

أَعْلَامُ الْمُحَدِّثِينَ وَمَنَا هُجَاهُمْ

فِي

الرَّوَايَةِ وَالْأَدَابِ وَالِدِّرَاسَةِ

تَأَلَّفَ

أ.د. نَجِيي السَّمَاعِيلِ

أستاذ الحديث وعلومه
بجامعة الأزهر

أ.د. عَزَّتْ عَلَى عَمِيدِ عَطِيَّة

أستاذ ورئيس قسم الحديث
بجامعة الأزهر

أعلام المحدثين ومناهجهم
فى الرواية والآداب والدراية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أعلام المحدثين ومناهجهم فى الرواية والآداب والدراسة

تأليف

أ.د. يحيى إسماعيل

أستاذ الحديث وعلومه

بجامعة الأزهر

أ.د. عزت على عيد عطية

أستاذ ورئيس قسم الحديث

بجامعة الأزهر

الكتاب : أعلام المحدثين ومناهجهم

فى الرواية والآداب والدراية

المؤلف : أ. د. عزت على عيد عطية - أ. د. يحيى إسماعيل

رقم الطبعة : الأولى

تاريخ الإصدار : ذو القعدة ١٤٢٠ هـ - فبراير ٢٠٠٠ م

حقوق الطبع : محفوظة للمؤلف

رقم الإيداع : ٤١٧٢ / ٢٠٠٠

مقدمة

علم الدراية وفن الرواية أشبه ما يكون بالبنيان العظيم الذى تبدأ به الحياة الجديدة فى وادٍ كان قبله غير ذى أهل ولا ذى زرع فروعى فى البنيان أن يأتى مثالا وافرا لكل بنيان يأتى بعده، وأن يكون مناسبا لعظمة ما سيصدر عنه من أوامر هادية وأقضية ملزمة.

ولئن كان القرآن الكريم يمثل لهذا البنيان الأرض التى أقلت والسماء التى أظلت فإن علم الرواية والدراية مثل أعظم العناصر التى خرجت من باطن هذه الأرض لتكون من مكونات هذا البنيان وأفضل الألوان التى جمعها طبق سمائه ليكون منها زينته.

إن البنيان الضخم الهائل يستوى فى إدراك عظمته الظاهرة الخامل والنابه، والموافق والمخالف. أما الوقوف على نفاسة الأساس ومفردات البناء والهندسة التى قام عليها وعظمة ودقة التصميمات التى أتت عليها متانته ورواؤه وجماله فذلك أمر ليس إلى غير العليم بهذا الفن الخبير بهذه الصنعة.

وفى ظننا أن قسم الحديث حينما شرع فى القيام بحق أعلام الرواية ومناهج الأئمة المحدثين وألزم بها طلاب العلم بكلية أصول الدين وجعل ذلك من مفردات جدول الكلية كان الهدف من وراء ذلك إظهار النفائس التربوية والعملية والعلمية التى عليها قام هذا البنيان ونضج هذا العلم، بنيان الرواية وعلم الدراية، وفيه ومنه بزغ نجم علماء الملة وقادة الدولة. فإن الغاية من الوقوف على المناهج ليست هى فحسب الإدراك الظاهرى للكتب أو الوصف المستقرى لأبوابها وعنوانات كتبها، فذلك أمر يحسنه الجميع، ومن عجب أن الكثير من الجهود لها لم تتجاوزه بكثير.

إن الحديث عن مناهج علم وأعلام فن كان وراء بث الموضوعية فى بقية العلوم وغرس المنهجية للاستنباط من الأصول ينبغى أن يأتى على مثل هذه العظمة فى الوصف للخوافى والتتبع للمبادئ والتقفى لمسارات الشرايين المبتوثة داخل الهيكل والبنيان.

إن المحدثين وهم ورثة خير الخلق ﷺ لهم من الحياة حياة يتميزون بها عن غيرهم فى السمات والدل وتناول الأمور ومواجهة النوازل ومنازلة الفتن والخطوب وتناول الحقائق العلمية والتعامل معها.

لذا كان الحديث فى مناهج المحدثين أوسع وأكبر من الحديث عن مناهج كتب

الحديث، فالحياة بجميع شئونها وأحوالها أحوج ما تكون إلى هؤلاء يتقدمون جمعها ويقودون بسنة رسول الله ﷺ ركبها ويهذبون بالحق مسارها ويطوعون بقوة التحمل والأداء عصيها، مع ما فى هذه المناهج من معالم الحق التى تعين على الوقوف على ما اختلف فيه من قضايا العلم من وصل أو قطع للأدلة.

والله الموفق والهادى إلى الصواب

المؤلفان

القاهرة فى ليلة الخامس والعشرين من رمضان سنة ١٤٢٠هـ

الموافق للأول من يناير سنة ٢٠٠٠م

علماء الحديث فيما أعلم هم أول من جعلوا الكتب طبقات مثلما جعلوا الرواة، وذلك لأن كل واحد منهما - الراوى وكتابه - يستلزم صاحبه حينما يتعلق الأمر بقيمة الدليل ومكانته من غيره تيسيرا للترجيح عند التعارض .

يقول الإمام الدهلوى فى كتابه القيم « حجة الله البالغة » تحت عنوان: « أقسام علوم النبى ﷺ فى التمهيد لهذا »: اعلم أن ما روى عن النبى ﷺ ودون فى كتب الحديث على قسمين: أحدهما: ما سبيله سبيل تبليغ الرسالة وفيه قوله تعالى: ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ منه علوم المعاد وعجائب الملكوت وهذا كله مستند إلى الوحي ومنه شرائع وضبط للعبادات والارتفاقات بوجوه الضبط المذكورة فيما سبق وهذه بعضها مستند إلى الوحي وبعضها مستند إلى الاجتهاد واجتهاده ﷺ بمنزلة الوحي لأن الله تعالى عصمه من أن يقرر رأيه على الخطأ وليس يجب أن يكون اجتهاده استنباطا من المنصوص كما يظن بل أكثره أن يكون علمه الله تعالى مقاصد الشرع وقانون التشريع والتيسير والأحكام فبين المقاصد المتلقاة بالوحي بذلك القانون، ومنه حكم مرسله ومصالح مطلقة لم يوقتها ولم يبين حدودها كبيان الأخلاق الصالحة وأضدادها ومستندها غالبا الاجتهاد بمعنى أن الله تعالى علمه قوانين الارتفاقات فاستنبط منها حكمة وجعل فيها كلية، ومنه فضائل الأعمال ومناقب العمال، وأرى أن بعضها مستند إلى الوحي وبعضها إلى الاجتهاد وقد سبق بيان تلك القوانين وهذا القسم هو الذى نقصد شرحه وبيان معانيه .

وثانيهما: ما ليس من باب تبليغ الرسالة وفيه قوله ﷺ فى قصة تأبير النخل: « فإنى إنما ظننت ظنا، ولا تؤاخذونى بالظن ولكن إذا حدثتكم عن الله شيئا فخذوا به فإنى لم أكذب على الله » فمنه الطب ومنه باب قوله ﷺ: « عليكم بالأدھم الأقرح »، ومستنده التجربة، ومنه ما فعله النبى ﷺ على سبيل العادة دون العبادة وبحسب الاتفاق دون القصد، ومنه ما ذكره كما كان يذكر قومه كحديث أم زرع وحديث خرافة وهو قول زيد بن ثابت حيث دخل عليه نفر فقالوا له حدثنا أحاديث رسول الله ﷺ: « قال: كنت جاره فكان إذا نزل عليه الوحي بعث إلىّ فكتبته له فكان إذا ذكرنا الدنيا ذكرها معنا وإذا ذكرنا الآخرة ذكرها معنا وإذا ذكرنا الطعام ذكره معنا فكل هذا أحدثكم عن رسول الله ﷺ، ومنه ما قصد به مصلحة جزئية يومئذ وليس من الأمور اللازمة لجميع الأمة وذلك مثل ما يأمر به الخليفة من تعبئة الجيوش وتعيين الشعار وهو قول عمر رضى الله عنه: ما لنا وللرمل كنا نترأى به قوما قد أهلكتهم الله ثم خشى أن يكون له سبب آخر، وقد

حمل كثير من الأحكام عليه كقوله ﷺ : « من قتل قتيلا فله سلبه » ومنه حكم وقضاء خاص وإنما كان يتبع فيه البيّنات والإيمان، وهو قوله ﷺ لعلى رضى الله عنه : « الشاهد يرى ما لا يراه الغائب »^(١).

ثم قال :

واعلم أن تلقى الأمة منه الشرع على وجهين، أحدهما : تلقى الظاهر ولا بد أن يكون بنقل إما متواترا أو غير متواتر، والمتواتر منه المتواتر لفظا كالقرآن العظيم، وكنبذ يسير من الأحاديث منها قوله ﷺ : « إنكم سترون ربكم » ومنه المتواتر معنى ككثير من أحكام الطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحج والبيع والنكاح والغزوات مما لم يختلف فيه فرقة من فرق الإسلام، وغير المتواتر أعلى درجاته المستفيض وهو ما رواه ثلاثة من الصحابة فصاعدا ثم لم يزل يزيد الرواج إلى الطبقة الخامسة وهذا قسم كثير الوجود وعليه بناء رءوس الفقه ثم الخبر المقضى له بالصحة أو الحسن على السنة حفاظ المحدثين وكبرائهم ثم أخبار فيها كلام قبلها بعض ولم يقبلها آخرون فما اعتضد منها بالشواهد أو قول أكثر أهل العلم أو العقل الصريح وجب اتباعه، وثانيهما : التلقى دلالة وهى أن يرى الصحابة رسول الله ﷺ يقول أو يفعل فاستنبطوا من ذلك حكما : من الوجوب وغيره فأخبروا بذلك الحكم فقالوا : الشئء الفانى واجب وذلك الآخر جائز ثم تلقى التابعون من الصحابة كذلك فدون الطبقة الثالثة فتأواهم وقضاياهم وأحكموا الأمر، وأكابر هذا الوجه عمر وعلى وابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهم لكن كان من سيرة عمر رضى الله عنه أنه كان يشاور الصحابة وينظرهم حتى تنكشف الغمة ويأتية الثلج فصار غالب قضاياه وفتاواه متبعة فى مشارق الأرض ومغاربها وهو قول إبراهيم لما مات عمر رضى الله عنه : ذهب تسعة أعشار العلم، وقول ابن مسعود رضى الله عنه : كان عمر إذا سلك طريقا وجدناه سهلا، وكان على رضى الله عنه لا يشاور غالبا وكان أغلب قضاياه بالكوفة ولم يحملها عنه إلا ناس وكان ابن مسعود رضى الله عنه بالكوفة فلم يحمل عنه غالبا إلا أهل تلك الناحية، وكان ابن عباس رضى الله عنهما اجتهد بعد عصر الأولين فناقضهم فى كثير من الأحكام واتبعه فى ذلك أصحابه من أهل مكة ولم يأخذ بما تفرد به جمهور أهل الإسلام، وأما غير هؤلاء الأربعة فكانوا يراوون دلالة لكن ما كانوا يميزون الركن والشرط من الآداب والسنن ولم يكن لهم قول عند تعارض الأخبار وتقابل الدلائل إلا قليلا كابن عمر وعائشة وزيد بن ثابت رضى الله عنهم، وأكابر هذا الوجه من التابعين

(١) حجة الله البالغة ١/ ١٢٨

بالمدينة الفقهاء السبعة لاسيما ابن المسيب بالمدينة، وبمكة عطاء بن أبي رباح، وبالكوفة إبراهيم وشريح والشعبي، وبالبصرة الحسن. وفي كل من الطريقتين خلل إنما ينحصر بالأخرى ولا غنى لأحدهما عن صاحبتها.

أما الأولى: فمن خللها ما يدخل في الرواية بالمعنى من التبديل ولا يؤمن من تغيير المعنى، ومنه ما كان الأمر في واقعة خاصة فظنه الراوى حكما كليا، ومنه ما أخرج فيه الكلام مخرج التأكيد ليعضوا عليه بالنواجذ فظن الراوى وجوبا أو حرمة - وليس الأمر على ذلك - فمن كان فقيها وحضر الواقعة استنبط من القرائن حقيقة الحال كقول زيد رضى الله عنه في النهى عن المزارعة وعن بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها: إن ذلك كان كالمشورة، وأما الثانية: فيدخل فيها قياسات الصحابة والتابعين واستنباطهم من الكتاب والسنة وليس الاجتهاد مصيبا في جميع الأحوال وربما كان لم يبلغ أحدهم الحديث أو بلغه بوجه لا ينتهض بمثله الحجة فلم يعمل به ثم ظهر جليلة الحال على لسان صحابى آخر بعد ذلك كقول عمر وابن مسعود رضى الله عنهما في التيمم عن الجنابة وكثيرا ما كان اتفاق رؤوس الصحابة رضى الله عنهم على شىء من قبل دلالة العقل على ارتفاق وهو قوله ﷺ: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى» وليس من أصول الشرع فمن كان متبحرا في الأخبار وألفاظ الحديث يتيسر له التفصى عن مزال الأقدام، ولما كان الأمر كذلك وجب على الخائض في الفقه أن يكون متضلعا من كلا المشربين ومتبحرا في كلا المذهبين، وكان أحسن شعائر الملة ما أجمع عليه جمهور الرواة وحملة العلم وتطابق فيه الطريقتان جميعا والله أعلم^(١).

وبذلك صار تطبيق الكتب أمراً لازماً للمجتهد وللfaqه فضلاً عن المحدث والراوى، يقول الشيخ تحت عنوان: «باب طبقة كتب الحديث»: اعلم أنه لا سبيل لنا إلى معرفة الشرائع والأحكام إلا خبر النبى ﷺ بخلاف المصالح فإنها قد تدرك بالتجربة والنظر الصادق والحدس ونحو ذلك ولا سبيل لنا إلى معرفة أخباره ﷺ إلا تلقى الروايات المنتهية إليه بالاتصال والعنونة سواء كانت من لفظه ﷺ أو كانت أحاديث موقوفة قد صحت الرواية بها عن جماعة من الصحابة والتابعين بحيث يبعد إقدامهم على الجزم بمثله لولا النص أو الإشارة من الشارع، فمثل ذلك رواية عنه ﷺ دلالة وتلقى تلك الروايات لا سبيل إليه في يومنا هذا إلا تتبع الكتب المدونة في علم الحديث فإنه لا يوجد اليوم رواية يعتمد عليها غير مدونة، وكتب الحديث على طبقات مختلفة ومنازل متباينة فوجب

(١) السابق ١/ ١٣٣

فنقول هى باعتبار الصحة والشهرة على أربع طبقات وذلك لأن أعلي أقسام الحديث - كما عرفت فيما سبق - ما ثبت بالتواتر أجمعت الأمة على قبوله والعمل به ثم ما استفاد من طرق متعددة لا يبقى معها شبهة يعتد بها واتفق على العمل به جمهور فقهاء الأمصار أو لم يختلف فيه علماء الحرمين خاصة فإن الحرمين محل الخلاف الراشدين فى القرون الأولى ومحط رحال العلماء طبقة بعد طبقة يبعد أن يسلموا منهم الخطأ الظاهر أو كان قولاً مشهوراً معمولاً به فى قطر عظيم مروياً عن جماعة عظيمة من الصحابة والتابعين، ثم ما صح أو حسن سنده وشهد به علماء الحديث ولم يكن قولاً متروكاً لم يذهب إليه أحد من الأمة أما ما كان ضعيفاً موضوعاً أو منقطعاً أو مقلوباً فى سنده أو متنه أو من رواية المجاهيل أو مخالفاً لما أجمع عليه السلف طبقة بعد طبقة فلا سبيل إلى القول به، فالصحة أن يشترط مؤلف الكتاب على نفسه إيراد ما صح أو حسن غير مقلوب ولا شاذ ولا ضعيف إلا مع بيان حاله فإن إيراد الضعيف مع بيان حاله لا يقدح فى الكتاب، والشهرة أن تكون الأحاديث المذكورة فيها دائرة على ألسنة المحدثين قبل تدوينها وبعد تدوينها فيكون أئمة الحديث قبل المؤلف رويها بطرق شتى وأوردوها فى مسانيدهم ومجاميعهم وبعد المؤلف اشتغلوا برواية الكتاب وحفظه وكشف مشكله وشرح غريبه وبيان إعرابه وتخريج طرق أحاديثه واستنباط فقهها والفحص عن أحوال روايتها طبقة بعد طبقة إلى يومنا هذا حتى لا يبقى شئ مما يتعلق به غير مبحوث عنه إلا ما شاء الله ويكون نقاد الحديث قبل المصنف وبعده وافقوه فى القول بها وحكموا بصحتها وارتضوا رأى المصنف فيها وتلقوا كتابه بالمدح والثناء ويكون أئمة الفقه لا يزالون يستنبطون عنها ويعتمدون عليها ويعتنون بها ويكون العامة لا يخلون عن اعتقادها وتعظيمها، وبالجملة فإذا اجتمعت هاتان الخصلتان كملاً فى كتاب كان من الطبقة الأولى ثم وثم، وإن فقدتا رأساً لم يكن له اعتبار وما كان أعلى حد فى الطبقة الأولى فإنه يصل إلى حد التواتر وما دون ذلك يصل إلى الاستفاضة ثم إلى الصحة القطعية أعنى القطع المأخوذ فى علم الحديث المفيد للعمل، والطبقة الثانية إلى الاستفاضة أو الصحة القطعية أو الظنية وهكذا ينزل الأمر، فالطبقة الأولى منحصرة بالاستقراء فى ثلاثة كتب الموطأ وصحيح البخارى وصحيح مسلم. قال الشافعى: أصح الكتب بعد كتاب الله موطأ مالك، واتفق أهل الحديث على أن جميع ما فيه صحيح على رأى مالك ومن وافقه، وأما على رأى غيره فليس فيه مرسل ولا منقطع إلا قد اتصل

السند به من طرق أخرى فلا جرم أنها صحيحة من هذا الوجه وقد صنف في زمان مالك موطآت كثيرة في تخريج أحاديثه ووصل منقطعه، مثل كتاب ابن أبي ذئب وابن عيينة والثوري ومعمرو وغيرهم ممن شارك مالك في الشيوخ وقد رواه عن مالك بغير واسطة أكثر من ألف رجل وقد ضرب الناس فيه أكباد الإبل إلى مالك من أقاصى البلاد كما كان النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ذكره في حديثه، فمنهم المبرزون من الفقهاء كالشافعي . ومحمد بن الحسن وابن وهب^(١) وابن القاسم، ومنهم نحارير المحدثين كيعحي بن سعيد القطان وعبدالرحمن بن مهدي وعبدالرزاق، ومنهم الملوك والأمراء كالرشيد وابنيه وقد اشتهر في عصره حتى بلغ على جميع ديار الإسلام، ثم لم يأت زمان إلا وهو أكثر له شهرة وأقوى به عناية وعليه بنى فقهاء الأمصار مذاهبهم حتى أهل العراق في بعض أمرهم ولم يزل العلماء يخرجون أحاديثه ويذكرون متابعاته وشواهده

(١) سيرد كثيرا في هذا الكتاب ، وهو عبدالله بن وهب بن مسلم القرشي، روى عن مالك والليث، وابن أبي ذئب، والسفيانيين، وابن جريج ونحو أربعمئة شيخ من المصريين والحجازيين والعراقيين، وقرأ على نافع وروى عنه الليث وصرح باسمه، قال عياض: وقيل إن مالكا روى عنه عن ابن لهيعة حديث العريان، من أروى الناس عنه أصبغ بن الفرّج، وسحنون، وأحمد ابن صالح وغير واحد .

تفقه بمالك؛ وعبدالملك بن ماجشون، وابن أبي حازم، وابن دينار قال وضاح: كان أهل الحجاز يحتاجون إلى ابن وهب في علم الحجاز وأهل العراق يحتاجون إليه في علم العراق من قوله: لولا أن الله أنقذني بمالك والليث لضللتنا، فقليل له: كيف ذلك؟ قال: أكثر من الحديث فحيرني، فكنت أعرض ذلك على مالك والليث فيقولان لي: خذ هذا ودع هذا .

قال عياض: وهو أول من فرق بمصر بين حديثنا وأخبرنا^(١) وقال أبو عمر: يقولون إن مالكا لم يكتب لاحد بالفقيه إلا إلى ابن وهب، وكان يكتب إليه: إلى عبد الله بن وهب فقيه مصر، لما نعى إلى ابن عيينة قال: أصيب به المسلمون عامة وأصبت به أنا خاصة .

قال أحمد بن خالد، كان ابن وهب من الفضلاء الكبار، ومن يضبط ويحسن وكان ابن القاسم يقول: حدثني أوثق أصحابي - يريده .

وقال أحمد بن صالح: ليس أحد من خلق الله أكبر في مالك من ابن نافع وابن وهب، وابن نافع أحب إلى أحمد، وابن وهب المقدم في كثرة العلم والمسائل، لم يكن مالك يتكلم بشيء إلا كتبه ابن وهب، وكان ابن وهب يتساهل في المشايخ، ولو أخذه أخذ مالك كان خيرا له:

قال: وحديثه مائة ألف حديث، وما رأيت أكثر حديثا منه، وقع عندنا من حديثه سبعون ألف حديث . قال أبو زرعة: نظرت من حديث ابن وهب نحو ثمانين ألف حديث فما رأيت له حديثا لا أصل له، وهو ثقة وهو أفقه من ابن القاسم .

قال ابن وهب: كل شيء في كتبي، (كتب إلى مالك) فقد سمعته منه، وكانت له منه خاصة . مات سنة ست وتسعين ومائة^(٢) .

(١) ترتيب المدارك ٣ / ٢٤٠ .

(٢) السابق .

ويشرحون غريبه ويضبطون مشكله ويبحثون عن فقهه ويفتشون عن رجاله إلى غاية ليس بعدها غاية. وإن شئت الحق الصراح فقس كتاب الموطأ بكتاب الآثار لمحمد والأمالى لأبي يوسف تجد بينه وبينهما بعد المشرقين، فهل سمعت أحداً من الحديث والفقهاء تعرض لهما واعتنى بهما؟.

أما الصحيحان فقد اتفق المحدثون على أن جميع ما فيهما من المتصل المرفوع صحيح بالقطع وأنهما متواتران إلى مصنفيهما وأنه كل من يهون أمرهما فهو مبتدع متبع غير سبيل المؤمنين. وإن شئت الحق الصراح فقسهما بكتاب ابن أبي شبة وكتاب الطحاوي ومسند الخوارزمي وغيرهما تجد بينها وبينهما بعد المشرقين، وقد استدرك الحاكم عليهما أحاديث هي على شرطهما ولم يذكرها، وقد تتبع ما استدركه فوجدته قد أصاب من وجه ولم يصب من وجه وذلك لأنه وجد أحاديث مروية عن رجال الشيخين بشرطهما في الصحة والاتصال فاتجه استدراكه عليهما من هذا الوجه ولكن الشيخين لا يذكران إلا حديثاً قد تناظر فيه مشايخهما وأجمعوا على القول به والتصحيح له كما أشار مسلم حيث قال: لم أذكر ههنا إلا ما أجمعوا عليه وجل ما تفرد به المستدرك كالموكا عليه الخفى مكانه في زمن مشايخهما وإن اشتهر أمره من بعد أو ما اختلف المحدثون في رجاله فالشيخان كأساتذتهما كانا يعتنيان بالبحث عن نصوص الأحاديث في الوصل والانقطاع وغير ذلك حتى يتضح الحال، والحاكم يعتمد في الأكثر على قواعد مخرجة من صنائعهم كقوله: زيادة الثقات مقبولة، وإذا اختلف الناس في الوصل والإرسال والوقف والرفع وغير ذلك فالذى حفظ الزيادة حجة على من لم يحفظ، والحق أنه كثيراً ما يدخل الخلل في الحفاظ من قبل الموقوف ووصل المنقطع لاسيما عند رغبتهم في المتصل المرفوع وتنويههم به، فالشيخان لا يقولان بكثير مما يقوله الحاكم والله أعلم. وهذه الكتب الثلاثة التي اعتنى القاضي عياض في المشارق بضبط مشكلها ورد تصحيحها.

﴿الطبقة الثانية﴾ كتب لم تبلغ مبلغ الموطأ والصحيحين ولكنها تتلوها كان مصنفوها معروفين بالوثوق والعدالة والحفظ والتبحر في فنون الحديث ولم يرضوا في كتبهم هذه بالتساهل فيما اشترطوا على أنفسهم فتلقاها من بعدهم بالقبول واعتنى بها المحدثون والفقهاء طبقة بعد طبقة واشتهرت فيما بين الناس وتعلق بها القول شرحاً لغريبها وفحصاً عن رجالها واستنباطاً لفقهاها. وعلى تلك الأحاديث بناء عامة العلوم كسكن أبي داود وجامع الترمذي ومجتبى النسائي، وهذه الكتب مع الطبقة الأولى اعتنى بأحاديثها رزين في تجريد الصحاح وابن الأثير في جامع الأصول وكاد مسند أحمد يكون

من جملة هذه الطبقة، فإن الإمام أحمد جعله أصلاً يعرف به الصحيح والسقيم قال : ما ليس فيه فلا تقبلوه ﴿والطبقة الثالثة﴾ مسانيد وجوامع ومصنفات صنف - قبل البخارى ومسلم وفى زمانهما وبعدهما - جمعت بين الصحيح والحسن والضعيف والمعروف والغريب والشاذ والمنكر والخطأ والصواب والثابت والمقلوب، ولم تشتهر فى العلماء ذلك الاشتهار وإن زال عنها اسم النكارة المطلقة ولم يتداول ما تفردت به الفقهاء.

كثير تداول ولم تفحص عن صحتها وسقمها المحدثون كثير فحص، منه ما لم يخدمه لغوى لشرح غريب ولا فقيه بتطبيقه بمذاهب السلف ولا محدث ببيان مشكله ولا مؤرخ بذكر أسماء رجاله ولا أريد المتأخرين المتعمقين وإنما كلامى فى الأئمة المتقدمين من أهل الحديث فهى باقية على استتارها واختفائها وخمولها كمسند أبى على ومصنف عبد الرزاق ومصنف أبى بكر بن أبى شعبة ومسند عبد بن حميد والطيالسى وكتب البيهقى والطحاوى والطبرانى وكان قصدهم جمع ما وجدوه لا تلخيصه وتهذيبه وتقريبه من العمل.

﴿والطبقة الرابعة﴾ كتب قصد مصنفوها بعد قرون متطاولة جمع ما لم يوجد فى الطبقتين الأوليين. كانت فى المجاميع والمسانيد المختفية فنوّها بأمرها وكانت من آثار الصحابة والتابعين أو من أخبار بنى إسرائيل أو من كلام الحكماء والوعاظ خلطها الرواة بحديث النبى ﷺ سهواً أو عمداً أو كانت من احتمالات القرآن والحديث الصحيح فرواها بالمعنى قوم صالحون لا يعرفون غوامض الرواية فجعلوا المعانى أحاديث مرفوعة. أو كانت معانى مفهومة من إشارات الكتاب والسنة جعلوها أحاديث مستبدة برأسها عمداً أو كانت جملاً شتى فى أحاديث مختلفة جعلوها حديثاً واحداً بنسق واحد، ومظنة هذه الأحاديث كتاب الضعفاء لابن حبان وكامل بن عدى، وكتب الخطيب وأبى نعيم والجوزقانى وابن عساكر وابن النجار والديلمى، وكاد مسند الخوارزمى يكون من هذه الطبقة وأصلح هذه الطبقة ما كان ضعيفاً محتملاً وأسوأها ما كان موضوعاً أو مقلوباً شديد النكارة. وهذه الطبقة مادة كتاب الموضوعات لابن الجوزى.

﴿هاهنا طبقة خامسة﴾ منها ما اشتهر على ألسنة الفقهاء والصوفية والمؤرخين ونحوهم وليس له أصل فى هذه الطبقات الأربع، ومنها ما دسه الماخن فى دينه العالم بلسانه فأتى بإسناد قوى لا يمكن الجرح فيه، وكلام بليغ لا يبعد صدوره عنه ﷺ فآثار

فى الإسلام مصيبة عظيمة؁ لكن الجهابذة من أهل الحديث يوردون مثل ذلك على المتابعات والشواهد فتتهك الأستار ويظهر العوار . أما الطبقة الأولى والثانية: فعليهما اعتماد المحدثين وحوم حماهما مرتعهم ومسرحهم . وأما الثالثة: فلا يباشرها للعمل عليها والقول بها إلا النحارير الجهابذة الذين يحفظون أسماء الرجال وعلل الأحاديث؁ نعم ربما يؤخذ منها المتابعات والشواهد؁ (قد جعل الله لكل شىء قدراً) وأما الرابعة: فالاشتغال بجمعها أو الاستنباط منها نوع تعمق من المتأخرين . وإن شئت الحق فطوائف المبتدعين من الرافضة والمعتزلة وغيرهم يتمكنون بأدنى عناية أن يلخصوا منها شواهد مذاهبهم فالانتصار بها غير صحيح فى معارك العلماء بالحديث والله أعلم .

الباب الأول

الإمام مالك وموطنه

الفصل الأول

مالك الإمام الجهمذ

حينما يأتى مرتبة الأئمة المتبوعين بعد الصحابة والتابعين فى الفقه والرواية فمالك بإجماع الأئمة هو الإمام النجم .

يقول شيخ الإسلام ابن أبى حاتم فى عرضه لمراتب حملة الشرع ومكانة الإمام مالك التى تنتسب بقوة إلى مرتبة صاحب الشرع ﷺ .

مرتبة النبى ﷺ

أما بعد فإن الله عز وجل ابتعث محمدا رسوله ﷺ إلى الناس كافة، وأنزل عليه الكتاب تبيانا لكل شيء، وجعله موضع الإبانة عنه : فقال : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ [النحل : ٤٤] . وقال عز وجل : ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ [النحل : ٦٤] .

فكان رسول الله ﷺ هو المبين عن الله عز وجل أمره، وعن كتابه معانى ما خوطب به الناس، وما أراد الله عز وجل به وعنى فيه، وما شرع من معانى دينه وأحكامه وفرائضه وموجباته وآدابه ومندوبيه وسننه التى سننها، وأحكامه التى حكم بها وآثاره التى بثها . فلبث ﷺ بمكة والمدينة ثلاثا وعشرين سنة، يقيم للناس معالم الدين، يفرض الفرائض، ويسن السنن، ويمضى الأحكام ويحرم الحرام ويحل الحلال، ويقيم الناس على منهاج الحق بالقول والفعل . فلم يزل على ذلك حتى توفاه الله عز وجل وقبضه إليه ﷺ وعلى آله أفضل صلاة وأزكاها وأكملها وأذكاهها، وأتمها وأوفاهها فثبت عليه السلام حجة الله عز وجل على خلقه بما أدى عنه وبين، وما دل عليه من محكم كتابه ومتشابهه، وخاصه وعامه . وناسخه ومنسوخه، وما بشر وأنذر . قال الله عز وجل : ﴿ رَسُولًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ﴾ [النساء : ١٦٥] . ثم قال : [معرفة السنة وأتمتها] فإن قيل كيف السبيل إلى معرفة ما ذكرت من معانى كتاب الله عز وجل ومعالم دينه ؟ قيل : بالآثار الصحيحة عن رسول الله ﷺ وعن أصحابه النجباء الألباء الذين شهدوا التنزيل، وعرفوا التأويل، رضى الله تعالى عنهم .

فإن قيل فبماذا تعرف الآثار الصحيحة والسقيمة ؟ قيل : بنقد العلماء الجهابذة الذين خصهم الله عز وجل بهذه الفضيلة، ورزقهم هذه المعرفة، فى كل دهر وزمان .

ثم قال : حدثنا أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر الحنظلى حدثنا أبى قال أخبرنى عبدة بن سليمان المروزى قال قيل لابن المبارك : هذه الأحاديث المصنوعة ؟ قال : يعيش لها الجهابذة .

فإن قيل فما الدليل على صحة ذلك ؟ قيل له اتفاق أهل العلم على الشهادة لهم

بذلك . ولم ينزلهم الله عز وجل هذه المنزلة إذ أنطق ألسنة أهل العلم لهم بذلك إلا وقد جعلهم أعلاماً لدينه . ومناراً لاستقامة طريقه . وألبسهم لباس أعمالهم

[التمييز بين الرواة] قال أبو محمد فلما لم نجد سبيلاً إلى معرفة شيء من معاني كتاب الله ولا من سنن رسول الله ﷺ إلا من جهة النقل والرواية وجب أن نميز بين عدول الناقلة والرواة وثقاتهم وأهل الحفظ والثبت والإتقان منهم . وبين أهل الغفلة والوهم وسوء الحفظ والكذب واختراع الأحاديث الكاذبة .

ولما كان الدين هو الذى جاءنا عن الله عز وجل وعن رسوله ﷺ بنقل الرواة حق علينا معرفتهم ووجب الفحص عن الناقلة والبحث عن أحوالهم ، وإثبات الذين عرفناهم بشرائط العدالة والثبت فى الرواية مما يقتضيه حكم العدالة فى نقل الحديث وروايته . بأن يكونوا أمناء فى أنفسهم علماء بدينهم ، أهل ورع وتقوى وحفظ للحديث وإتقان به وثبت فيه . وأن يكونوا أهل تمييز وتحصيل ، لا يشوبهم كثير من الغفلات ، ولا تغلب عليهم الأوهام فيما قد حفظوه ووعوه ، ولا يشبه عليهم بالأغلوطات .

وأن يعزل عنهم الذين جرحهم أهل العدالة وكشفوا لنا عن عوراتهم فى كذبهم وما كان يعترهم من غالب الغفلة وسوء الحفظ وكثرة الغلط والسهو والاشتباه ، ليعرف به أدلة هذا الدين وأعلامه وأمناء الله فى أرضه على كتابه وسنة رسوله ﷺ ، وهم هؤلاء أهل العدالة ، فيتمسك بالذى روه ، ويعتمد عليه ويحكم به ، وتجرى أمور الدين عليه ، وليعرف أهل الكذب تخرصاً ، وأهل الكذب وهما ، وأهل الغفلة والنسيان والغلط ورداءة الحفظ ، فيكشف عن حالهم وينبأ عن الوجوه التى كان مجرى روايتهم عليها ، إن كذب فكذب وإن وهم فوهم ، وإن غلط فغلط – وهؤلاء هم أهل الجرح فيسقط حديث من وجب منهم أن يسقط حديثه ولا يعبأ به ولا يعمل عليه ، ويكتب حديث من وجب كتب حديثه منهم على معنى الاعتبار ، ومن حديث بعض الآداب الجميلة والمواعظ الحسنة والرقائق والترغيب والترهيب هذا أو نحوه .

حتى إذا وصل إلى طبقات الرواة قال :

[طبقات الرواة] ثم احتيج إلى تبين طبقاتهم ومقادير حالاتهم وتباين درجاتهم ليعرف من كان منهم فى منزلة الانتقاد والجهيزة والتنقيير والبحث عن الرجال والمعرفة بهم – وهؤلاء هم أهل التزكية والتعديل والجرح .

ويعرف من كان منهم عدلاً فى نفسه من أهل الثبت فى الحديث والحفظ له والإتقان

فيه - فهؤلاء هم أهل العدالة.

ومنهم الصدوق فى روايته الورع فى دينه الثبت الذى يهتم أحياناً وقد قبله الجهابذة النقاد - فهذا يحتج بحديثه أيضاً.

ومنهم الصدوق الورع المغفل الغالب عليه الوهم والخطأ والسهو والغلط - فهذا يكتب من حديثه الترغيب والترهيب والزهد والآداب ولا يحتج بحديثه فى الحلال والحرام.

ومنهم من قد ألصق نفسه بهم ودلسها بينهم - ممن قد ظهر للنقاد العلماء بالرجال منهم الكذب، فهذا يترك حديثه وي طرح روايته ويسقط ولا يشتغل به.

[الصحابة] فأما أصحاب رسول الله ﷺ فهم الذين شهدوا الوحي والتنزيل وعرفوا التفسير والتأويل وهم الذين اختارهم الله عز وجل لصحبة نبيه ﷺ ونصرته وإقامة دينه وإظهار حقه فرضيهم له صحابة - وجعلهم لنا أعلاماً وقدوة فحفظوا عنه ﷺ ما بلغهم عن الله عز وجل وما سن وشرع وحكم وقضى وندب وأمر ونهى وحظر وأدب، ووعوه وأتقنوه، ففقهوا فى الدين وعلموا أمر الله ونهيه ومراده - بمعاينة رسول الله ﷺ، ومشاهدتهم منه تفسير الكتاب وتأويله وتلقفهم منه واستنباطهم عنه، فشفهم الله عز وجل بما من عليهم وأكرمهم به من وضعه إياهم موضع القدوة، فنفى عنهم الشك والكذب والغلط والريبة والغمز وسماهم عدول الأمة فقال عز ذكره فى محكم كتابه: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: ١٤٣]. ففسر النبى ﷺ عن الله عز ذكره قوله: «وسطاً» قال: عدلاً، فكانوا عدول الأمة وأئمة الهدى وحجج الدين ونقله الكتاب والسنة.

وندب الله عز وجل إلى التمسك بهديهم والجرى على منهاجهم والسلوك لسبيلهم والافتداء بهم فقال: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى﴾ [النساء: ١١٥].

ووجدنا النبى ﷺ قد حض على التبليغ عنه فى أخبار كثيرة ووجدناه يخاطب أصحابه فيها، منها أن دعا لهم فقال: نضر الله امرءاً؟ سمع مقالتي فحفظها ووعاها حتى يبلغها غيره. وقال ﷺ فى خطبته: فليبلغ الشاهد منكم الغائب. وقال: بلغوا عنى ولو آية وحدثوا عنى ولا حرج.

ثم تفرقت الصحابة - رضى الله عنهم - فى النواحي والأمصار والشغور وفى فتوح البلدان والمغازى والإمارة والقضاء والأحكام، فبث كل واحد منهم فى ناحيته وبالبلد الذى هو به ما وعاه وحفظه عن رسول الله ﷺ وحكموا بحكم الله عز وجل وأمضوا الأمور على ما سن رسول الله ﷺ وأفتوا فيما سئلوا عنه مما حضرهم من جواب رسول الله ﷺ عن نظائرها من المسائل وجردوا أنفسهم مع تقدمه حسن النية والقرية إلى الله تقدس اسمه لتعليم الناس الفرائض والأحكام والسنن والحلال والحرام حتى قبضهم الله عز وجل رضوان الله ومغفرته ورحمته عليهم أجمعين . [التابعون] فخلف بعدهم التابعون الذين اختارهم الله عز وجل لاقامة دينه وخصهم بحفظ فرائضه وحدوده وأمره ونهيه وأحكامه وسنن رسوله ﷺ وآثاره فحفظوا عن صحابة رسول الله ﷺ ما نشره وبثوه من الأحكام والسنن والآثار وسائر ما وصفنا الصحابة به - رضى الله عنهم - فأتقنوه وعلموه وفقهوا فيه فكانوا من الإسلام والدين ومراعاة أمر الله عز وجل ونهيه بحيث وضعهم الله عز وجل أو نصبهم له إذ يقول الله عز وجل ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [التوبة: ١٠٠] .

ثم ذكر بإسناده إلى قتادة قال: حدثنا عبدالرحمن حدثنا محمد بن يحيى حدثنا العباس بن الوليد الترسي حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة قوله عز وجل ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ﴾ التابعين. فصاروا برضوان الله عز وجل لهم وجميل ما أثنى عليهم بالمنزلة التى نزههم الله بها عن أن يلحقهم مغمز أو تدركهم وصمة لتيقظهم وتحرزهم وتثبتهم ولأنهم البررة الأتقياء الذين ندبهم الله عز وجل لإثبات دينه وإقامة سنته وسبله . فلم يكن لاشتغالنا بالتمييز بينهم معنى إذ كنا لا نجد منهم إلا إماما مبرزا مقدما فى الفضل والعلم ووعى السنن وإثباتها ولزوم الطريقة واحتبائها - رحمة الله ومغفرته عليهم أجمعين - إلا ما كان ممن ألحق نفسه بهم ودلسها بينهم ممن ليس يلحقهم، ولا هو فى مثل حالهم . لا فى فقه ولا علم ولا حفظ ولا إتقان ولا ثبت ممن قد ذكرنا حالهم وأوصافهم ومعانيهم فى مواضع من كتابنا هذا فاكتفينا بها وبشرحها فى الأبواب مستغنية عن إعادة ذكرها مجملة أو مفسرة فى هذا المكان .

[أتباع التابعين] ثم خلفهم تابعو التابعين وهم خلف الأخيار وأعلام الأمصار فى دين الله عز وجل ونقل سنن رسول الله ﷺ وحفظه وإتقانه والعلماء بالحلال والحرام والفقهاء فى أحكام الله عز وجل وفروضه وأمره ونهيه، فكانوا على مراتب أربع .

[مراتب الرواة] فمنهم الثبت الحافظ الورع المتقن الجهابذ الناقد للحديث – فهذا الذى لا يختلف فيه، ويعتمد على جرحه وتعديله، ويحتج بحديثه وكلامه فى الرجال .
ومنهم العدل فى نفسه، الثبت فى روايته، الصدوق فى نقله، الورع فى دينه، الحافظ لحديثه، المتقن فيه، فذلك العدل الذى يحتج بحديثه، ويوثق فى نفسه .
ومنهم الصدوق الورع الثبت الذى يهم أحيانا وقد قبله الجهابذة النقاد – فهذا يحتج بحديثه .

ومنهم الصدوق الورع المغفل الغالب عليه الوهم والخطأ والغلط والسهو فهذا يكتب من حديثه الترغيب والترهيب والزهد والآداب ولا يحتج بحديثه فى الحلال والحرام .
وخامس قد ألصق نفسه بهم ودلسها بينهم ممن ليس من أهل الصدق والأمانة، ومن قد ظهر للنقاد العلماء بالرجال أولى المعرفة منهم الكذب – فهذا يترك حديثه وي طرح روايته^(١) .

وبذلك يكون قد مهد لصاحب المرتبة الأولى الذى هو مالك فقال :

[الأئمة] فمن العلماء الجهابذة النقاد جعلهم الله علما للإسلام وقدوة فى الدين ونقادا لنائلة الآثار من الطبقة الأولى بالحجاز مالك بن أنس وسفيان بن عيينة وبالعراق سفيان الثورى وشعبة بن الحجاج وحماد بن زيد وبالشام الأوزاعى . ثم أسند الدليل لهذا فقال حدثنا عبد الرحمن حدثنى أبى حدثنا عبد الرحمن بن عمر الأصبهاني قال سمعت عبد الرحمن بن مهدي^(٢) يقول أئمة الناس فى زماننا أربعة، سفيان الثورى بالكوفة، ومالك بالحجاز، والأوزاعى بالشام، وحماد بن زيد بالبصرة .

حدثنا عبد الرحمن حدثنا أبى حدثنا حماد بن زاذان قال سمعت عبد الرحمن ابن مهدي يقول : شعبة بن الحجاج إمام فى الحديث .

حدثنا عبد الرحمن قال وسمعت أبى يقول : الحجة على المسلمين الذين ليس فيهم لبس سفيان الثورى وشعبة وحماد بن زيد وسفيان بن عيينة وبالشام الأوزاعى . فمنهم بالمدينة .

(٢) سيرد قريبا .

(١) الجرح والتعديل ١٠ / ١

مالك بن أنس ابن أبي عامر

أبو عبد الله الأصمعي

قال: حدثنا عبد الرحمن بن أبي حاتم قال ذكره أبي رحمه الله قال حدثني عبد الرحمن بن عمر وستة قال سمعت ابن مهدي يقول - وقيل له يا أبا سعيد بلغني أنك قلت مالك بن أنس أعلم من أبي حنيفة، فقال: ما قلته بل أقول إنه أعلم من أستاذ أبي حنيفة - يعني حمادا^(١) - يقصد بذلك حماد بن أبي سليمان^(٢)

(١) الجرح والتعديل ١١/١.

(٢) هو كما ذكر الذهبي: العلامة الإمام فقيه العراق، أبو إسماعيل بن مسلم الكوفي مولى الأشعرين، أصله من أصبهان.

روي عن أنس بن مالك، وتفقه بإبراهيم النخعي، وهو أنبل أصحابه وأفقههم، وأقيسهم وأبصرهم بالمناظرة والرأي، وحدث أيضا عن أبي وائل، وزيد بن وهب، وسعيد بن المسيب، وعامر الشعبي وجماعة. وليس هو بالكثير من الرواية، لأنه مات قبل أوان الرواية، وأكبر شيخ له: أنس بن مالك، فهو في عداد صغار التابعين.

روى عنه تلميذه الإمام أبو حنيفة، وابنه إسماعيل بن حماد، والحكم بن عتيبة، وهو أكبر منه، والأعمش، وزيد بن أبي أنيسة ومغيرة، وهشام الدستوائي، ومحمد بن أبان الجعفي، وحمزة الزيات، ومسعر بن كدام وسفيان الثوري، وشعبة بن الحجاج، وحماد بن سلمة، وأبو بكر النهشلي، وخلق. وكان أحد العلماء الأذكياء، والكرام الأسخياء، له ثروة وحشمة وتجمل.

قال محمد بن عبد الله بن نمير: كان أبو سليمان والد حماد مولى أبي موسى الأشعري رضى الله عنه. قال الحميدي: حدثنا سفيان قال: رأيت حماد بن أبي سليمان جاء إلى أبي طلحة الكحال يستنعتة من شيء بعينه وهو على فرس، فرأيته أشهب اللحية.

وقال ابن إدريس، عن أبي إسحاق الشيباني، عن عبد الملك بن إياس الشيباني: قال: قلت لإبراهيم النخعي: من نسأل بعدك؟ قال: حماد، قال ابن إدريس: فما سمعت الشيباني ذكر حمادا إلا أثني عليه. قال ابن عون: رأيت حمادا وقد دخل على إبراهيم ومعه أطراف من الحديث فجعل يسأل إبراهيم عنها، فقال له إبراهيم: ما هذا؟ ألم أنه عن هذا؟ فقال: إنما هي أطراف.

روى منصور، عن إبراهيم قال: لا بأس بكتابة الأطراف، وروى شريك عن جامع أبي صخرة قال: رأيت حمادا يكتب عند إبراهيم، ويقول: إنا لا نريد بذلك دنيا وعليه كساء أنبجاني. قال ابن عيينة: كان معمر يقول: لم أر من هؤلاء أفقه من الزهري وحماد، وقتادة. قال ابن عيينة: وكان حماد أبصر بإبراهيم من الحكم.

ابن إدريس: سمعت أبي عن ابن شبرمة قال: ما أحد أمن على أعلم من حماد. أبو بكر بن عياش، عن مغيرة، قال: أتينا إبراهيم نعوذه حين اختفى، فقال: عليكم بحماد، فإنه قد سألني عن جميع ما سألني عنه الناس.

الإمام مالك ؛ الحدث الفقيه

نسب في كل ميدان شريف

قال القاضي عياض : قال إسماعيل بن أبي أُوَيْس ، فيما حكاه عنه الزبير بن بكار القاضي وغيره في التعريف به ، وهو خير تعريف له وقفنا عليه ، (١) : إنه مالك بن أنس ابن مالك بن أبي عامر بن عمرو بن الحارث بن غِيَمَان بن حُثَيْل بن عمرو بن الحارثة ، وهو ذو أصبح . كذا هو غِيَمَان بالغين المعجمة المفتوحة ، والياء الساكنة باثنتين من أسفل قال : وذكر ذلك غير واحد ، وكذا قيده الأمير أبو نصر ابن مأكولا (٢) : وحكاه عن إسماعيل بن أبي أونيس ؛ وحُثَيْل بخاء معجمة مضمونة ، وثناء مثلثة مفتوحة ، وياء باثنتين من أسفل ساكنة . هذا هو الصحيح ، وكذا قيده الأمير أبو نصر ابن مأكولا وأتقنه وضبطه ، وحكاه عن محمد بن سعد في الطبقات (٣) : عن أبي بكر بن أبي أُوَيْس .

وقال أبو الحسن الدَّارُ قُطْنِي وغيره : جُثَيْل بالجيم ، وحكاه عن الزبير ، وأما من قال عثمان بن حِسل أو ابن حَنْبَل فقد صحَّف (٤) :

وأما ذو أصبح (٥) فقد اختلف في نسبه اختلافا كثيرا ، فقال الزبير : ذو أصبح ابن سُوَيْد بن عمرو بن سَعْد بن عَوْف بن عَدِيَّ بن مالك بن زَيْد بن سَدَد بن حَمِير الأصغر ابن سَبَأ الأصغر ابن كَعْب بن كَهَف الظَّلَم بن زيد بن سهل بن عمرو بن قَيْس بن معاوية ابن جُشَم بن عبد شمس بن وائل بن العَوَث بن قُطْن بن أَيْبَن بن زُهَيْر بن الغوث ابن أَيْمَن بن ألْهَمَيْسَع بن حَمِير بن سَبَأ الأكبر ، وهو عبد شمس ، وإنما سُمِّي سَبَأ لأنه أول من سَبَى وغَزَا القبائل ، ابن يَعْرُب بن يَشْجُب بن قَحْطَان .

وقال غيره ذو أصبح الحَرِث بن عوف بن مالك بن زيد بن شداد بن زُرْعَة ، وهو حمير الأصغر ابن سَبَأ الأصغر ، ابن حَمِير الأكبر ابن سَبَأ الأكبر ابن يشجب بن يَعْرُب ابن قحطان .

١ - وكذلك جاء قول ابن سعد في ترجمته لمالك ابن أبي عامر جد الإمام ، الطبقات الكبرى ٥ / ٣ .
٢ - الإكمال في رفع الارتباب عن المؤلف والمختلف في الأسماء والكنى والأنساب ٦ / ١٤٢ قال : هو ذو غيمان من حمير .

٣ - الطبقات الكبرى ٥ / ٦٣ .

٤ - لعله من كتابه «المختلف» توفي الدارقطني عام ٣٨٥هـ ، وهو على بن عمر بن أحمد بن مهدي أبو الحسن .

٥ - راجع فيها وفيات الاعيان ١ / ٥٥٦ الأنساب للسمعاني .

وقيل: ذو أصبح بن مالك بن زيد بن عوف بن سعيد بن عُفير بن مالك بن زيد ابن سهل.

وقيل: هو ابن مالك بن زيد بن الغوث بن سعد بن عَوْف بن نَبْت بن مالك بن زيد ابن زيد بن سَهْل بن عمرو بن قيس بن معاوية بن جُشم بن عبد شمس.

وقيل: هو ابن عوف بن مالك بن زيد بن عامر بن ربيعة بن نبت بن مالك بن زيد ابن كَهْلان بن يشجب.

ويقال: ذو أصبح ويحصب ابنا مالك بن زيد بن حمير.

هذا ما ذكر في نسب ذى أصبح من الخلاف، ولا خلاف في أنه من ولد قحطان (١). وقد اختلف في نسب قحطان ورفعهِ، وهل هو من ولد إسماعيل أم لا؟ اختلافاً كثيراً لا يَنْحَصِر.

قال القاضي: لم يختلف العلماء بالسير والخبر والنسب في نسب مالك هذا، واتصاله بذى أَصْبَح، إلا ما ذكر عن ابن إسحاق وبعضهم، من أنه مولى لبني تيم قال ابن عبد البر لا أعلم أن أحداً أنكر أن مالكاَ وَمَنْ وَلَدَهُ كانوا خلفاء لبني تيم بن مرة من قريش ولا خلاف فيه إلا ما ذكر عن ابن إسحاق، فإنه زعم أنه من مواليهم.

قال: وروى عن ابن شهاب أنه قال: حدثني نافع بن مالك مولى التميميين.

قال: وهذا عندنا لا يصح عن ابن شهاب.

ثم قال: وهذا هو السبب لتكذيب مالك لمحمد بن اسحاق وطعنه عليه (٢).

قال القاضي عياض: قول ابن شهاب هذا في صحيح البخارى أول كتاب الصيام (٣). وَتَصَرَّفَ المولى فى لسان العرب بمعنى الحليف والناصر وغيرهما معروف فلعله ما أراد ابن شهاب ولذلك قال عبد الملك بن صالح الهاشمى: مالك من ذى أصبح مولى لقريش.

١- يراجع فى ضبطه جمهرة الأنساب لابن حزم ٤٩٨، ووفيات الأعيان ٥٥٦/١، والطبقات الكبرى ٦٣/٥، بالإضافة إلى كتاب الأنساب للسمعاني.

٢- الانتقاء ١١، ويراجع مقدمة الجرح والتعديل وقول مالك فيه نحن نفينا عن المدينة ٩

٣- فى باب هل يقال رمضان أو شهر رمضان ومن رأى كله واسعا من حديث يحيى بن بكير قال: حدثني الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني ابن أبى أنس مولى التميميين أن أباه حدثه أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول: قال رسول الله ﷺ: «إذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب السماء، وغُلقت أبواب جهنم وسلسلت الشياطين» ٣/٣٣.

وقال الزبير بن بكار: عداة في بنى تيم بن مرة.

وقد روى عن مالك أنه لما بلغه قول ابن شهاب هذا قال: ليته لم يرو عنّا شيئاً^(١).

وقد ذكر القاضي بكر بن العلاء القشيري أن أبا عامر بن عمرو جد أبي مالك رحمة الله، من أصحاب رسول الله ﷺ، قال: وشهد المغازي كلها مع النبي ﷺ خلا بدرأ.

وابنه مالك جد مالك، وكنيته أبو أنس، من كبار التابعين، ذكر ذلك غير واحد؛ يروى عن عمر، وطلحة، وعائشة، وأبي هريرة وحسان بن ثابت؛ وكان من أفاضل الناس وعلمائهم، وهو أحد الأربعة الذين حملوا عثمان ليلاً إلى قبره وغسلوه ودفنوه؛ وكان خدناً لطلحة، يروى عنه بنوه: أنس، وأبو سهيل نافع، والربيع.

مات سنة ثنتي عشرة ومائة^(٢).

وذكر أبو محمد الضراب: أن عثمان رضى الله عنه أغراه إفريقية ففتحها.

وروى التستري محمد بن أحمد القاضي: أنه كان ممن يكتب المصاحف حين جمع عثمان المصاحف، وكان عمر بن عبد العزيز يستشير، وقد ذكر ذلك مالك في جامع موطئه.

قال أبو القاسم اللالكائي الحافظ: كان لأبي أنس مالك ابن أبي عامر أربعة بنين، أحدهم: أنس أبو مالك الفقيه؛ قال غيره: وبه كان يُكنى، روى عنه ابنه مالك.

قال الضراب: وقد روى ابن شهاب عنه، وقاله ابن أبي حاتم^(٣)، يرويه عن أبيه.

قال أبو إسحاق ابن شعبان: روى مالك عن أبيه عن جده عن عمر حديث الغسل واللباس.

قال ابن وهب: سئل مالك عن أبيه فقال: كان عمي أبو سهيل ثقة.

قال أبو مصعب: كان أبو مالك بن أنس مُقْعَدًا، وكان له قصر بالجرف يعرف بقصر المُقْعَد.

(١) الانتقاء

(٢) ترتيب المدارك ١/ ١١٣، والقاضي القشيري هو بكر بن محمد بن العلاء وكنيته أبو الفضل، أمه من ولد عمران بن حصين صاحب رسول الله ﷺ وهو من أهل البصرة، وانتقل إلى مصر، وهو من كبار فقهاء المالكيين رواية للحديث، عده أبو القاسم الشافعي في شيوخ المالكيين الذين لقيهم وأثنى عليه توفي بمصر سنة أربع وأربعين وثلاثمائة وقد جاوز الثمانين سنة بأشهر ودفن بالمقطم. السابق ٥/ ٢٦٨.

(٣) الجرح والتعديل ١/ ١/ ٢٨٦.

قال غيره: وكان يعيش من صنعة النبل.

قال اللالكائي: والثاني: نافع أبو سهيل^(١) روى عنه مالك أيضاً، وإسماعيل، ومحمد ابنا جعفر بن أبي كثير، والدراوردي، وغيرهم.

قال الإمام أبو الفضل رضى الله عنه: وقد روى عنه ابن شهاب أيضاً.

والثالث: أويس، وهو جد أبي أويس إسماعيل، وأبى بكر، وسماه غيره أوساً مكبراً، ووههم؛ روى عن أبيه أيضاً.

وزعم الضراب أنه روى عنه ابن شهاب أيضاً.

والرابع: الربيع، قال إسماعيل: (٢) جالسته، قال أبو حاتم (٣): لم يرو عنه العلم. قال أبو القاسم الجوهري: لم يرو عنه إلا سليمان بن بلال، وذكر التستري لأبى بكر الأويسى عنه رواية، وذكر أيضاً ابنه مالك بن الربيع، وفيه نظر.

وقد روى أربعتهم عن أبيهم مالك بن أبي عامر.

وقد خرج أهل الصحيح: البخارى ومسلم، ومن بعدهم، عن مالك ابن أبي عامر، وأبى سهيل ابنه كثيراً.

قال أبو إسحاق ابن شعبان: عمومة مالك ثلاثة: نافع، والنضر، ويسار. قال الضراب: كان للمالك عم يقال له النضر، وبه كان يعرف مالك أولاً، كان يقال له مالك ابن أخى النضر، فما لبث إلا يسيراً حتى قال: الناس: النضر عم مالك، وقاله محمد بن طلحة. والأشهر أن النضر الذى كان يعرف به مالك أولاً، ثم صار يعرف به، أخ للمالك، كذا ذكر أحمد بن صالح، والأصح والأعرف فى أعمام مالك الأول.

قال مالك: كان لى أخ فى سن ابن شهاب، فالتقى أبى يوماً علينا مسألة، فأصاب أخى وأخطأت، فقال لى أبى: ألهمتك الحمام.

(١) فى تهذيب الكمال: عم مالك بن أنس، روى عن أنس بن مالك وسعيد بن المسيب وسهل بن سعد الساعدى، وعبد الله بن عمر بن الخطاب وعلى بن الحسين بن على بن أبى طالب، وعمر بن عبد العزيز والقاسم بن محمد بن أبى بكر الصديق، وأبيه مالك بن أبى عامر الأصبحى، وأبى بردة بن أبى موسى الأشعرى - ممن روى عنه مالك ابن أخيه، ومحمد بن مسلم بن شهاب الزهرى وهو من أقرانه. ذكره محمد بن سعد فى الطبقة الرابعة من أهل المدينة وقال الوافدى فيه: كان يؤخذ عنه القراءة بالمدينة وعن أبى جعفر. روى له الجماعة. ٢٩٠/٢٩.

(٢) هو ابن أبى أويس كما فى الجرح والتعديل ٤٦٨/٢/١، التاريخ الكبير ٢٤٩/١/٢.

(٣) فى الجرح والتعديل ٤٦٨/٢/١.

وكان للملك ابنان : يحيى ومحمد ، وابنة اسمها فاطمة ، وزوج ابن أخته وابن عمه إسماعيل ابن أبى أويس .

قال ابن شعبان : يحيى بن مالك يروى عن أبيه نسخة ، وذكر أنه روى الموطأ عنه باليمن ، وروى عنه محمد بن مسلمة .

وابنه محمد قدم مصر ، وكتب عنه ، وحدث عنه الحارث بن مسكين ، وقال الزبيرى : كان للملك ابنة تحفظ علمه ، يعنى الموطأ ، وكانت تقف خلف الباب ، فإذا غلط القارئ نقرت الباب ، فيفطن مالك فيرد عليه . وكان ابنه محمد يجيئ ، وهو يحدث ، وعلى يده باشق^(١) ونعل كيسانية ، وقد أرخى سراويله عليه ، فيلتفت مالك إلى أصحابه ويقول : إنما الأدب أدب الله ، هذا ابني ، وهذه ابنتي .

قال الفروى : كنا نجلس عنده وابنه يحيى يدخل ويخرج ولا يجلس ، فيقبل علينا ويقول : إن مما يهون على أن هذا^(٢) الشأن لا يورث ، وأن أحداً لم يخلف أباه فى مجلسه إلا عبد الرحمن بن القاسم^(٣) .

مولده رضى الله عنه ووفاته :

اختلف فى مولده رحمه الله اختلافاً كثيراً فالأشهر كما ذكر عياض ، فيما روى من ذلك ، قول يحيى بن بكير : إن مولده سنة ثلاث وتسعين من الهجرة ، فى خلافة سليمان ابن عبد الملك بن مروان .

وقال محمد بن عبد الحكم : بل سنة أربع وتسعين ، وقاله إسماعيل ابن أبى أويس ، قال : فى خلافة الوليد ، وقال غيرهما : فى ربيع الأول منها .

وروى عن محمد بن عبد الحكم أن مولده سنة ثلاث أو أربع وتسعين ، وقال أبو مسهر سنة تسعين ، وقيل : سنة ست وتسعين ، وقيل : سنة سبع وتسعين .

وقال أبو داود السجستاني : سنة ثلاث وتسعين .

(١) نوع من الصقور .

(٢) يعنى شرف العلم والرواية .

(٣) هو عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبى بكر الصديق التيمى أبو محمد المدنى ، الإمام الثبت الفقيه قال الإمام الذهبي : ما علمت له رواية عن أحد من الصحابة ، وعادته فى صغار التابعين ، حدث عنه شعبة وسفيان الثوري ، والأوزاعي ، ومالك ، وسفيان بن عيينة وقال فيه كان أفضل أهل زمانه ، ثم قال : وهو خال جعفر بن محمد الصادق وأنا أتعجب كيف لم يحمل عن جابر وسهيل بن سعد مات سنة ست وعشرين ومائة . سير ٥ / ٦ .

وقال أبو إسحاق الشيرازي: سنة خمس وتسعين.

قال محمد بن سعيد مولى سفينة: قال مالك: أتى بى عمى أبو سهيل إلى عمر ابن عبد العزيز، وهو أمير المدينة، ليفرض لى، فقال: أحتمل؟ فقال: سل أباه، فهو أعلم به منى.

قال مصعب بن عبد الله: هذا خطأ، عزل عمر عن المدينة سنة ثلاث وتسعين. وأما وفاته فالصحيح منه ما عليه الجمهور من أصحابه، ومن بعدهم من الحفاظ وأهل علم الأثر، ومن لا يعد كثرة: أنه توفي سنة تسع وسبعين ومائة. واختلفوا فى أى وقت منها، فالأكثر على أنه فى ربيع الأول، قاله إسماعيل ابن أبى أويس وابن أبى زنبر، وابن بكير وأبو مصعب الزهرى وغيرهم.

واختلفوا بعد ذلك؛ فقال ابن أبى أويس، والواقدي، وابن سعد: فى صبيحة أربع عشرة من الشهر المذكور، وقال أبو مصعب: لعشر مضت منه، وحكى أبو على ابن البصرى فى الكتاب المقرب: أن وفاته يوم الأحد لثلاث خلون من هذا الشهر.

وقال ابن وهب فى تاريخ ابن سحنون: يوم الأحد لثلاث عشرة خلت منه. وحكى أبو عمر بن عبد البر: لعشر خلون منه، وقال ابن سحنون: ويقال فى إحدى عشرة، ويقال فى اثنتى عشرة من رجب من السنة. وقال مصعب الزبيرى، ومعن بن عيسى: فى صفر من السنة.

وخالف فى ذلك كله حبيب كاتبه، ومطرف فيما ذكر عنه، قالوا: سنة ثمانين. وخالف أيضاً الفروى فحكى عنه ابن سحنون، وأبو العرب التميمى أن وفاة مالك سنة ثمان وتسعين، وهذا وهم، والأول هو الصحيح^(١).

قال عياض: وقد اختلف على هذا فى سنه، فقال ابن نافع الصائغ وابن أبو أويس ومحمد بن سعد، وحبيب: إنه توفي وسنه خمس وثمانون، وقاله سحنون

وقال الواقدي: تسعون، وقال الفريابى وأبو مصعب: ست وثمانون، وذكر عن ابن القاسم: سبع وثمانون وقاله ابن سحنون وأبو العرب، وعن القَعْنَبِي: تسع وثمانون، وقال أيوب بن صالح: اثنتان وتسعون.

قال أبو محمد الضراب: وهذا خطأ، والصواب ست وثمانون، وهو الأشبه مع قول

(١) ترتيب المدارك ١/ ١١٨.

ابن القاسم على الأصح فى مولده ووفاته .

شرف المكان مع شرف المكانة :

لقد شاءت إرادة الله له أن يجمع له إلى شرف النسب؛ شرف المكان وعلو المكانة، فقد ذكر عياض فيما نقله عن ابن المنذر قال: كانت دار مالك بن أنس التى كان ينزل فيها بالمدينة دار عبد الله بن مسعود، وكان مكانه من المسجد مكان عمر بن الخطاب، وهو المكان الذى كان يوضع فيه فراش رسول الله ﷺ فى المسجد إذا اعتكف، كذا قال الأويسى: وقال مصعب: كان مالك يجلس عند نافع مولى ابن عمر فى الروضة حياة نافع وبعد موته. وكانت بحق له جنة.

قال عتيق بن يعقوب كان على باب مالك مكتوب: ما شاء الله، ف قيل له فى ذلك، فقال: قال الله: ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ [الكهف: ٣٩] الآية، والجنة: الدار.

قال عياض عاش - رحمه الله - نحو التسعين سنة على ما تقدم، فكان فيها إماماً يروى ويفتى ويسمع قوله نحو سبعين سنة، تنتقل أحواله فى كل حين زيادة فى الجلالة، ويتقدم فى يوم علوه فى الفضل والزعامة، حتى مات، وقد انفرد منذ سنين، وحاز رئاسة الدين والدنيا دون منازع، كان ربيعة الرأى الذى تفقه به مالك يصفه إذا جاءه بقوله: قد جاء العاقل^(١).

وقال ابن مهدى^(٢): لقيت أربعة: مالكا وسفيان وشعبة وابن المبارك، فكان مالك أشدهم عقلاً. وقال: ما رأيت عيناى أحداً أهيب من هيبة مالك، ولا أتم عقلاً، ولا أشد تقوى، ولا أوفر دماغاً من مالك.

(١) هو ابن أبى عبد الرحمن فروخ مفتى المدينة، وعالم الوقت، روى عن أنس بن مالك والسائب بن يزيد وسعيد بن المسيب، والحارث بن بلال بن الحارث، وعطار بن يسار، والقاسم بن محمد، وسليمان ابن يسار، وعنه يحيى بن سعيد، والأوزاعى، وشعبة ومالك وسفيان الثورى، وحماة بن سلمة، والليث ابن سعد ونافع القارئ، وابن المبارك قال فيه مالك: ذهبت حلوة الفقه منذ مات ربيعة، وقال الذهبى توفى سنة ست وثلاثين ومائة.

سير ٨٩/٦، الطبقات الكبرى ٤٨١/٧.

(٢) هو الإمام الناقد المجود، سيد الحفاظ، ولد سنة خمس وثلاثين ومائة على ما ذكره أحمد بن حنبل وطلب العلم وهو ابن بضع عشرة سنة، ممن أخذ عنهم غير مالك سفيان وشعبة وحماة بن سلمة، وحدث عنه ابن المبارك وابن وهب - وهما من شيوخه، وعلى ويحيى وأحمد وإسحاق وابن أبى شيبه وخلق يتعذر حصرهم كما قال الذهبى.

وقال هارون الرشيد عنه : ما رأيت أعقل منه .

وقال ابن وهب : الذى تعلمنا من أدب مالك أكثر مما تعلمنا من علمه .

قال أحمد بن حنبل : قال مالك : ما جالست سفيهاً قط ، وهذا أمر لم يسلم منه غيره .

قال أحمد بن حنبل : ليس فى فضائل العلماء أجل من هذا .

قال أبو نوح ، ومصعب الزبيرى : ذكر مالك يوماً شيئاً فقلنا له : من حدثك بهذا ؟

قال : إنا لم نجالس السفهاء .

وقال زياد بن يونس : كان والله مالك أعظم الخلق مروءة ، وأكثرهم سمّاً ، وكان إذا

جلس جلسة لا ينحل منها حتى يقوم ، ورأيت كثير الصمت قليل الكلام ، متحفظاً للسانه .

وحكى ابن فهر المصرى قال : قال أبو بكر بن إسحق إذا ذكر عقل أبى على الشقى

يقول : ذلك عقل مأخوذ من الصحابة والتابعين ، وذلك أن أبى على أقام بسمرقند أربع

سنين يأخذ تلك الشمائل من محمد بن نصر المروزى ، وأخذها ابن نصر عن يحيى ابن

يحيى ، فلم يكن بخراسان أعقل منه ، وأخذها يحيى عن مالك ، أقام عليها لأخذها سنة

بعد أن فرغ من سماعه ، ف قيل له فى ذلك فقال : إنما أقمت مستفيداً لشمائله فإنها

شمائل الصحابة والتابعين .

وكان مالك لذلك يسمى العاقل . واتفقوا على أنه أعقل زمانه .

قال زهير بن عباد : ما كنت أقول لمالك رحمك الله إلا قال : وأنت رحمك الله ، وإذا

قلت له : عافاك الله قال : وأنت عافاك الله ، حسن أدب .

قالوا : وكان من أحسن الناس خلقاً مع أهله وولده ، ويقول : فى ذلك مرضاة لربك ،

ومثراً فى مالك ، ومنسأة فى أجلك ، وقد بلغنى ذلك عن بعض أصحاب النبى ﷺ .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن أبيه قال حدثنا عبد الرحمن حدثنا أحمد بن سنان

الواسطى قال سمعت يزيد بن هارون يقول قال شعبة : دخلت المدينة ونافع حى ومالك

حلقة .

= قال فيه الشافعى : لا أعرف له نظيراً فى هذا الشأن ، وقال فيه أحمد بن حنبل عبد الرحمن أفقه من يحيى

القطان ، وقال فيه ابن المدينى : كان علمه فى الحديث كالسحر ، كان هو ويحيى القطان أوثق أصحاب

سفيان توفى الله عنه بالبصرة سنة ثمان وتسعين ومائة .

سير ١٩٢/٩ ، الطبقات الكبرى ٢٩٧/٧ ، تاريخ بغداد ٢٤٠/١٠ .

حدثنا عبد الرحمن حدثنا علي بن الحسين قال سمعت أبا مصعب يقول كانوا يزدحمون على باب مالك فيقتتلون على الباب من الزحام، وكنا نكون عند مالك فلا يكلم ذا ذا ولا يلتفت ذا إلى ذا، والناس قائلون برؤوسهم هكذا، وكانت السلاطين تهابه وهم قائلون مستمعون وكان يقول في مسألة: لا، أو: نعم ولا يقال له من أين قلت ذا.

حدثنا عبد الرحمن حدثنا علي بن الحسين قال سمعت أبا مصعب يقول رأيت معنا - يعني ابن عيسى القزاز - جالساً على العتبة وما ينطق مالك بشيء إلا كتبه^(١).

في ابتدائه الطلب :

قال مطرف : قال مالك : قلت لأبي : أذهب فأكتب العلم، فقالت : تعال فالبس ثياب العلم، فلبستني ثياباً مشمراً ووضعت الطويلة على رأسي، وعممتني فوقها؛ ثم قالت : اذهب فأكتب الآن .

وقال رحمه الله : كانت أمي تعممني وتقول لي : اذهب إلى ربيعة فتعلم من أدبه قبل علمه .

قال ابن القاسم : أقضى بمالك طلب العلم إلى أن نقض سقف بيته فباع خشبه، ثم مالت عليه الدنيا بعد .

وروى مثل هذا عن ربيعة .

قال أنس بن عياض : جالست ربيعة، ومالك يومئذ يجلس معنا، وما يعرف إلا بمالك أخى النضر، ثم ما زال حرصه على طلب العلم حتى صرنا نقول : النضر أخو مالك، وكان مالك حين طلبه يتبع ظلال الشجر ليتفرغ لما يريد، فقالت أخته لأبيه : هذا أخى لا يأوى مع الناس، قال يا بنيّة : إنه يحفظ حديث رسول الله ﷺ .

يعنى بذلك أنه - رضى الله عنه - كان لشدة حرصه على لقيا العلماء لا ينقلب إلى بيت أهله وقت القيلولة وإنما يطلب الراحة تحت ظلال الأشجار القريبة من بيت العالم الذى يريد الأخذ عنه .

قال ابن عبد الحكم : قال لى مالك : كنا نأتى ابن شهاب فى داره فى بنى الدليل، وكانت له عتبة حسنة كنا نجلس عليها نترافع إذا دخلنا عليه .

وقال مالك : كنا نجلس إلى الزهرى وإلى محمد بن المنكدر، فيقول الزهرى : قال ابن عمر كذا وكذا، فإذا كان بعد ذلك جلسنا إليه وقلنا له : الذى ذكرت عن ابن عمر من

(١) مقدمة الجرح والتعديل ٢٦ .

حدثك به؟ فيقول: ابنه سالم.

وقال مصعب: كان مالك يقود نافعاً من منزله إلى المسجد، وكان قد كف بصره، فيسأله فيحدثه، وكان منزل نافع بناحية البقيع.

قال مالك: كنت آتى نافعاً مولى ابن عمر وأنا يومئذ غلامٌ ومعى غلامٌ فينزل إلى من درجة له فيقعد معى، فيحدثنى.

وقال: كنت آتى نافعاً نصف النهار، وما تظلمنى الشجرة من الشمس أتحين خروجه، فإذا خرج أدعه ساعة كئنى لم أردّه، ثم أتعرض له فأسلم عليه وأدعه، حتى إذا دخل البلاط أقول له: كيف قال ابن عمر فى كذا وكذا؟ فيحيبنى، ثم أحبس عنه، وكان فيه حدة؛ وكنت آتى ابن هرمز بكرة، فما أخرج من بيته حتى الليل.

وقال مالك: شهدت العيد فقلت: هذا اليوم يوم يخلو فيه ابن شهاب، فانصرفت من المصلى حتى جلست على بابه، فسمعتة يقول لجاريته: انظرى من على الباب، فنظرت فسمعتها تقول: مولاك الأشقر مالك.

فقال: أدخله، فدخلت فقال: ما أراك انصرفت بعد إلى منزلك، فقلت: لا. قال: هل أكلت شيئاً؟ قلت: لا. قال: فاطعم، قلت: لا حاجة لى فيه. قال: فما تريد؟ قلت: تحدثنى فحدثنى سبعة عشر حديثاً ثم قال: وما ينفعك أن أحدثك ولا تحفظها؟ قلت: إن شئت رددتها عليك، فرددتها عليه.

وفى رواية: قال لى: هات، فأخرجت ألواحى، فحدثنى بأربعين حديثاً فقلت: زدنى. فقال لى: حسبك، إن كنت رويت هذه الأحاديث فأنت من الحفاظ، قلت: قد رويتها فجبذ الألواح من يدى ثم قال: حَدِّثْ، فحدثته بها، فردها إلى وقال: قم، فأنت من أوعية العلم، أو قال إنك لنعم المستودع للعلم.

وقال مالك فى رواية ابن وهب: كنت أجلس إلى ابن شهاب، ومعى خيط فإذا حَدَّثْ عقدت الخيط، ثم رجعت إلى البيت، يعنى فكتبت.

قال: وفى رواية ابن زيد: كان ابن شهاب إذا جلس يحدث ثلاثين حديثاً، فحدث يوماً وعقدت حديثه، فأنسيته منها حديثاً، فلقيته فسألته عنه، فقال: ألم تكن فى المجلس؟ قلت: بلى. قال: فَمَا لَكَ لم تحفظه؟ قلت: ثلاثون، إنما ذهب عنى منها واحد، فقال: لقد ذهب حفظ الناس، ما استودعت قلبى شيئاً قط فنسيته، هات ما عندك! فسألته فأنبأنى وانصرفت.

وقال عبد العزيز بن عبد الله: سئل مالك أسمع من عمرو بن دينار؟ فقال: رأيته يحدث والناس قيام يكتبون، فكرهت أن أكتب حديث رسول الله ﷺ وأنا قائم. وكان توقيره لحديث رسول الله ﷺ خلقاً راسخاً فيه مرزق عليه قوة الحافظة مع نقاوة قلبه وسريته وقوة منزعه.

قال الزبيرى: مر مالك بأبى الزناد، وهو يحدث، فلم يجلس إليه، فلقبه بعد ذلك فقال له: ما منعك أن تجلس إلي؟ قال: كان الموضع ضيقاً فلم أرد أن آخذ حديث رسول الله ﷺ وأنا قائم.

وروى عنه: حدثنى ابن شهاب بأربعين حديثاً ونيف، منها حديث السقيفة فحفظتها، ثم قلت: أعدّها على، فإنى أنسيت النيف على الأربعين فأبى، فقلت أما كنت تحب أن يعاد عليك؟ قال: بلى! فأعاد، فإذا هو كما حفظت. وقال ابن أبى أويس:

سمعت مالكا يقول: إن هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذونه؛ لقد أدركت سبعين ممن يقول: قال رسول الله ﷺ عند هذه الأساطين، وأشار إلى المسجد، فما أخذت عنهم شيئاً، وإن أحدهم لو ائتمن على بيت مال لكان أميناً، إلا أنهم لم يكونوا من أهل هذا الشأن.

وقد قال ابن أبى حاتم فيما أخرجه عن أبيه

حدثنا عبد الرحمن حدثنا صالح قال حدثنا على قال: قلت لسفيان رأيت مالكا وهو يفتى؟ قال: نعم رأيته جاء إلى الزهري سنة ثلاث وعشرين وأحسب ما بلغ ثلاثين، قال على فحسبنا سن مالك تلك الساعة، فقلت لسفيان: كان ابن ثمان وعشرين؟ قال: نعم، ولكنه كان جالساً نافعاً قبل ذلك^(١).

(١) الجرح والتعديل ٢٧/١

ونافع هو: الإمام المفتى الثبّت، عالم المدينة، أبو عبد الله القرشى، ثم العدوى العمرى، مولى ابن عمر وراويته.

روى عن ابن عمر، وعائشة، وأبى هريرة، ورافع بن خديج، وأبى سعيد الخدرى، وأم سلمة، وأبى لبابة ابن عبد المنذر، وصفية بنت أبى عبيد زوجة مولاة، وسالم وعبد الله وعبيد الله وزيد أولاد مولاة، وطائفة. =

= وعنه الزهرى، وأيوب السخيتاني، وعبيد الله بن عمر، وأخوه عبد الله وزيد بن واقد، وحמיד الطويل وأسماء بن زيد، وابن جريج، وعقيل وبكير بن عبد الله بن الأشج، وابن عون، ويزيد بن عبد الله بن الهاد ويونس بن عبيد، ويونس بن يزيد، وإسماعيل بن أمية، وابن عمه أيوب بن موسى، ورَقَبَةُ بن مصقلة وحنظلة ابن أبي سفيان، وحفص بن عنان اليمامي، وخالد بن زياد الترمذى متأخر، وعبد الله بن سعيد ابن أبي هند، وعبد الله بن سليمان الطويل، وعبد الحميد بن جعفر، وعبد الرحمن بن يزيد بن جابر، وعبد العزيز بن أبي رَوَاد وعمر، وأبو بكر، ولدا نافع، ومحمد بن إسحاق، وابن أبي ذئب، وابن أبي ليلى، ومحمد بن عجلان، والزبيدي، وشعيب ابن أبي حمزة، وأبو معشر نجيح، وهشام بن الغاز، وهمام ابن يحيى، وهشام بن سعد، وحמיד بن زياد، وحجاج بن أرطاة، والأوزاعي، والضحاك بن عثمان، ومالك ابن مِغْوَل، وزيد وعاصم، وواقد، وأبو بكر، وعمر بن محمد بن زيد العمرى، وجريز بن حازم، وجويرية ابن أسماء، وفُليح بن سليمان، ومالك، والليث، ونافع ابن أبي نعيم، وخلق سواهم.

قال النسائي: أول طبقة من أصحاب نافع: أيوب وعبيد الله ومالك.

الطبقة الثانية: صالح بن كيسان، وابن عون، وابن جريج، ويحيى بن سعيد.

الثالثة: موسى بن عقبة، وإسماعيل بن أمية، وأيوب بن موسى.

الرابعة: يونس بن يزيد، وجويرية بن أسماء، والليث.

الخامسة: ابن عجلان، وابن أبي ذئب، والضحاك بن عثمان.

السادسة: سليمان بن موسى، ويرد بن سنان، وابن أبي رواد.

السابعة: عبد الرحمن السراج، وعبيد الله بن الأخنس.

الثامنة: ابن إسحاق، وأسماء بن زيد، وعمر بن محمد، وصخر بن جويرية، وهمام بن يحيى، وهشام ابن سعد.

التاسعة: ليث ابن أبي سليم، وحجاج بن أرطاة، وأشعث بن سوار، وعبد الله بن عمر.

العاشر: إسحاق ابن أبي فروة، وأبو معشر، وعبد الله بن نافع، وعثمان البرى وطائفة.

قال البخارى: أصح الأسانيد: مالك، عن نافع، عن ابن عمر.

قال عبيد الله بن عمر: بعث عمر بن عبد العزيز نافعاً مولى ابن عمر إلى أهل مصر يعلمهم السنن.

الأصمعى: حدثنا العمرى عن نافع قال: دخلت مع مولاى على عبد الله بن جعفر، فاعطاه فى اثنى عشر ألفاً، فأبى وأعتقنى، أعتقه الله.

وروى زيد ابن أبي أنيسة، عن نافع قال: سافرت مع ابن عمر بضعاً وثلاثين حجة وعمره، قال أحمد ابن حنبل: إذا اختلف سالم ونافع ما أقدم عليهما.

قال ابن وهب: قال مالك: كنت آتى نافعاً، وأنا حدث السنن، ومعى غلام لى فيقعد ويحدثنى، وكان صغير النفس، وكان فى حياة سالم لا يفتى شيئاً.

وعن مطرف بن عبد الله، عن مالك قال: كان فى نافع حِذَّةٌ، ثم حكى مالك أنه كان يلاطفه ويداريه، ويقال: كان فى نافع لَكَنَةٌ وعجمة.

وروى محمد بن عمر الواقدي عن جماعة قالوا: كان كتاب نافع الذى سمعه من ابن عمر صحيفة، فكنا نقرءوها.

قال يونس بن يزيد: قال نافع: من يعذرني من زهريكم، يأتيني فأحدثه عن ابن عمر، ثم يذهب إلى سالم فيقول: هل سمعت هذا من أبيك؟ فيقول: نعم، فيحدث به عن سالم ويدعنى، والسياق من عندى. =

قال ابن أبي زنبر: سمعت مالكا يقول: كتبت بيدي مائة ألف حديث.

وكان - رضى الله عنه - شديد التحرى لحديث رسول الله ﷺ فما كان يأخذ عن أى أحد مع كثرة الرواة والعلماء فى وقته.

فعن مطرف عنه: أدركت جماعة من أهل المدينة ما أخذت عنهم شيئا من العلم، وإنهم ليؤخذ عنهم العلم، وكانوا أصنافا؛ فمنهم من كان يكذب فى حديثه الناس ولا يكذب فى علمه، ومنهم من كان جاهلا بما عنده، ومنهم من كان يزُنُّ برأى سوء،

= ابن وهب، عن مالك: كنت آتى نافعا، وأنا غلام حديث السنن، فينزل ويحدثنى، وكان يجلس بعد الصبح فى المسجد لا يكاد يأتيه أحد، فإذا طلعت الشمس، خرج، وكان يلبس كساء، وربما وضعه على فمه لا يكلم أحدا، وكنت أراه بعد صلاة الصبح يلتف بكساء له أسود.

إسماعيل ابن أبى أويس، عن أبيه: كنا نختلف إلى نافع، وكان سئى الخلق، فقلت: ما أصنع بهذا العبد؟ فتركته ولزمته غيرى، فانتفع به.

معمر، كان أيوب السخيتاني يحدثنا عن نافع، ونافع حى. وقال مالك: إذا قال نافع شيئا، فاختم عليه. وقال عبد الرحمن بن خراش: نافع: ثقة نبيل.

وروى أيوب أن عمر بن عبد العزيز ولى نافعا صدقات اليمن.

ابن سعد: أخبرنا محمد بن عمر، حدثنى نافع ابن أبى نعيم، وإسماعيل بن إبراهيم بن عقبة، وابن أبى فروة قالوا: كان كتاب نافع الذى سمعه من ابن عمر فى صحيفة، فكنّا نقرؤها عليه، فيقول: يا أبا عبد الله! أتقول: حدثنا نافع؟ فيقول: نعم.

الأصمعى، عن نافع ابن أبى نعيم، عن نافع أنه قيل له: قد كتبوا علمك، قال: كتبوا؟ قيل نعم، قال: فليأتوا به حتى أقوموه.

عبد المجيد بن عبد العزيز ابن أبى رواد، عن أبيه، عن نافع، أنه لما احتضر بكى، فقيل: ما يبكيك؟ قال: ذكرت سعدا وضغطة القبر.

قال حماد بن زيد وجماعة: توفى نافع سنة سبع عشرة ومئة. وشذ الهيثم بن عدى، وأبو عمر الضرير، فقالا: مات سنة عشرين ومئة.

قال إسماعيل بن أمية: كنا نرد نافعا عن اللحن، فيأبى، ويقول: لا، إلا الذى سمعته.

وقد اختلف فى محتد نافع على أقوال: فقيل: هو بربرى. وقيل: نيسابورى. وقيل: ديلمى. وقيل: طالقانى. وقيل: كابلى. والأرجح أنه فارسى المحتد فى الجملة.

قال النسائى: أثبت أصحاب نافع: مالك، ثم أيوب، ثم عبيد الله، ثم يحيى بن سعيد، ثم ابن عون، ثم صالح بن كيسان، ثم موسى بن عقبة، ثم ابن جريج، ثم كثير بن فرقد، ثم الليث بن سعد.

وقد اختلف سالم ونافع على ابن عمر فى ثلاثة أحاديث، وسالم أجل منه، لكن أحاديث نافع الثلاثة أولى بالصواب. وبلغنا أنهم تذكروا حديث إتيان الدبر الذى تفرد به نافع عن مولاه، فقال ميمون بن مهران: إنما قال هذا نافع بعد ما كبرَ وذهب عقله. وروى أن سالما قالوا له: هذا عن نافع، فقال: كذب العبد، أو أخطأ العبد، إنما كان ابن عمر يقول: يأتيتها مُقبلةً ومُدبرةً فى الفرج.

قال الذهبي: إن الأصح فى وفاة نافع سنة سبع عشرة ومائة وقال ابن عيينة وأحمد بن حنبل، سنة تسع عشرة ومئة. سير أعلام النبلاء ٩٥/٥، الجرح والتعديل ٤٥١/٨.

فتركهم لذلك . وفى رواية ابن وهب عنه : أدركت بهذه البلدة أقواما لو استسقى بهم المطر لسقوا، قد سمعوا العلم والحديث كثيرا، ما حدثت عن أحد منهم شيئا، لأنهم كانوا ألزموا أنفسهم خوف الله والزهد، وهذا الشأن، يعنى الحديث والفتيا، يحتاج إلى رجل معه تقى وورع وصيانة وإتقان وعلم وفهم، فيعلم ما يخرج من رأسه وما يصل إليه غدا، فأما رجل بلا إتقان ولا معرفة فلا ينتفع به، ولا هو حجة، ولا يؤخذ عنه .

وروى عنه ابن كنانة : ربما جلس إلينا الشيخ جُلَّ نهاره ما نأخذ عنه، ما بنا أن نتهمه ولكن لم يكن من أهل الحديث .

قال مالك : وكنا نزدحم على درج ابن شهاب حتى يسقط بعضنا على بعض، قال : وكانت عندي صناديق من كتب ذهبت، لو بقيت لكان أحب إلي من أهلى ومالى .

وروى بعضهم عنه أنه قال : كتبت بيدي مائة ألف حديث .

قال مالك : أتيت زيد بن أسلم فسمعت حديث عمر : أنه حمل على فرس فى سبيل الله، فاختلفت إليه أياما أسأله فيحدثنى، لعله يدخله فيه شك أو معنى فأتركه، لأنه كان ممن شغله الزهد عن الحديث .

وقيل له : لمَ لم تكتب عن عطاء؟

قال أردت أن آخذ عنه، وأردت أن أنظر إلى سَمته وأمره، فاتَّبعت حتى أتى منبر النبى ﷺ، فمسح الغاشية والدرجة السفلى - يعنى فى المنبر -، فلم أكتب عنه إذ ذاك؛ لأنه من فعل العامة، والدرجة السفلى والغاشية شيء أصلحه بنو أمية؛ فلما رأيت لا يفرق بين منبر النبى ﷺ وغيره، ويفعل فعل العامة تركته .

وقد روى مالك عن رجل عنه، فلعله تركه أولا لما رأى منه ولم يعرف حقيقة ما كان عليه من الفضل والعلم، ولهذا ما أراد النظر إليه واختباره، فلما استبان له بعد ذلك حاله وعلمه، وقد فات، أخذ علمه عن غيره .

قال ابن عيينة : ما رأيت أحد أجود أخذا للعلم من مالك، وقال : رحم الله مالكا، ما كان أشد انتقاده للرجال والعلماء .

وقال ابن المدينى :

لا أعلم أحدا يقوم مقام مالك، فى ذلك .

وقال أحمد بن صالح . ما أعلم أحدا أشد تنقيا للرجال والعلماء من مالك، ما أعلمه

روى عن أحد فيه شيء، روى عن قوم ليس يترك منهم أحد .

وروى عنه ابن وهب أنه قال : دخلت على عائشة بنت طلحة فاستضعفتها فلم آخذ عنها إلا : « كان لأبى مركن يتوضأ هو وجميع أهله منه » .
وقال :

إن كنت لأرى الرجل من أهل المدينة، وعنده الحديث أحب أن آخذ عنه، فلا أراه موضعاً للأخذ عنه، فأتركه حتى يموت فيفوتنى .

وقال : رأيت أيوب السخيتاني بمكة حجتين، فما كتبت عنه، ورأيت في الثالثة قاعداً في فناء زمزم، فكان إذا ذكر النبي ﷺ عنده يبكي حتى أرحمه، فلما رأيت ذلك كتبت عنه .

قال ابن وهب :

نظر مالك إلى العطاء بن خالد فقال : بلغنى أنكم تأخذون من هذا، فقلت : بلى، فقال : ما كنا نأخذ الحديث إلا من الفقهاء^(١)
ولهذا كان حديثه أجود حديث فى نظرائه .

قال ابن أبى حاتم :

حدثنا عبد الرحمن حدثنا على بن الحسين حدثنا أبو الطاهر - يعنى أحمد بن عمرو ابن السرح - حدثنا أيوب بن سويد الرملى قال : ما رأيت أحداً قط أجود حديثاً من مالك بن أنس .

حدثنا عبد الرحمن حدثنا على بن الحسين حدثنا أبو غسان يوسف بن موسى التستري حدثنا أبو داود الطيالسى قال : قال وهيب - يعنى ابن خالد : أتينا الحجاز فما سمعنا حديثاً إلا تعرف وتكرر إلا مالك بن أنس .

حدثنا عبد الرحمن حدثنا أحمد بن محمد ابن أبى بكر المقدمى قال سمعت القعنبي قال كنا عند حماد بن زيد وجاءه نعى مالك فقال : رحم الله أبا عبد الله، ما خلف مثله^(٢)

(١) ترتيب المدارك ١/ ١٣٩ .

(٢) مقدمة الجرح والتعديل ١٣ . وحماد بن زيد هو العلامة الحافظ الثبت محدث وقته أبو إسماعيل الأزدي، مولى آل جرير بن حازم البصرى، الأزرق الضيرى، أحد الأعلام، أصله من سجستان، سُبى جده درهم منها .

= من سمع منه أنس بن سيرين، وعمرو بن دينار، وأبي عمران الجوني، ومحمد بن زياد القُرشي الجُمحي، وأبي جَمرة الضُبَعي، وثابت البناني، وبُذيل بن ميسرة، وأيوب السُّخْتياني، وبشر بن حرب، وسلم ابن قيس العلوي، وشعيب بن الحبحاب، وعاصم ابن أبي النُّجود، وعامر بن عبد الواحد الأحول، وعبيد الله ابن أبي يزيد المكي، وكثير بن زياد الأزدي، ومحمد بن واسع، ومطر الوراق، وهارون بن رثاب، وواصل مولى أبي عُبَيْنة بن المهلب، وخلق كثير.

ومن روى عنه: إبراهيم ابن أبي عُبَلة، وسفيان، وشعبة - : وهم من شيوخه - وعبد الوارث بن سعيد، عبد الرحمن بن مهدي، وعبد الله بن المبارك، وأبو النعمان عارم، ومُسَدَّد، وسُلَيمان بن حرب وعلى ابن المديني - وهو أكبر شيخ عنده - وزكريا بن عَدِي، ومحمد بن عيسى بن الطَّبَّاع، وقُتَيْبَة بن سعيد، وسَهْل بن عثمان العسكري، وإبراهيم بن يوسف البَلْخِي الفقيه، وداود بن عمرو الضبي، وسنيد بن داود المصيصي، وسُلَيمان بن أيوب صاحب البصري، وأم سواهم.

قال عبد الرحمن بن مهدي أئمة الناس في زمانهم أربعة: سفيان الثوري بالكوفة، ومالك بالحجاز، والأوزاعي بالشام، وحماد بن زيد بالبصرة.

وقال يحيى بن معين: ليس أحد أثبت من حماد بن زيد. وقال يحيى بن يحيى التيسابوري: ما رأيت شيخاً أحفظ من حماد بن زيد.

وقال أحمد بن حنبل: حماد بن زيد من أئمة المسلمين، من أهل الدين، هو أحب إليّ من حماد ابن سَلَمَة.

وقال عبد الرحمن بن مهدي: لم أر أحداً قط أعلم بالسنة، ولا بالحديث الذي يدخل في السنة من حماد ابن زيد.

قال سُلَيمان بن حرب: لم يكن لحامد بن زيد كتاب، إلا كتاب يحيى بن سعيد الأنصاري. وقال أحمد بن عبد الله العجلي حماد بن زيد ثقة، وحديثه أربعة آلاف حديث، كان يحفظها، ولم يكن له كتاب.

وقال عبد الرحمن بن خِرَاش الحافظ: لم يخطئ حماد بن زيد في حديث قط، وفيه يقول ابن المبارك متوفى سنة ١٨١

أُتِيَ الطَّالِبُ عِلْمًا إِيْتِ حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ
تَقْتَسِمُ جِلْمًا وَعِلْمًا ثُمَّ قَلْبُهُ بِقَلْبِهِ

قال عبد الرحمن بن مهدي: ما رأيت أعلم من حماد بن زيد، ومالك بن أنس، وسفيان الثوري، وما رأيت بالبصرة أحداً أفقه منه - يعني حماد بن زيد. وقال آخر: هو أجل أصحاب السُّخْتياني وأثبتهم. وعن حماد بن زيد، قال: جالست أيوب عشرين سنة.

وقال أحمد بن سعيد الدارمي: سمعت أبا عاصم النبيل يقول: مات حماد بن زيد يوم مات، ولا أعلم له في الإسلام نظيراً في هيئته ودَلَّه، أظنه قال: وسننه.

قال الذهبي تأخر موته عن مالك قليلاً، ولذلك قال أبو عاصم ذلك، ولما سمع يزيد بن زريع بموت حماد ابن زيد، قال: مات اليوم سيد المسلمين قال أبو حاتم بن حبان: كان ضريباً يحفظ حديثه كله. قال الذهبي: إنما أضر بأخراً.

وقال: لا أعلم بين العلماء نزاعاً، في أن حماد بن زيد من أئمة السلف، ومن أتقن الحفاظ وأعدلهم، وأعدمهم غلطاً، على سعة ما روى - رحمه الله - مولده في سنة ثمان وتسعين.

وقال: مات في سنة تسع وسبعين ومئة، وفاقاً في شهر رمضان سنة تسع وسبعين ومئة بعد الإمام مالك بستة أشهر. الطبقات الكبرى ٢٨٦/٧، الجرح والتعديل ١٧٦/١ سير ٤٥٦/٧

ظهوره رضى الله عنه فى العلم وجلوسه للفتوى والتعليم

مما يؤثر عن ابن عباس رضى الله عنه قوله: « ذَلَّتْ طَالِبًا فَعَزَزَتْ مَطْلُوبًا » .. وعلى هذه السنة كانت نشأة الإمام مالك رضى الله عنه وظهور أمره .

قال الليث : قدمنا المدينة فإذا عبد العزيز ابن أبى سلمة ومالك قد اكتنفا ربعة وعلاه عبدُ العزيز، ثم قدمت مرة أخرى، فإذا مالكٌ علا عبدُ العزيز .

قال محمد بن قُليح : كنت عند ربعة ومالك يجلس إليه، ثم نُبل واحتيج إليه، فانتقل من مجلس ربعة وطُلبَ منه العلم، فكنتُ فيمن انتقل إليه من مجلس ربعة، وكُنَّا جماعةً، أمرنى بذلك أبى .

قال سفيان بن عيينة : دارت مسألةٌ فى مجلس ربعة، فتكلم فيها ربعةٌ فقال مالك : ما تقول فيها يا أبا عثمان ؟ قال ربعة : أقول فلا تقول، وأقول إذ لا تقول، وأقول فلا تفقه ما أقول، ومالكٌ ساكتٌ، فلم يجب بشيء وانصرف ؛ فلما راح إلى الظُّهر جلس وحده وجلس إليه القوم، فلما صلى المغرب اجتمع إلى مالك خمسون أو أكثر، فلما كان من الغد اجتمع عليه خلقٌ كثير، قال : فجلس للناس وهو ابن سبع عشرة سنة، وعُرفت له الإمامة وبالناس حياةٌ إذ ذاك .

قال ابن المنذر : أفتى مالك فى حياة نافع وزيد بن أسلم .

قال ابن عبد الحكم : أفتى مالكٌ مع يحيى بن سعيد .

قال أيوب : وربعة ونافع .

قال عاصم بن عمر : كنا نأخذ عن مالك فى حياة يحيى بن سعيد .

قال أيوب السخيتانى : قدمت المدينة فى حياة نافع ومالك حلقة .

قال مصعب : كان لمالك حلقة فى حياة نافع أكثر من حلقة نافع، وفى رواية : « ربعة » مكان نافع .

قال شعبة : قدمت المدينة بعد موت نافع بسنة، ولمالك يومئذ حَلَقَةٌ، وكان موتُ نافع سنة سبع عشرة – أى ومائة .

قال الإمام أبو الفضل رضى الله عنه :

هذا كله صحيح، لما تقدم أن مالكا جلس للناس ابن سبع عشرة سنة، ومولده سنة ثلاث وتسعين، على خلاف فيما قبلها وبعدها، فأتى موت نافع، وسنه نيف وعشرون سنة بعد أن جلس للناس بسنين .

قال ابن وهب: قال لنا مالك يوماً: دعاني الأمير في الحداثة أن أحضر المجلس، فتأخرت حتى راح ربيعة، فأعلمته وقلت: لم أحضر حتى جئت أستشيرك، فقال لي ربيعة: نعم.

قال ابن وهب: فقلت له: فلو لم يقل لك أحضر لم تحضر؟ قال: لم أحضر، ثم قال: يا أبا محمد! لا خير فيمن يرى نفسه بحالة لا يراه الناس لها أهلاً.

وفي رواية أخرى: لما حضرت مع ربيعة عند السلطان، رأيت الكراهية في وجهه.

فقلت له لما خرجنا: إن كنت تكره أن أحضر لم أحضر، إنما تعلمنا منك.

قال: فلا أكره، إنه ليحضر معنا من أنت أفقه منه.

قال مالك: ليس كل من أحب أن يجلس في المسجد للحديث والفُتيا جلس، حتى يُشاور فيه أهل الصلاح والفضل، وأهل الجهة من المسجد؛ فإن رآوه لذلك أهلاً جلس، وما جلست حتى شهد لي سبعون شيخاً من أهل العلم أني موضع لذلك.

قال ابن وهب: وجاء رجل يسأل مالكا عن مسألة، فبادر ابن القاسم فأفتاه، فأقبل عليه مالك كالْمَغْضَبِ وقال له: جَسَرْتَ على أن تفتي يا عبد الرحمان؟! يُكْرَرُها عليه، ما أفتيت حتى سألت: هل أنا للفتيا موضع؟

فلما سَكَنَ غَضَبَهُ قيل له: من سألت؟

قال: الزُّهْرِيُّ ورَبِيعَةُ الرَّأْيِ.

قال مالك: كان ربيعة الرأي إذا سأل الرجل فلم يفهم عنه يقول له: سَلْ هذا! فأقول للسائل: إنه ينهاك عن كذا.

قال ابن بكير وغيره: أول ما بان من فقه مالك أن رجلاً أوصى عند وفاته أنه قد زوج ابنتيه من ابني أخيه، وقد أخذ مُهورَهُما، ومات الرجل، فأحضر الوالي - وكان الحسن ابن يزيد - الناس، وفيهم ابن أبي ذئب، وابن عمران، وابن أبي سبرة، ومالك وهو حدث، وذكر المسألة لهم، فقال جميعهم: ذلك جائز، ومالك ساكت.

فقال الوالي: ما ترى يا مالك؟

قال: لا يجوز ذلك، فغضب الجميع، وقال ابن أبي ذئب: لا يشاء أن يرد علينا إلا رد.

فقال الوالي: أصاب وأخطأتم، ثم قال له. من أين قلت يا أبا عبد الله هذا؟

قال: أرايتم إن أهديتا جميعاً إلى زوجتيهما، فتعلق كل واحد منهما بهودج واحدة، كل واحد يقول: هي زوجتي دون الأخرى، لمن تقضون بها؟

فسكت القوم، وقالوا: أصاب.

قال الوالى : فما ترى يا أبا عبد الله؟

قال : النكاح مفسوخ حتى تسمى كل امرأة لرجل معين .

وقال ابن الماجشون : مما علم به فضل مالك أن سارقاً أُخذَ، ومعه قمح قد سرقه من تلاليس لهذا ولهذا، حتى اجتمع قمح كثير، فاعترف بذلك، فأحضر الوالى من بالمدينة، وفيهم ربيعة، ويحيى بن سعيد، ومعهم مالك على حداثة سنه، لمعرفةهم بعلمه؛ فلما أخذوا مجالسهم سألهم الوالى عن المسألة، وأخرج القمح، فإذا شبيه بأربعة أرادب، فكلهم رأى أن عليه القطع، ومالك ساكت .

فقال له : تكلم!

قال : لا قطع عليه، فاستعظم ذلك من هناك، وسأله من أين قاله؟ فقال لهم : هل يجب القطع إلا فى ربع دينار فصاعداً؟ فأما أن يسرق من هذا التليس ما يساوى درهماً، ومن هذا ما يساوى درهماً هكذا فهذا لا قطع عليه، فانصرف الناس وقد بان فضل علمه .

قال أبو الحسن الطالبي : سأل مالكا صفوان بن سليم، وهو أحد شيوخ مالك الجلة الفضلاء النقاد، عن رؤيا رآها فى النوم، ومالك إذ ذاك غلام صغير، فقال له مالك : ومثلك يسأل مثلى؟!

فقال له : وما عليك يا ابن أخى؟ رأيت كائى أنظر فى مرآة .

فقال له مالك : أنت تنظر فى أمر آخرتك، وما يقربك إلى ربك .

فقال له صفوان : أنت اليوم مويلك، ولئن بقيت لتكونن مالكا اتق الله يا مالك، إذا كنت مالكا، وإلا فأنت هالك .

قال مالك : وكان قبل يدعونى مويلكا، فلما سألنى قال لى : يا أبا عبد الله، وهو أول يوم كنانى فيه .

قال الطالبي : وفى قوله : « وما عليك » إشارة إلى أنه كان عنده مستأهلاً للجواب ما سأل عنه .

قال القاضى أبو الفضل، رضى الله عنه : ولو لم يكن عنده كذلك لما سأل، ولا استحل لنفسه ولا له الخوض فى علم الغيب، والتلاعب بالنبوة .

قال الحرث :

أوصى ابن هرمرز مالكا وعبد العزيز ابن أبى سلمة : إذا دخلتما على السلطان فكونا

من آخر من يتكلم، فلزم مالك وصيته؛ فبلغني أنه حضر عند الأمير مع ابن أبي ذئب ونظرائه، فاستفتاهم في رجل أقر على نفسه بالقتل عمداً، فأفتى كلهم بالقتل، إلا أن يَعْفُوَ الأولياء، ومالك ساكت، فسأله: فقال: انظر، وهو مطرق. ثم سأله وقال: هو القتل؟

فقال حتى أنظر، فقالوا: ما تنظر؟ رجل أقر أنه قتل عمداً، أى شيء هذا؟ فقال أين القاتل المقر؟ فإذا فتى حدث السن، فقال: منذ كم حبس؟ قيل: منذ كذا، فإذا حبسه وإقراره قبل أن يحتلم، فسُرح. وهذا، والله أعلم، إن أنكر إقراره ورجع عنه.

قال أحمد بن صالح:

كان مالك في ثلاث طبقات: طبقة دونه، وأخرى معه، وأخرى فوقه، ولم يكن في الثلاث طبقات من يجيد الطلب مثله، فاق الثلاث طبقات فالتى فوقه من ولد في الثمانين: ابن عجلان، وابن أبي ذئب، ونمطهم والتي معه: عبد العزيز بن الماجشون، وابن أبي الزناد، وسليمان بن بلال وغيرهم، والذين دونه: ابن الدراوردي، وابن أبي حازم، وأنس بن عياض، ونمطهم بمعرفة مناهج المحدثين تعرف قيمة النسخة المعتمدة في الرواية.

ففي حديث البخارى في صحيحه في حديث دعاء النبي ﷺ أمته إلى التوحيد قال: حدثنا محمد حدثنا أحمد بن صالح.

وفي النسخة التي اعتمدها ابن حجر في الشرح «حدثنا أحمد بن صالح بإسقاط لفظ محمد قبل أحمد بن صالح»^(١).

فمحمد الذى بدأ به البخارى فى بعض النسخ كما قال الذهبى هو ابن يحيى الذهلي كما ذكر أبو على الغسانى.

أما أحدهم: فغلبت عليه الملوك - يعنى ابن الماجشون - وفى رواية: شغل بالأغاليط^(٢) أو نحو هذا.

وأما الآخر: فمات، يعنى كثير بن فرقد.

وأما الثالث: فغرب نفسه أو أضعاف نفسه، يعنى عبد الرحمان بن عطاء.

(١) ٢ هـ سیر ١٢/١٧١.

(٢) فى مقدمة الجرح والتعديل عن أحمد بن حنبل: كان عبد العزيز بن أبى سلمة الماجشون صاحب حجج وكلام.

وسكت عن الرابع؛ فعلمنا أنه يعنى نفسه^(١).

(١) مقدمة الجرح والتعديل ٢٤، ترتيب المدارك ١/ ١٩٧. وأحمد بن صالح هو المصرى الإمام الكبير حافظ زمانه بالديار المصرية، يعرف بابن الطبرى، قال فيه الذهبى: كان رأساً فى هذا الشأن - يعنى الرواية قل أن ترى العيون مثله، مع الثقة والبراعة. ولد بمصر سنة سبعين ومائة.

حدث عن ابن وهب فاكثراً، وعن سفيان بن عيينة، وسار إلى اليمن فاكثراً عن عبد الرزاق. حدث عنه البخارى وأبو داود، وأبو زرعة الرازى، وأبو إسماعيل الترمذى، ويعقوب الفسوى، وخلق كثير، وقد سمع منه النسائى ولم يحدث عنه - كما ذكر الذهبى -، وقع بينهما وأذاه أحمد بن صالح فاذى النسائى نفسه بوقوعه فى أحمد.

سئل أحمد بن حنبل من أعرف الناس بأحاديث ابن شهاب؟ قال أحمد بن صالح ومحمد بن يحيى النيسابورى.

وقد روى الخطيب عنه قال: كتبت عن ابن زبالة - محمد بن الحسن مائة ألف حديث ثم تبين لى أنه كان يضع الحديث فتركت حديثه.

وقال فيه ابن عدى إنه من حفاظ الحديث، وخاصة لحديث أهل الحجاز، ومن المشهورين بمعرفته، وقد اعتمد عليه البخارى ومحمد بن يحيى فى كثير من حديث الحجاز وعلى معرفته. كان به رحمة الله عليه تيه "جعل ابن يونس يقول فيه لم يكن له آفة غير الكبر، فلو قدح فى عدالته بذلك فإنه إثم كبير.

مات سنة ثمان وأربعين ومائتين. سير ١٢/ ١٦٠، تهذيب الكمال ١/ ٣٤٠، ميزان الاعتدال ١/ ١٠٣ وابن عجلان هو محمد بن عجلان القرشى مولى فاطمة بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس. كان عبداً ناسكاً فقيهاً، وكان له حلقة فى مسجد رسول الله ﷺ وكان يفتى.

روى عن أنس بن مالك ورجاء بن حيوة، وزيد بن أسلم، وصيفى مولى أبى أيوب الأنصارى وعامر ابن عبد الله بن الزبير، وعبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت، وعكرمة مولى ابن عباس وعبد الرحمن ابن هرمز ومحمد بن يوسف مولى عثمان ونافع مولى ابن عمر وهشام بن عروة وهو من أقرانه وكذلك يحيى ابن سعيد الأنصارى روى عنه وكان من أقرانه، وأبى إسحاق السبىعى وأبى الزبير المكي ممن روى عنه السفينان وشعبة، وصالح بن كيسان وهو أكبر منه وعبد الله بن المبارك، وليث بن سعد، ومالك بن أنس ويحيى بن سعيد القطان.

قدم مصر، وصار إلى الإسكندرية، وتوفى بالمدينة سنة ثمان وأربعين ومائة. قال الحاكم أخرج له مسلم فى كتابه ثلاثة عشر حديثاً كلها شواهد، وقال ابن حجر فى التهذيب: إنما أخرج له مسلم فى المتابعات ولم يحتج به، وقال المزى: استشهد به البخارى فى الصحيح، وروى له فى القراءة خلف الإمام.

قلت: وسبب ذلك ما نقله ابن حبان عن يحيى بن سعيد القطان قال: سمعت محمد بن عجلان يقول: كان سعيد المقبرى يحدث عن أبيه عن أبى هريرة، فاختلف على فجعلتها كلها عن أبى هريرة، قال ابن حبان: وقد سمع سعيد المقبرى من أبى هريرة وسمع عن أبيه عن أبى هريرة، فلما اختلط على ابن عجلان صحيفته ولم يميز بينهما جعلها كلها عن أبى هريرة. قال: وليس هذا مما يوهى الإنسان به، لأن الصحيفة كلها فى نفسها صحيحة، فما قال ابن عجلان: عن سعيد عن أبيه عن أبى هريرة فذاك مما حمل عنه قديماً قبل اختلاط صحيفته عليه، وما قال عن سعيد عن أبى هريرة فبعضها متصل صحيح وبعضها منقطع، فلا يجب الاحتجاج إلا بما يروى الثقات المتقنون عنه.

راجع الثقات ٧/ ٣٨٦، تهذيب الكمال ٢٦/ ١٠١.

وابن أبى ذئب هو: محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث ابن أبى ذئب واسم أبى ذئب هشام =

.....

= ابن شعبة، قال فيه الذهبي: الإمام شيخ الإسلام، أبو الحارث المدني الفقيه، وقال فيه أحمد بن حنبل كان يُشَبَّهُ بسعيد بن المسيب كان أفضل من مالك إلا أن مالكا رحمه الله أشد تنقية للرجال منه. وقال الذهبي: وهو أقدمُ لُقيا للكبار من مالك، ولكن مالكا أوسعُ دائرة في العلم والفتيا، والحديث والإتقان.

سمع عكرمة، وشرحبيل بن سعد، وشعبة مولى ابن عباس وخاله الحارث بن عبد الرحمن القرشي، ومسلم بن جندب، وابن شهاب الزهري ولينه أحمد فيه لأنه لم يبال ببيان سماعه منه أعرض أم سماع حدث عنه ابن المبارك، ويحيى بن سعيد القطان، وعلى بن الجعد، ووکیع والقعنبي وخلق كثير.

كان من أوعية العلم: فاضلاً، قوالاً بالحق مهيباً من ذلك أنه بلغه أن مالكا لم يأخذ بحديث «البيعان بالخيار» فقال يستتاب، فإن تاب وإلا ضربت عنقه، قال أحمد عقبها: هو أروع وأقول بالحق من مالك.

قلت: قد أخرج مالك هذا الحديث في موطأه في البيوع، وإنما ترك الأخذ به لأنه رآه منسوخاً، قال الذهبي: وقيل عمل به، وحمل قوله «حتى يتفرقا» على التلطف بالإيجاب والقبول ثم قال: وبكل حال فكلام الأقران بعضهم في بعض لا يعمل على كثير منه، فلا نقصت جلالة مالك يقول إن أبي ذئب فيه، ولا ضعف العلماء ابن أبي ذئب بمقالته هذه، بل هما عالما المدينة في زمانهما رضي الله عنهما.

قال الواقدي تلميذه: ولد سنة ثمانين وقال ابن أبي فديك: مات سنة ثمان وخمسين ومائة.

قال الدارقطني: كان ابن أبي ذئب صنفاً موطأ فلم يخرج.

وعن يحيى بن معين: كل من روى عنه ابن أبي ذئب فثقة إلا جابر البياضي وكل من روى عنه مالك ثقة إلا عبد الكريم أبا أمية.

سير ١٣٩/٧، التاريخ الكبير ١/١٥٢، تاريخ بغداد ٢/٢٩٦.

وعبد العزيز بن الماجشون، وهو الإمام المفتي الكبير، حدث عن الزهري، ووهب بن كيسان وهشام ابن عروة، ويحيى بن سعيد، ولم يكن بالكثير من الحديث، لكنه كما ذكر الذهبي فقيه النفس فصيحا، كبير الشأن.

حدث عنه زهير بن معاوية والليث بن سعد، ووکیع، وابن مهدي، وابن وهب، وأبو داود، وعلى ابن الجعد، وأبو الوليد الطيالسي، وخلق سواهم قال إبراهيم الحربي: الماجشون فارسي، وإنما سمي بالماجشون لأن وجنتيه كانتا حمراوين، فسمى بذلك، وهو الخمر قال فيه ابن حبان: كان صدوقاً ثقة لم يكن من فرسان الحديث كما كان شعبة ومالك.

توفي ببغداد سنة أربع وستين ومئة.

قال الذهبي في قول بشر بن السري: لم يسمع ابن أبي ذئب ولا الماجشون من الزهري، قال ابن سنان: معناه أنه عرض.

يراجع الطبقات الكبرى ٧/٣٢٣، التاريخ الكبير ٦/١٣، المرحم والتعديل ٥/٣٨٦، سير أعلام النبلاء ٧/٣٠٩.

وابن أبي الزناد هو الإمام الفقيه الحافظ عبد الرحمن بن الفقيه أبي الزناد عبد الله بن ذكوان المدني.

ولد بعد المائة، وسمع أباه، وسهيل ابن أبي صالح، وهشام بن عروة، ويحيى بن سعيد وطبقتهما، وكان من أوعية العلم.

حدث عنه ابن جريج - وهو من شيوخه، وسعيد بن منصور، وأحمد بن يونس وقال فيه ابن معين هو أثبت الناس في هشام بن عروة، وقال ابن المديني: حديثه بالمدينة مقارب، وما حدث به بالعراق فهو مضطرب، لهذا قال فيه الذهبي: احتج به النسائي وغيره، وحديثه من قبيل الحسن، وقد تكلم فيه مالك لروايته كتاب الفقهاء السبعة عن أبيه، وقال: أين كنا نحن من هذا.

والفقهاء السبعة هم: سعيد بن المسيب، وعروة بن الزبير، والقاسم بن محمد، وخارجة بن زيد، =

وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، وسليمان بن يسار، وعبيد الله بن عبد الله بن مسعود،
 سمو بذلك لأنهم كانوا يفتون بالمدينة.
 توفي ابن أبي الزناد سنة أربع وسبعين ومائة.
 التاريخ لابن معين ٢/٣٠٥، طبقات ابن سعد ٧/٣٢، الجرح والتعديل ٥/٤٩ تاريخ بغداد ١٠/٢٢٨،
 سير أعلام النبلاء ٨/١٦٧.
 وسليمان بن بلال وهو الإمام المفتي الحافظ مولى عبد الله ابن أبي عتيق محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر
 الصديق، ويقال مولى القاسم بن محمد، مولده في حدود سنة مئة كما ذكر الذهبي.
 حدث عن ربيعة الرأي، وسهيل ابن أبي صالح، وهشام بن عروة، ويحيى بن سعيد وخلق سواهم، وكان
 من أوعية العلم.
 روى عنه ابنه أيوب شيئاً يسيراً، وروى عن رجل عنه نسخة. ومن روى عنه غيره يحيى بن يحيى
 والقعنبي وعبد الله بن المبارك مع تقدمه. قال فيه ابن معين هو أحبُّ إليَّ من الدراوردي.
 وفي قيمة روايته يقول الذهلي أنه هو وحده الذي روى عن ابن أبي عتيق محمد بن عبد الله بن محمد ابن
 عبد الرحمن بن أبي بكر، ولولا أنه قام بحديثه لذهب حديثه، ولا أعلم كتب عن سليمان حديث ابن
 أبي عتيق هذا سوى عبد الحميد بن أبي أويس الأعشى.
 توفي سليمان بالمدينة سنة اثنتين وسبعين ومائة.
 الطبقات الكبرى ٥/٤٢٠، الجرح والتعديل ٤/١٠٣، سير ٧/٤٢٥.
 أما الذين دون مالك ممن ذكرهم أحمد بن صالح فأولهم ابن الدراوردي عبد العزيز بن محمد بن عبيد
 الإمام العالم المحدث حدث عن صفوان بن سليم، وأبي حازم الأعرج، وسهيل ابن أبي صالح وجعفر
 الصادق وغيرهم.
 روى عنه شعبة، والثوري - وهما أكبر منه - وإسحاق بن راهويه، وخلق كثير، وقال فيه الفلاس: حدث
 ابن مهدي عنه بحديث واحد. وعن أحمد قال: كان الدراوردي إذا حدث من حفظه يهم، ليس هو
 بشيء، وإذا حدث من كتابه فنعم.
 قال الذهبي: حديثه في دواوين الإسلام الستة، لكن البخاري روى له مقروناً بشيخ آخر، وبكل حال
 فحديثه وحديث ابن أبي حازم لا ينحط عن مرتبة الحسن.
 توفي سنة سبع وثمانين ومائة بالمدينة.
 الجرح والتعديل ٥/٣٩٥، سير ٨/٣٦٦.
 وثنائهم: ابن أبي حازم عبد العزيز سلمة بن دينار، الإمام الفقيه، حدث عن أبيه يزيد بن أسلم، وسهيل
 ابن أبي صالح، وهشام بن عروة، ويحيى بن سعيد وخلق.
 حدث عنه الحميدي، وسعيد بن منصور، والقعنبي، وعمرو الناقد وبشر كثير.
 قال فيه الذهبي: كان من أئمة العلم بالمدينة.
 وقال أحمد بن حنبل: لم يكن بالمدينة بعد مالك أفقه من عبد العزيز ابن أبي حازم، وقال فيه أبو حاتم:
 هو أفقه من عبد العزيز الدراوردي. حديثه في الصحاح كما ذكر الذهبي.
 قال ابن سعد: ولد سنة سبع ومئة وتوفي وهو ساجد في سنة أربع وثمانين ومائة.
 الجرح والتعديل ٥/٣٨٢، سير ٨/٣٦٣.
 أما الثالث: فهو بقية المشايخ أبو ضمرة أنس بن عياض، حدث عن صفوان بن سليم، وأبي حازم الأعرج،
 وسهيل ابن أبي صالح، وربيعه الرأي، وهشام بن عروة وعدة، وعمر دهرًا وتفرد في زمانه فقد ولد سنة
 أربع ومائة وتوفي سنة مئتين، فعاش ستًا وتسعين سنة. حدث عنه أحمد بن حنبل، وعلي بن المديني،
 وأحمد ابن صالح وخلق كثير. الجرح والتعديل ٢/٢٨٩، سير ٩/٨٦.

شهادة الأئمة الأعلام له بالإمامة

فى الرواية والدراية

ما من وجه من أوجه العلم والفضل إلا وقد حاز الإمام مالك منه أعلى الشهادات وأغلاها من أئمة زمانه رضى الله عنه وعنهم أجمعين .

فمنذ نعومة أظفاره وهو مستحق للثناء والحمد من الأجلة فقد قيل لأبى حنيفة : كيف رأيت غلمان المدينة؟

قال : إن نَجَبَ منهم ، فالأشقر الأزرق ، يعنى مالكا ؛ وفى رواية : رأيت بها علما مبثوثا ؛ فإن يجمعه أحد فالغلام الأبيض الأحمر .

قال ابن غانم :

فذكرت ذلك لمالك فقال : صدق ، لقيته فرأيت رجلا له علم وفهم لو بنى على أصل ، يعنى أثر أهل المدينة .

قال ابن أبى أويس :

قال مالك : أقبل على ذات يوم ربعة فقال لى : من السِّفلة يا مالك ؟ قلتُ : الذى يأكل بدينه .

قال لى : فَمَنْ سَفِلَ السِّفلة ؟

قلتُ : الذى يأكل غيره بدينه .

فقال : زه ، وصدرنى . رضى الله عنهم أجمعين (١) .

وروى عنه أنه قال : قدم علينا الزهرى فأتيناه ومعنا ربعة ، فحدثنا نيفا وأربعين حديثا ، ثم أتينا الغد ، فقال : انظروا كتابا حتى أحدثكم منه رأيتم ما حدثكم به أمس أى شىء فى أيديكم منه ؟ فقال له ربعة : هاهنا من يرد عليك ما حدثت به أمس ، فقال : ومن هو ؟ قال : ابن أبى عامر ، قال : هات ! فحدثته بأربعين حديثا ، منها . فقال الزهرى :

ما كنت أرى أنه بقى من يحفظ هذا غيرى (٢)

(١) ترتيب المدارك ١/ ١٤٧ ، ومعنى «زه» هنا من زها بمعنى عظم .

(٢) السابق ١/ ١٣٤ .

ولهذا استحق رضى الله عنه أن يقول له شيخه الزهرى :

أنت من أوعية العلم، أو إنك لنعم مستودع العلم^(١)

وقيل لأبى الأسود، شيخ مالك بمصر، سنة إحدى وثلاثين ومائة من للرأى بعد ربعة بالمدينة؟ فإن يحيى بن سعيد بالعراق، فقال : الغلام الأصبحى .

وقال سفيان بن عيينة : ما نحن عند مالك؟ إنما كنا نتبع آثار مالك، وقال :

إن المدينة، أو : ما أرى المدينة إلا ستخرب بعد مالك، قال : ومالك سيد أهل المدينة، وقال : مالك سيد المسلمين، وقال : مالك إمام، وقال : مالك عالم أهل الحجاز، وقال : كان مالك سراجا، ومالك حجة فى زمانه، وقال، وقد بلغه وفاة مالك : ما ترك مثله، أو ما ترك على الأرض مثله .

وقال لبعضهم : أتقرننى بمالك؟ ما أنا وهو إلا كما قال جرير :

وابنُ اللَّبُونِ إِذَا مَا نُزِّيَ فِى قَرْنٍ لَمْ يَسْتَطِعْ صَوْلَةَ الْبُزْلِ الْقَنَاعِيْسِ^(٢)

ثم قال : ومن مثل مالك متبع لآثار من مضى، مع عقل وأدب، وقال : مالك إمام فى الحديث، وقال : حدثنى مالك الصدوق .

وجاء نعى مالك إلى حماد بن زيد، فبكى حتى جعل يمسح عينيه بخرقه، وقال : يرحم الله مالكا، لقد كان من الدين بمكان، لقد رأيت رأيه يُتذَكر فى مجلس أيوب^(٣)

وفى رواية : ثم قال حماد : اللهم أحسن علينا الخلافة بعده^(٤)

وقال الشافعى : إذا جاءك الأثر عن مالك فشد به يدك .

وقال : إذا جاءك الخبر فمالكُ النجم .

وقال : إذا ذكر العلماء فمالك النجم، ولم يبلغ أحد فى العلم مبلغ مالك، لحفظه وإتقانه وصيانته، ومن أراد الحديث الصحيح فعليه بمالك .

وقال : مالكُ بن أنس مُعلِّمى؛ وفى رواية : أستاذى، وما أحد آمنَ علىَّ من مالك، وعنه

(١) السابق ١/ ١٤٨ .

(٢) اللزوم الشيء، يقال للبعيرين إذا قُرنا فى قرن واحد قد لُرّا والبعير البازل هو الذى انشق نابه، فهو بازل، ذكرنا كان أو أنثنى، وذلك فى السنة التاسعة، والناقعة القنعاس الطويلة العظيمة السنيمة، وكذلك الجمال الضخم العظيم . فانظر كيف قاس هذا القائل نفسه بالإمام مالك رضى الله عنهم أجمعين .

(٣) ترتيب المدارك ١/ ١٤٩ .

(٤) مقدمة الجرح والتعديل ١/ ٣١ .

أخذنا العلم، وإنما أنا غلام من غلمان مالك .

وقال : جَعَلْتُ مالَكَ حِجَّةً فيما بيني وبين الله .

وقال محمد بن عبدالحكم :

كان الشَّافِعِيُّ دَهْرَهُ إِذَا سُئِلَ عن الشَّيْءِ يَقُولُ : هذا قولُ الأستاذ، يريدُ مالَكَ، وذكر الأحكامَ والسُّنَنَ فقال : العلم يدور على ثلاثة : مالك والليث وابن عيينة .

وقال : مالك وسفيان قَرِينان، ومالك النُّجْم الثاقب الذي لا يلحق، وقال : لولا مالكُ وابن عَيِّنَةُ لَذَهَبَ عِلْمُ الحجاز، ويُرَوَّى : لما عرف العلم بالحجاز .

وقال الشَّافِعِيُّ : ذاكرتُ محمد بن الحسن يوماً فقال لى : صاحبنا - يعنى أبا حنيفة - أعلمُ من صاحبكم - يعنى مالكا .

فقلت له : الإنصاف تريد أم المكابرة ؟

قال الإنصاف .

قلت : ناشدتك بالله الذى لا إله إلا هو ، من أعلم بكتاب الله ، وناسِخه ومنسوخه ؟

قال : اللهم صاحبكم .

قلت له : فمن أعلم بسنة رسول الله - ﷺ ؟

قال : اللهم صاحبكم .

قلت له : فمن أعلم بأقوال أصحاب رسول الله - ﷺ ؟

قال : اللهم صاحبكم

قلت له : فلم يبق إلا القياس .

قال : صاحبنا أقيس .

قلت : القياس لا يكون إلا على هذه الأشياء، فعلى أى شىء يقيس ؟

ونحن ندعى منه لصاحبنا مالا تدعونه لصاحبكم .

وفى بعض الروايات عنه :

فقلت له : وصاحبنا لم يذهب عليه القياس، ولكنه يتوقى ويتحرى، يريد يتأسى بمن تقدمه . (١) .

(١) مقدمة الجرح والتعديل ١٣ .

وقال بعضهم: سمعت بقية بن الوليد فى جماعة ممن يطلب الحديث، ومشىخة من أهل المدينة يقول: ما بقى على ظهرها - يعنى الأرض - أعلم بسنة ماضية ولا باقية منك يا مالك.

قال عبد الله والد مصعب الزبيرى: لمالك بن أنس سيد المسلمين.

وذكره الليث فقال: مالك، مالك، يرفع من قدره.

وذكره الأوزاعى فقليل له: كيف رأيت مالكا؟

قال: رأيت رجلا عالما.

قال عبيد الله بن عمر: نعم الخلف للناس مالك.

وقال عبد العزيز: مالك سيدنا وعالمنا.

قال الليث: لقيت مالكا بالمدينة، فقلت له: إني أراك تمسح العرق عن جبينك.

قال: عرقت مع أبى حنيفة، إنه لفقيه يا مصرى؛ ثم لقيت أبا حنيفة فقلت: ما أحسن قول ذلك الرجل فيك!

فقال: والله ما رأيت أسرع منه بجواب صادق وزهد تام.

قال أبو يوسف: ما رأيت أعلم من ثلاثة؛ مالك، وابن أبى ليلى، وأبى حنيفة.

قال البهلول بن راشد: ما رأيت أنزع من مالك بن أنس بآية من كتاب الله.

قال مطرّف: كان مالك إذا سئل عن مسألة نزلت فكأتما نبنى نطق على لسانه.

قال محمد بن عبد الحكم: إذا انفرد مالك بقول لم يقله من قبله، فقوله حجة توجب الاختلاف؛ لأنه إمام.

فقليل له: فالشافعى؟ قال: لا.

قال الحكم:

دخلت المسجد فسألت جماعة ممن فى المسجد: من أعلم من فى المسجد وأفضل؟ فقالوا: هذا القائم الذى يركع، يريدون مالكا.

وقال وهيب بن خالد، وكان من أبصر الناس بالحديث: قدمت المدينة فلم أجد أحداً إلا يعرف وينكر، إلا مالكا ويحيى بن سعيد، وكان وهيب لا يعدل بمالك أحداً.

وعن الليث أنه قال: علم مالك علم تقى، علم مالك نقى^(١)، مالك أمان لمن أخذ عنه من الأنام.

وقال ابن المبارك: لو قيل لى: اختر للأمة إماما، اخترت لها مالكا.

قال أبو إسحاق الفزاري: مالك حجة رضى كثير الاتباع للآثار.

وقال ابن مهدي:

مالك أفقه من الحكم وحماد، وقال: أئمة الحديث الذين يقتدى بهم أربعة: سفيان بالكوفة، ومالك بالحجاز، والأوزاعي بالشام، وحماد بن زيد بالبصرة.

وسئل: من أعلم؟ مالك أو أبو حنيفة؟

فقال: مالك أعلم من أستاذ أبي حنيفة^(٢). وقال: الثوري إمام فى الحديث وليس بإمام فى السنة، والأوزعى إمام فى السنة وليس بإمام فى الحديث، ومالك إمام فيهما.

وقال مرة لأصحابه: أحدثكم عمن لم تر عيناى مثله، ثم قال: حدثنا مالك، وقال: مالك أحفظ أهل زمانه، ومالك لا يخطئ فى الحديث.

وقال: ما بقى على وجه الأرض آمن على حديث رسول الله ﷺ من مالك.

وقال: ما أقدم على مالك فى صحة الحديث أحدا، وقال: لم أر أحدا مثل مالك وحماد بن زيد، كانا يحتسبان فى الحديث.

(١) فى مقدمة الجرح والتعديل ١٧ بلفظ «مالك نقى الرجال نقى الحديث، هو أنقى حديثا من الثورى.

(٢) يقصد بذلك حماد ابن أبى سليمان وهو العلامة الإمام فقيه العراق أبو إسماعيل بن مسلم الكوفى، مولى الأشعريين روى عن أنس بن مالك، وتفقه بإبراهيم النخعى وهو أنبل أصحابه وأفقههم وحدث عن سعيد ابن المسيب. قال الذهبي: وليس هو بالكثير من الرواية، لأنه مات قبل أوان الرواية، وأكبر شيخ له أنس ابن مالك، فهو فى عداد صغار التابعين.

عن يحيى بن معين: حدثنا جرير، عن مغيرة، قال: كنا نرى أن بعد إبراهيم الأعمش، حتى جاء حماد بما جاء به.

وقال شعبة: كان حماد ومغيرة أحفظ من الحكم، وقال يحيى بن سعيد: حماد أحب إلى من مغيرة. وقال معمر: كنا نأتى أبا إسحاق فيقول: من أين جئتم؟ فنقول: من عند حماد، فيقول: ما قال لكم أخو المرجعة؟ فكنا إذا دخلنا على حماد، قال: من أين جئتم؟ قلنا: من عند أبى إسحاق، قال: الزموا الشيخ فإنه يوشك أن يطفى. قال: فمات حماد قبله.

قال معمر: قلت لحماد: كنت رأسا، وكنت إماما فى أصحابك، فخالفتم فصرت تابعا، قال: إني أن أكون تابعا فى الحق خير من أن أكون رأسا فى الباطل.

وقال يعقوب بن سفيان :

إلى مالك والثوري وابن عيينة تنتهى الإمامة فى العلم والفقه والإتقان . وقال ابن حنبل : مالك أتبع من سفيان .

وسئل عن الثورى ومالك إذا اختلفا فى الرواية وفى طريق أيهما أفقه؟

فقال : مالك أكبر فى قلبى .

قيل له : فمالك والأوزاعى إذا اختلفا فى الرواية؟ قال : مالك أحب إلى وإن كان الأوزاعى من الأئمة .

قيل : فمالك والليث؟

قال : مالك .

= قال الذهبى :

يشير معمر إلى أنه تحول مرجئا إرجاء الفقهاء، وهو أنهم لا يعدون الصلاة والزكاة من الإيمان، ويقولون : الإيمان إقرار باللسان، ويقين فى القلب، والنزاع على هذا لفظى إن شاء الله، وإنما غلو الإرجاء من قال : لا يضر مع التوحيد ترك الفرائض، نسال الله العافية .

روى حماد بن زيد أن حماد ابن أبى سليمان قال : من أمن أن يُستثقل ثقل .

وقال شعبة : سمعت الحكم يقول : ومن فيهم مثل حماد يعنى أهل الكوفة .

قال أبو إسحاق الشيبانى : حماد ابن أبى سليمان أفقه من الشعبى، ما رأيت أفقه من حماد، وقال شعبة : كان حماد صدوق اللسان لا يحفظ الحديث وقال النسائى : ثقة مرجئ .

وقال أبو حاتم الرازى : هو مستقيم فى الفقه، فإذا جاء الأثر شوش .

وقال أحمد بن عبد الله العجلي : كان أفقه أصحاب إبراهيم، وكانت ربما تعتريه موة الغشى – وهو يحدث .

قال الذهبى : وحديثه فى كتب السنن، ما أخرج له البخارى، وخرج له مسلم حديثا واحدا مقرونا بغيره . ولا يلتفت إلى ما رواه أبو بكر بن عياش عن الأعمش، قال : حدثنى حماد – وكان غير ثقة – عن إبراهيم وفى لفظ : وما كنا نثق بحديثه . وقال أبو بكر عن مغيرة : إنه ذكر له عن حماد شيئا، فقال : كذب .

وقال ابن عدى : يقع فى رواية حماد ابن أبى سليمان أفراد وغرائب، وهو لا بأس به، متمسك فى الحديث .

مات حماد سنة عشرين ومئة، أرخه خليفة، وقيل : سنة تسع عشرة ومئة . قال الذهبى مات كهلا . ثم قال فافقه أهل الكوفة على وابن مسعود، وأفقه أصحابهما علقمة، وأفقه أصحابه إبراهيم، وأفقه أصحاب إبراهيم حماد، وأفقه أصحاب حماد أبو حنيفة، وأفقه أصحابه أبو يوسف، وانتشر أصحاب أبى يوسف فى الآفاق، وأفقههم محمد، وأفقه أصحاب محمد أبو عبد الله الشافعى، رحمهم الله تعالى (١)

(١) السابق ٢٣٦/٥ .

قيل : فمالك والحكم وحما؟

قال : مالك .

قيل : فمالك والنخعي؟

قال : ضعه مع أهل زمانه، وقال : مالك سيد من سادات أهل العلم، وهو إمام فى الحديث والفقه، ومن مثل مالك متبع لآثار من مضى مع عقل وأدب؟
وقيل له :

الرجل يحب أن يحفظ حديث رجل بعينه، حديث من ترى يحفظ؟

قال : حديث مالك، فإنه حجة بينك وبين الله تعالى . وقاله أيضا لرجل سأل : أى شىء أكتب من الحديث .

قيل له : فيريد أن ينظر فى رأى، رأى من ترى ينظر؟

قال : رأى مالك، وقال : يرحم الله مالكا، كان من الإسلام بمكان وقال : لا يترك عن مالك حديث ولا كلام إلا كتب، وقال : مالك حافظ متثبت، من أثبت الناس فى الحديث .

وقال أبو قدامة . مالك أحفظ أهل زمانه .

وقال يحيى بن سعيد القطان : ما فى القوم أصح حديثا من مالك، يعنى الأوزاعى والسفنيانين، ومالك أحب إلى من معمر، ومالك إمام الناس فى الحديث، وقال أيضا : مالك أمير المؤمنين فى الحديث، وقاله أيضا على بن المدينى ويحيى بن سعيد .

ولابن أبى حاتم بإسناده إلى يحيى بن حيان قال كنا عند وهيب فذكر حديثا عن ابن جريج ومالك بن أنس عن عبد الرحمن بن القاسم فقلت لصاحب لى : اكتب ابن جريج ودع مالكا – وإنما قلت ذلك لأن مالك يومئذ حى – فسمعها وهيب فقال : تقول دع مالكا؟ ما بين شرقها وغربها أحد آمن عندنا على ذلك من مالك، والعرض على مالك أحب إلى من السماع من غيره .

حدثنا صالح بن أحمد بن حنبل حدثنا على – يعنى ابن المدينى – قال سمعت يحيى بن سعيد يقول : ما فى القوم أصح حديثا من مالك – يعنى بالقوم الثورى – وابن عيينة قال : ومالك أحب إلى من معمر .

حدثنا محمد بن إبراهيم بن شعيب عن عمرو بن علي الصيرفي قال سمعت
عبد الرحمن - يعني ابن مهدي - يقول: حدثنا مالك عن نافع - ثم قال: هو أثبت من
عبيد الله وموسى بن عقبة وإسماعيل بن أمية.

حدثنا حرب بن إسماعيل الكرماني فيما كتب إلي قال قلت لأحمد بن حنبل: مالك
ابن أنس أحسن حديثا عن الزهري أو سفيان بن عيينة؟ قال: مالك أصح حديثا. قلت
فمعمرو؟ فقدم مالكا عليه إلا أن معمرا أكثر حديثا عن الزهري.

حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل فيما كتب إلي قال قلت لأبي:

أيما أثبت أصحاب الزهري؟ قال: مالك أثبت في كل شيء.

حدثنا الحسين بن الحسن قال سألت يحيى بن معين فقلت: من أثبت أصحاب
الزهري في الزهري؟ فقال: مالك بن أنس. قلت: ثم من؟ قال: معمرو.

أخبرنا أبو بكر ابن أبي خيثمة فيما كتب إلي قال سمعت يحيى بن معين يقول:
أثبت أصحاب الزهري مالك، ومالك في نافع أثبت عندي من عبيد الله بن عمر وأيوب
النسختياني.

ذكر أبي عن إسحاق بن منصور عن يحيى بن معين أنه قال: مالك بن أنس ثقة، وهو
أثبت في نافع من أيوب وعبيد الله بن عمر، وليث بن سعد وغيرهم.

حدثنا محمد بن إبراهيم حدثنا عمرو بن علي قال: أثبت من روى عن الزهري ممن لا
يختلف فيه مالك بن أنس.

حدثنا هارون بن معروف قال قال ابن المبارك: أصحاب الزهري ثلاثة، مالك وسفيان
- يعني ابن عيينة - ومعمرو^(١)

وقال حدثنا علي بن الحسن حدثني أبو بكر ابن أخت مروان الفزاري قال سمعت
أحمد بن حنبل يقول: إذ لم يكن في الحديث إلا الرأي فرأى مالك.

وقال حدثنا محمد بن يحيى أخبرني عبد السلام بن عاصم قال قلت لأحمد ابن
حنبل يا أبا عبد الله رجل يحب أن يحفظ حديث..

فقال: يحفظ حديث مالك. قلت: فرأى مالك؟ قال رأى: مالك. وقد سمع أباه
يقول: مالك بن أنس ثقة، إمام الحجاز، وهو أثبت أصحاب الزهري، وإذا خالفوا مالكا

(١) الجرح والتعديل ١٥، ١٦.

من أهل الحجاز حكيم لمالك، ومالك نقي الرجال نقي الحديث، وهو أنقى حديثا من الثوري والأوزاعي، وأقوى في الزهري من ابن عيينة، وأقل خطأ منه، وأقوى من معمر وابن أبي ذئب.

وسئل علي بن المديني: من أثبت أصحاب نافع؟ قال: مالك وإتقانه، وأيوب وفضله وعبيد الله وحفظه.

ذكر عبد الله ابن أبي عمر البكري قال سمعت عبد الملك بن عبد الحميد الميموني الرقي قال سمعت أحمد بن حنبل غير مرة يقول: كان مالك بن أنس من أثبت الناس في الحديث، ولا تبالي أن لا تسأل عن رجل روى عنه مالك بن أنس، ولا سيما مديني: وقال يحيى بن معين: أتريد أن تسأل عن رجال مالك؟ كل من حدث عنه ثقة إلا رجلا أو رجلين^(١)

كتب إلى يعقوب بن إسحاق الهروي حدثنا عثمان بن سعيد الدارمي قال سألت يحيى بن معين قلت: في الزهري يونس أحب إليك أو عقيل أو مالك؟ فقال: مالك.

حدثنا محمد بن أحمد بن البراء قال: قال علي بن المديني: نظرت فإذا الإسناد يدور على ستة؛ ثم صار علم هؤلاء الستة إلى أصحاب التصانيف ممن صنف، فمن أهل الحجاز مالك بن أنس وابن جريج وسفيان بن عيينة ومحمد بن إسحاق.

وقال يحيى أيضا: كان مالك حافظا، وقال: كان مالك إماما يقتدى به.

وقال يحيى بن معين: مالك نبيل الرأي، نبيل العلم، أخذ المتقدمون عن مالك ووثقوه، وكان صحيح الحديث، قال: وكان من حجج الله على خلقه، قال: وكان إماما في الحديث، قال: وكان يقدمه على أصحاب الزهري. وقال: ما رأيت أحدا أحفظ للحديث نفسه منه ومن سفيان.

وقيل له: الليث أرفع عندك أو مالك؟

قال: مالك، وهو أعلى أصحاب الزهري، وأوثقهم، وأثبت الناس في كل شيء.

وقال: مالك إمام من أئمة المسلمين، مجيع على فضله وتثبته في الحديث.

وقال: مالك نجم أهل الحديث المتوقف عن الضعفاء، الناقل عن أولاد المهاجرين

(١) سيأتي قريبا تسميته.

والأنصار .

وقال على بن المدينى : ما أقدم على مالك أحدا فى صحة الحديث ، ومالك أمير المؤمنين فى الحديث .

وقال : إني أحدثك عن من لم تر عينك ، وفى رواية « عيناي » ، مثله ، فحدثني عن مالك .

وقال لولا أن الله تعالى يبعث فى كل زمان مثل مالك وشعبة والأوزاعى لكانوا قد أدخلوا فى حديث رسول الله ﷺ ما ليس فيه .

وقال : حسبك مالك وابن عيينة حفظا وإتقانا إذا اتفقا .

وقال بكر بن أحمد بن مقبل : مالك بن أنس الحجة القائمة .

وقال البخارى ، وأبو زرعة الرازى ، ومحمد بن عبد الحكم ، وأبو عبد الله بن الربيع وغير واحد : مالك بن أنس إمام .

وقال أيوب بن سويد : مالك إمام دار الهجرة والسنة ، الثقة الصدوق .

وقال : ما رأيت أحدا قط أجود حديثا من مالك .

وقال النسائى (١) : أمناء الله على وحيه : شعبة ، ومالك ، ويحيى بن سعيد القطان ، ما أحد عندي بعد التابعين أفضل من مالك ، ولا أجل منه ولا أوثق ، ولا أحد آمن على الحديث منه .

قال أبو حاتم الرازى (٢) : الحجة على المسلمين الذين ليس فيهم لبس : الثورى ، وشعبة ، ومالك ، وابن عيينة ، وحماد بن زيد .

وقال أبو زرعة الرازى : وسئل عنه وعن أيوب وغيره فى نافع ، فقال مالك وإمامته (٣) .

وقال : مثل مالك فى الفقه كمثلى الكريابوكة (٤) التى تدبر أمر البيت ، وتعمل فى كل شىء بما يصلحه .

(١) الانتقاء لابن عبر البر ٣٢ .

(٢) السابق ٣١ .

(٣) وفى السابق : سئل على بن المدينى : من أثبت أصحاب نافع ، فقال : مالك وإتقانه ، وأيوب وفضله وعبيد الله وحفظه .

(٤) معربة ، ولعلها تعنى مدبرة البيت .

قال سحنون : قرأ لنا ابن غانم كتابا من الموطأ، فقال له رجل : يعجبك هذا من قوله مالك؟ فألقي الكتاب من يده وقال : أليس وصمة فى عقلى ودينى أن أرد على مالك قوله؟ ولقد أدركت العباد وأهل الورع والدين الذين يتورعون عن الذر فما فوقه : سفيان وذوى سفيان، فما رأيت بعينى أورع من مالك .

وقال له أبو جعفر المنصور – الخليفة – أنت أعلم أهل الأرض، أو أعلم الناس ! فقال : لا ، والله .

قال : بلى ! ولكنك تكتم ذلك، وفى خبر آخر عنه : لم يبق على وجه الأرض أعلم منى ومنك، وقال أيضا، وأشار إليه : لا يزال الناس بخير ما بقى هذا فيهم .
وسئل المغيرة عن مالك وعبد العزيز، فقال : ما تعادلا قط فى العلم، ورفع مالك عليه^(١) .

قال زياد بن يونس : مثل مالك فى العلماء، مثل الشريد بين الألوان، يجرى عنها ولا تجزئ عنه .

قال الثُّستَرى : قال أبو عبد الله الزبير بن أحمد الزبيرى، ونحن نتذاكر المذاهب : يستغنى بمذهب مالك عن مذهبهم، ولا يستغنى بمذهب، أحد منهم عن مذهبه .

قال حميد بن الأسود : قال مالك : كان إمام الناس عندنا بعد عمر بن الخطاب، رضى الله عنه، زيد بن ثابت، وإمام الناس بعد زيد بن ثابت عبد الله بن عمر .

قال على بن المدينى : أخذ عن زيد أحد وعشرون رجلا ممن كان يتبع رأيه ويقوم به : قبيصة، وخارجة بن زيد، وعبيد بن عبد الله بن عتبة بن مسعود، وعروة بن الزبير وأبو سلمة، والقاسم بن محمد، وأبو بكر بن عبد الرحمن، وسالم، وسعيد بن المسيب، وأبان بن عثمان، وسليمان بن يسار^(٢) .

ثم صار علم هؤلاء كلهم إلى ثلاثة : ابن شهاب، وبكير بن عبد الله بن الأشج الخزومى أبو عبد الله المدنى المصرى وأبى الزناد .

وصار علم هؤلاء كلهم إلى مالك بن أنس . وكان ابن مهدى يعجبه هذا الإسناد ويميل إليه .

(١) الانتقاء ٢٣ .

(٢) ترتيب المدارك ١/ ١٥٩ .

قال محمد بن عيسى: تذاكر أصحاب الحديث يوماً الفقهاء، فذكروا من لا يُطعن عليه حفظاً وورعاً فذكروا حماد بن زيد، ومالك بن أنس، ويزيد بن زريع.

قال عبد الرحيم، أراه ابن عبد ربه: لما خرج أسد بن الفرات إلى الغزاة سألته عما أعتمد عليه، فقال لى: إن أردت الله والدار الآخرة، فعليك بعلم مالك.

وقال أبو إسحاق الجبنيانى: إنما المذهب مذهب أهل المدينة، مذهب مالك. قال ابن وضاح: قال لى يحيى بن معين: على علم مالك تعتمد؟ قلت على علم مالك. قال: حسبك به.

قال سعيد بن الحداد: كان مالك من الراسخين فى الإسلام، فقال له أبو طالب يوما: ففى العلم يا أبا عثمان؟

قال: كان والله أرسخ فى العلم من الجبال الراسيات.

قال حماد بن زيد: دخلت المدينة، ومناد ينادى: لا يفتى فى مسجد رسول الله ﷺ ويحدث إلا مالك.

قال ابن وهب: حججت سنة ثمان وأربعين، ومناد ينادى بالمدينة: لا يفتى الناس إلا مالك وابن أبى ذئب، وفى رواية عنه: وعبد العزيز مكان ابن أبى ذئب.

وقال عبد الله بن الماجشون: كان يخرج رسول الوالى أيام الحج (وينادى): لا يفتى الناس إلا عبيد الله بن عمر ويحيى بن سعيد، ومالك بن أنس. وذكر نحوه ابن كاسب.

وقال حسين بن عروة: سمعت المنادى ينادى أيام الموسم: لا يفتى الناس إلا مالك، وابن أبى الزناد، والدراوردى.

قال المسيبى: بلغنى أن ولاية المدينة كانوا لا يأذنون لأحد أن يفتى إلا مالكا وابن أبى الزناد.

قال القاضى أبو عبد الله التسترى: يشبه أن تكون هذه الأخبار فى زمن بعد آخر، والله أعلم؛ لاختلاف طبقات من قرن فيها مع مالك – رضى الله عنه.

وفى حديث بداية الشافعى لما أراد طلب العلم بمكة قلت: من يذكر لهذا الشأن؟ قيل لى: مالك بالمدينة.

قال ابن أبى حازم: قال لى عبد العزيز بن الماجشون: اغتنم مالكا، فلم يبق ممن أدرك

الناس غيرى وغيره .

وقال سعيد بن داود : لم يكن فى عصر مالك أحد أرفع عند أهل المدينة من مالك .

وقال غيره : ما رأيت أحدا أحسن على الكشف من مالك ، كلما كشفته ازدادت فيه رغبة .

وقيل لابن هرمز : نسألك فلا تجيبنا ويسألك مالك وعبد العزيز فتجيبهما ؟

فقال : دخل على فى بدنى ضعف ، ولا آمن أن يكون قد دخل على فى عقلى مثل ذلك ، وأنتم إذا سألتمونى عن الشئ فأجبتكم قبلتموه ، ومالك وعبد العزيز ينظران فيه ، فإن كان صوابا قبلاه ، وإن كان غيره تركاه .

وقال محمد بن سعد : كان مالك ثقة مأمونا ثبتا فقيها ورعا حجة عالما . وقال أبو على ابن أبى هلال : سئل النسائي عن معاوية ، فقال : الإسلام دار ، والصحابة - رضى الله عنهم - بابها ، فمن تكلم فى أحد منهم بسوء فإنما دخل الدار . قال أبو على ابن أبى هلال : وأنا أقول : ومالك حلقة الباب فمن مس الحلقة فإنما أراد الدار - رضى الله عنهم أجمعين .

بقية شهادتهم له بالصدق والثبات فى الأثر ، والقول فى مراسيله

وتوثيقه من روى عنه ، رضى الله عنه

قال ابن مهدى مالك أثبت فى نافع من عبد الله ، وموسى بن عقبة ، ومن إسماعيل ابن أمية ، ومن سائر الناس . وقال مثله يحيى بن سعيد ، ويحيى بن معين . قال سليمان ابن حرب : إن مالكا لأهل لذلك .

قال ابن مهدى : ومالك عن ابن المسيب أحب إلى من قتادة عن ابن المسيب إلا أن يقول قتادة : سمعت . - يعنى بذلك أن تحمل مالك كان عرضا - . قال ابن وهب : ما أحد آمن ولا أوثق من مالك .

وقال يحيى بن سعيد القطان ، وذكرت له مراسلات السفينيين والشعبى والأعمش وغيرهم ، فقال فى بعضها : شبه الريح ، وشبه لا شئ ، قيل له : فمرسلات مالك ؟ قال : هى أحب إلى ، ليس فى القوم أصح حديثا منه ، وقدمه فى أصحاب الزهرى ، قال : ومالك عن سعيد أحب إلى من سفيان عن إبراهيم .

وقال أحمد بن حنبل : مالك أحسن حديثا عن الزهرى من ابن عيينة ومالك أثبت

الناس في الزهري .

قال أحمد بن صالح : ثلث حديث مالك مسند ، وليست هذه المنزلة لأحد من نظرائه . وحديث مالك ألفا حديث وشبيهه بمائتي حديث ، يعنى التى رويت عنه وحدث بها .

وقال أبو القاسم اللالكائي عن على بن المدينى : عند مالك نحو ألف حديث قال أحمد بن صالح ، وذكر الليث وسفيان ، فجعل يعظمهما ، وقال : كل واحد منهما إمام . قيل له : فإذا اختلف سفيان ومالك في الزهري ، أيهما أحب إليك ؟ قال : مالك . قال سفيان بن عيينة : أخذ مالك ومعمر عن الزهري عرضا ، وأخذت عنهما سماعة (١) .

قال ابن معين : لو أخذنا كتاباً كانا أثبت منه . قال البخاري : مالك أثبت الناس في الزهري . وقال يحيى بن عبد الله لأبى زرعة : ليس هذا زعزعة عن زويدة ، إنما ترفع الستر ، وتنظر إلى رسول الله ﷺ وأصحابه بين يديه : مالك عن نافع عن ابن عمر . وقال وكيع : حدثني الثقة : مالك بن أنس . وروى مثله عن القاسم بن على ، وعن أحمد بن على . وقال الحسن بن على :

كنا عند وهيب بن خالد ، فحدث بحديث عن مالك وابن جريج ، فقلت لرجل : اكتب ابن جريج ودع مالكا ؛ لأنه كان حيا يومئذ ، فسمعها وهيب فقال : تقول دع مالكا ! ما نعلم بين شرقها وغربها أحدا آمن عندنا من مالك على حديث (٢) .

قال ابن المدينى : مالك ، عن رجل ، عن سعيد بن المسيب ، أحب إلى من سفيان ، عن رجل ، عن إبراهيم ؛ فإن مالكا لم يكن يحدث إلا عن ثقة . وقال أبو داود :

أصح حديث رسول الله ﷺ : مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، ثم مالك ، عن الزهري ،

(١) ترتيب المدارك / ١٦٣ .

(٢) الجرح والتعديل / ١٥ .

عن سالم، عن أبيه، ثم : مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج عن أبي هريرة .

لم يذكر شيئاً عن غير مالك .

وقال : مالك مراسيل مالك أصبح من مراسيل سعيد بن المسيب، ومن مراسيل الحسن، ومالك أصبح الناس مراسلا . وقال سفيان : إذا قال مالك بلغني فهو إسناد قوى .

وقال يحيى بن سعيد :

مرسلات مالك صحاح، قال يحيى : كان بعض أصحابنا يقول : مرسلات مالك إسناد .

قال ابن وهب : مالك والليث إسناد وإن لم يسندا .

وقال إبراهيم الحري : مالك لا يرسل إلا عن ثقة .

وسئل أحمد بن حنبل عن حديث جعفر بن محمد، فقال : ما أقول فيه وقد روى عنه مالك ؟

وسئل يحيى بن معين عن طلحة الأيلي وجماعة، فقال : قد حدث عنهم مالك .

قال الأثرم أحمد بن محمد بن هانئ الكلبي سألت أحمد بن حنبل، عن عمرو ابن أبي عمرو مولى المطلب، فقال : يؤيد أمره مالك بن أنس، قد روى عنه .

وقد ذكره البخاري في الصحيح وقال : قد روى عنه مالك (١) .

قال ابن أبي حاتم : حدثنا عبد الرحمن حدثنا علي بن الحسين حدثنا عبد الملك ابن أبي عبد الرحمن قال سمعت علي بن المديني يقول كان عبد الرحمن بن مهدي يقول : مالك أفقه من الحكم وحماد .

حدثنا عبد الرحمن حدثنا الربيع بن سليمان المرادي قال سمعت الشافعي يقول : لولا مالك وسفيان لذهب علم الحجاز .

حدثنا عبد الرحمن حدثنا يونس بن عبد الأعلى قال : قال الشافعي : ما في الأرض كتاب من العلم أكثر صواباً من موطأ مالك (٢) .

ثم أسند إلى أبيه قال :

(١) ترتيب المدارك ١/ ١٦٦ .

(٢) مقدمة الجرح والتعديل ١٢ .

حدثنا عبد الرحمن حدثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال سمعت الشافعي يقول : قال لى محمد بن الحسن : أيهما أعلم بالقرآن صاحبنا أو صاحبكم؟ يعنى أبا حنيفة ومالك بن أنس : قلت : على الإنصاف؟ قال : نعم . قلت : فأنشدك الله من أعلم بالقرآن صاحبنا أو صاحبكم؟ قال : صاحبكم – يعنى مالكا – قلت فمن : أعلم بالسنة صاحبنا أو صاحبكم؟ قال اللهم صاحبكم ، قال : فأنشدك الله من أعلم بأقاويل أصحاب رسول الله ﷺ والمتقدمين صاحبنا أو صاحبكم؟ قال : صاحبكم ، قال الشافعي فقلت : لم يبق إلا القياس ، والقياس لا يكون إلا على هذه الأشياء ، فمن لم يعرف الأصول فعلى أى شىء يقيس (١) .

وبإسناده قال : حدثنا صالح بن أحمد بن حنبل حدثنا على بن المدينى

قال : سمعت يحيى بن سعيد (٢) يقول : كان مالك إماماً فى الحديث .

وقال : حدثنا يونس بن عبد الأعلى قال : قال الشافعي : إذا جاء الأثر فمالك النجم .

وقد روى الربيع بن سليمان عن الشافعي قوله : كان مالك إذا شك فى بعض الحديث طرحه كله (٣) .

(١) السابق ١٣ .

(٢) سيرد قريبا .

(٣) مقدمة الجرح والتعديل ١٤ .

مالك القدوة

اقتداء الأكابر به وحاجتهم إليه

قال مالك رحمه الله تعالى - فيما روى عنه ابن وهب وابن القاسم: ما أحد ممن نقلت عنه العلم إلا اضطر إلى حتى سألتني عن أمر دينه.

قال ابن أبي حازم: رأيت زيد بن أسلم واقفاً يستفتيه^(١).

وزيد بن أسلم هو أحد شيوخ مالك قد حدث عن والده أسلم مولى عمرو بن عبد الله بن عمر، وجابر بن عبد الله، وسلمة بن الأكوع، وأنس بن مالك، كان له حلقة للعلم بارزة مميزة في مسجد رسول الله - ﷺ - قال فيها أبو حازم الأعرج: لقد رأيتنا في مجلس زيد بن أسلم أربعين فقيهاً، أدنى خصلة فينا التواصي بما في أيدينا، وما رأيت أرضى لديني ونفسي منه. وفيه قال البخاري: كان على بن الحسين يجلس إليه فكلّم في ذلك فقال: إنما يجلس الرجل إلى من ينفعه في دينه.

وقال مالك فيه عن محمد بن عجلان: ماهبت أحداً قط هيبتني زيد بن أسلم، كان يحدث من تلقاء نفسه، فإذا سكّت قام فلا يجترئ عليه إنسان^(٢).

ومع هذا فليجلالة مالك التلميذ وقف زيد الشيخ يستفتي التلميذ.

وقال مالك:

قال لي يحيى بن سعيد، حين خرج إلى العراق: التقط لي مئة حديث من أحاديث ابن شهاب أروها عنك، فكتبتها ثم دفعتها إليه، فقال لي: أروها عنك؟ قلت: نعم! قيل له: فسمعها منك؟ قال: كان أفقه من ذلك^(٣).

قال يحيى بن سعيد: التقى مالك والثوري، فكان الثوري يسأل مالكا.

(١) ترتيب المدارك: ١٦٦/١.

(٢) طبقات خليفة: ٢٦٣، التاريخ الكبير: ٢٨٧/٣، الجرح والتعديل: ٥٥٤/٣، سيرة: ٣١٦، تهذيب الكمال: ١٢/١٠.

(٣) يعني بذلك - رحمه الله - أن يحيى بن سعيد كان أجلاً من أن يجلس إليه.

قال معن: رأيت الثوري يزاحمنا على باب مالك.

قال مطروح بن شاكر:

جلس ابن شهاب، وربيعه، ومالك، فألقى ابن شهاب مسألة، فأجاب فيها ربعة، وصمت مالك، فقال له ابن شهاب: لم لا تجيب قال: قد أجب الأستاذ، أو نحوه، فقال له ابن شهاب: ما نفترق حتى تجيب، فأجاب بخلاف جواب ربعة، فقال ابن شهاب: ارجعوا بنا إلى قول مالك.

قال الدراوردي: بينما أنا جالس مع يحيى بن سعيد الأنصاري، وهشام بن عروة، إذ سمعت أحدهما يقول للآخر: كم ذا يكون هذا الرجل بين أظهرنا فلا نأتيه نسمع منه، أو نأخذ عنه، فقلت في نفسي: إن رجلاً ذهب هاذن للأخذ عنه لأهل أن لا أجهله، فقاما، وقمت معهما، فأتيا باب مالك، فاستأذنا عليه، فلم نلبث أن سمعنا وقع الوسائد وأذن لهما في الدخول، فدخلنا ودخلت معهما، فقالا: يا أبا عبد الله! حدثنا عن ابن شهاب.

وكان سفيان الثوري إذا سئل عن شاذ الحديث يقول: دعوه، فإن الحجازي نهاني عنه— يعني مالكا.

قال يحيى بن معين: سمع يحيى بن سعيد القطان من مالك في شباب مالك.

قال شعبة: دخلت المدينة سنة سبع عشرة بعد موت نافع بسنة، وفي بعضها: سنة ثمان عشرة، وهو أصح، فرأيت مالكا له حلقة، فإذا اختلف الناس في شيء نظروا إليه ما يقول^(١).

قال القاضي محمد بن أحمد البصري: وفي هذه السنة سمع شعبة من مالك، وسن مالك إذ ذاك نيف وعشرون سنة.

قال ابن أبي أويس: كان الناس كلهم يصدرون عن رأي مالك بن أنس، وكان للأمير عنده رجل يسأله، وهكذا للقاضي والمحتسب.

قال سعيد بن منصور: رأيت مالكا يطوف وخلفه سفيان الثوري يتعلم منه كما

(١) ترتيب المدارك: ١/١٦٧.

يتعلم الصبي من معلمه، كلما فعل مالك شيئاً يفعله سفيان، يقتدى به .

وقال ابن عيينة: ما نحن ومالك؟ إنما كنا نتبع آثار مالك، فإذا أخذ عن الشيخ أخذنا عنه .

وقال بعضهم:

كنت عند ابن عيينة فسأله رجل عن الضحية بالليل، فقال سفيان: لا بأس به، فقلت له: إن ابن وهب يروى عن مالك أنه لا يضحى بليل وقرأ « في أيام معلومات » .

فصاح ابن عيينة على الرجل وقال له: إن هذا أخبرني عن ابن وهب عن مالك أنه لا يضحى بليل .

وقد ذكر أن ابن وهب هو الذي حكى لابن عيينة قول مالك هذا .

قال ابن عيينة: حجج مالك فضاك الطواف بالناس يأتون به .

قال يحيى: قال الشافعي: أفطرت بالمدينة عند مالك، فخرج إلى العيد وصلى ثم انصرف ونظر إلى الناس عند بيت النبي ﷺ، وهو على باب المسجد، فقال: ما لهم؟ قالوا: انصرفوا يسلمون على النبي ﷺ، فرجع في الرحبة إلى الحظيرة التي يطعم فيها المساكين في رمضان وترك أن يدخل المسجد، فرأيت الناس قد خرجوا من المسجد يتبعون أين سلك .

وقال عتيق بن يعقوب: ما أجمع أهل المدينة على أحد بعد النبي ﷺ، إلا على أبي بكر وعمر، ومات مالك وما نعلم أحداً من أهل المدينة قبل موته إلا وقد أجمع عليه .

وقال حميد بن الأسود: ما تقلد أهل المدينة بعد قول زيد بن ثابت كما تقلدوا قول مالك^(١) .

(١) ترتيب المدارك: ١/١٦٧ .

وزيد بن ثابت هو ابن الضحاك الإمام الكبير، كان عمر يستخلفه إذا حج على المدينة، قد حدث عن النبي ﷺ وعن صاحبيه، وقرأ عليه القرآن كله أو بعضه وهو الذي قال فيه ﷺ: « أرحم أمتي بأمتي أبو بكر، وأشهدهم في أمر الله عمر وأصدقهم حياءً عثمان، وأقرؤهم لكتاب الله أبي بن كعب وأفرضهم زيد . »

أخرجه الترمذی وقال فيه حديث حسن صحيح . سير: ٤٢٦/٢ .

وقال ابن أبي أويس: حضرت الاستسقاء بالمصلى، فلما حول الإمام رداءه، قام مالك فحول ساجاً عليه، فقام الناس فحولوا أرديتهم؛ فلما انصرف مالك قيل له: أمن سنة الاستسقاء، إذا حول الإمام، أن يقوم الناس فيحولوا أرديتهم؟ قال: ليس عليهم قيام، ويحولون قعوداً، وإنما وقفت لأن ساجي كان تحتى، فلم أقدر على تحويله حتى قمت.

قال مروان بن محمد: ما ترك مالك الرواية عن أحد إلا ضعف.

قال ابن كنانة: قال العمرى^(١) لمالك: بايعنى أهل الحرمين، وأنت ترى ظلم أبى جعفر^(٢)، فقال له مالك: أتدرى ما الذى منع عمر بن عبد العزيز أن يولى رجلاً صالحاً بعده؟ قال: لا، قال: كانت البيعة ليزيد، فخاف عمر إن بايع لغيره أن يقيم يزيد الهيج، ويقاتل الناس، فيفسد ما لا يصلح فاحتمل العمرى على رأى مالك.

وقال سفیان: كان مالك سراجاً؛ حج الثورى فطفت معه فلم يكن معه كبير أحد، وقدم مالك فطاف بالبيت فضاق الطواف بالناس - يعنى لكثرتهم.

ولما روى مالك عن يزيد بن عبد الله بن الهادى، رحل إلى يزيد قريب من ألف راحلة، فلما أصبح يزيد ونظر إلى كثرة من غشى بابه قال: ما هذا؟ قيل له: إن مالكاً قد روى عنك.

وقال داود بن مهران: لما أتيت المدينة حضرت جنازة، فلم يبق أحد منهم، من بنى هاشم ومن قریش والناس إلا حضرها، فلما أخرجت الجنازة، قام مالك وقام الناس لقيامه، فمضى ماشياً بين يديها، وتبعه الناس؛ فما رأيت أحداً خلف الجنازة، ومالك أمامهم.

وقال الليث: إنى لأدعو لمالك فى صلاتى، وذكر من حاجة الناس إليه فى الفتيا.

قال الشافعى: رأيت المغيرة وابن أبى حازم، والدروردي يذهبون مذهب مالك.

قال ابن وهب: سألت عبد العزيز بن الماجشون عن مسألة فقال: ما يحضرنى فيها جواب، ولكن سل مالكاً وأخبرنى بما يقول. فسألته وأخبرته، فقال: مالك سيدنا وعالمنا.

(١) يعنى عبد العزيز بن عبد الله العمرى المتوفى عام ١٧١ كان إماماً قدوة زاهداً، وسمى بالعمرى لأنه حفيد عمر بن الخطاب - رضى الله عنهم أجمعين - فابوه عبد العزيز بن عبد الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب وقد كان العمرى قليل الرواية، لاشتغاله بنفسه، قوالاً بالحق أماراً بالمعروف لا تأخذه فى الله لومة لائم، وكان ينكر على الإمام مالك اجتماعه بالدولة. مات العمرى سنة أربع وثمانين ومائة. سير: ٣٧٣/٨.

(٢) يريد أن يخرج عليه.

وذكر عبد العزيز بن الماجشون مسألة اختلف فيها قول أبيه وقول مالك فقال : ويقول مالك أقول، وأميل مع مالك حيثما مال؛ فإنه كان موفقاً.
قال خالد بن نزار :

زار مسلم بن خالد الزنجي مالكا، فقال له مالك : يا مسلم ! ما هذه الأشياء التي تبلغني عنكم تخالفون فيها أهل المدينة؟ قال : يا أبا عبد الله، أصلحك الله ! إنني قد جمعت أشياء أريد أن أسألك عنها. قال مالك : هات ! أما إنني أحب أن يرشدكم الله، ولكنني أكره أن تخالفوا أهل المدينة إلى غيرهم.

ومسلم هذا كان فقيه مكة وقتها - كما ذكر إبراهيم الحربي -^(١).

قال محمد بن الحسن الشيباني :

أقمت على باب مالك سنتين أو ثلاثاً أسمع منه، وكان يقول : إنه سمع منه لفظاً أكثر من سبعمائة حديث.

وقال يحيى بن يحيى التميمي : أقمت عند مالك بن أنس بعد كمال سماعي منه سنة، أتعلّم هيئته وشمائله، فإنها شمائل الصحابة والتابعين، أو نحو هذا.

وقال محمد بن عبد الحكم : كان الشافعي إذا سئل عن شيء يقول : هذا قول الأستاذ، يعني مالكا. وقال فيه : مالك أستاذي، ومالك معلمي، وعنه أخذنا العلم، وما أحد أمن على من مالك، وإنما أنا غلام من غلمان مالك، وجعلت مالكا حجة بيني وبين الله تعالى .

وقال ابن وهب : لولا أن الله تعالى استنقذنا بمالك والليث لضللنا.

وسئل مالك عن عبد الله بن عبد الرحمن الأنصاري الذي يحدث عنه ابن سمعان^(٢)، فقال : ما أعرفه، فقال الناس : رجل من أهل المدينة من الأنصار، ويروى عنه، لا يعرفه مالك؟ فاتهمه الناس .

(١) ولد سنة مئة أو قبلها ببسبر، حدث عن ابن أبي فليكة، وعمرو بن دينار والزهرى، وأخذ القراءة عن عبد الله بن كثير الدارى أحد القراء السبعة وعنه أخذها الإمام الشافعي ولازمه، وتفقه به حتى أذن له فى الفتيا حدث عنه الشافعي والحميدى، ومسدد وآخرون . قال فيه يحيى بن معين ليس به بأس، وقال البخارى منكر الحديث، وقال الذهبي : بعض النقاد يرقى حديثه إلى درجة الحسن .
مات سنة ثمانين ومائة سير ١٧٦/٨ .

(٢) فى مقدمة الجرح والتعديل سأل عبد الرحمن بن القاسم مالكا عن ابن سمعان فقال : كذاب .

قال على بن المدينى : إذا حدث مالك عن رجل من أهل المدينة، ولا نعرفه، فهو حجة؛ لأنه كان ينتقى . وقال على : مالك أستاذى فى أهل المدينة، ويحيى فى أهل العراق .

وحكى بعض من ألف فى مناقبه أن ابن هرمز مر بدار بعض أهل الأقدار، وهو واقف مع مولاة له، فقال ابن هرمز : يا هذا ! إنك على الطريق، وليس يحل هذا لك . فقال : هذه دارى، ومولاتى وحشمى، فما ينكر على مثلى ؟ وقال لعبيده : طئوا بطنه، فوطئوه حتى حمل إلى منزله .

فعاده الناس وفيهم مالك، فجعل يشكو، والناس يدعون له، ومالك ساكت، ثم تكلم فقال : إن هذا لم يكن لك، تأتى إلى رجل من أهل القدر على باب داره، ومعه حشمه ومواليه .

فقال له ابن هرمز : فترى أنى أخطأت ؟ قال : إى والله وذكر باقى الحكاية .

ولما قدم حماد بن زيد المدينة لم يأت به أحد من أصحاب مالك، فراح حماد فشكا ذلك إليه، فقال له : أنا أمرتهم بذلك، قال : ولم يا أبا عبد الله ؟ قال : لأنكم يا أهل العراق تكتبون بالمدينة عمن لا شهادة له عندنا، فنتوهم عليكم أنكم تفعلون هكذا فى بلادكم، فرجع حماد فأسقط عامة علمه .

قال سُحُنُون : جاء وافد من أهل مصر بسؤالاتهم لربيعة، فوجده قد مات، قال : فلم أرد أن أرجع بغير جواب، فرأيت فى المسجد حلقة يخوضون فى العلم، فجلست إليهم وأخبرتهم أمرى، وقلت لهم : إن كان عندكم علم فأجيبونى أو فأرشدونى .

فأشار جميعهم إلى مالك بن أنس، وهو يومئذ شاب جالس إلى عمود وحده، ولم أدع حلقة إلا جلست إليها، وسألتهم، فكلهم يدلنى عليه، فأتيته فأخبرته بخبرى وبما دلنى القوم عليه؛ وذكر أنه سأل، فكلما قرأ عليه مسألة بكى ثم أجابه .

قال سحنون : بكى حين عرفها، وعرف أنه احتيج إليه فيها .

قال أبو محمد الضراب وغيره : روى عن مالك جماعة من الشيوخ الذين روى عنهم، منهم :

يحيى بن سعيد الأنصارى (١) .

(١) قاضى المدينة، توفى عام ١٤٣ .

وأبو الأسود بن نوفل^(١).

وزياد بن سعد.

وابن شهاب.

وهشام بن عروة.

وربيعة، إلى آخرين سواهم.

وأما من روى عنه من أقرانه ممن مات قبله أو بعده فكثير.

كابن جريج.

وابن عجلان^(٢).

والدراوردي^(٣).

وعبد الله بن جعفر المديني.

والليث.

ونافع القاري.

وعبد العزيز بن الماجشون^(٤).

والسفياني^(٥) والحمادي^(٦) والزنجي وأبى حنيفة وصاحبيه^(٧)، ووكيع^(٨) وشعبة والأوزاعي.

قال عياض: ففي رواية هؤلاء المشيخة وأمثالهم عن مالك دليل على عظيم شأنه.

وقال جعفر الفريابي: لا أعلم أحداً روى عنه الأئمة والجلة ممن مات قبله بدهر طويل إلا مالكا، فإن يحيى بن سعيد مات قبله بخمس وثلاثين سنة، وابن جريج بثلاثين سنة، والأوزاعي بعشرين سنة والثوري. بثمان عشرة، وشعبة بسبع عشرة.

قال القاضي الإمام أبو الفضل رضى الله عنه:

(١) المديني واسمه محمد بن عبد الرحمن بن نوفل القرشي يعرف بيتيم عروة، لأنه ابن عم عروة بن الزبير، وكان عروة قد حضنه ورباه، وهو من جلة شيوخ مالك.

(٢، ٣، ٤) مروا قريبا.

(٥) الأول: هو الثوري وتوفي عام ١٦١ والثاني: هو ابن عيينة وتوفي عام ١٩٨.

(٦) الأول: هو ابن سلمة البصري المتوفى ١٦٧ والثاني: هو ابن زيد البصري كذلك المتوفى سنة ١٧٩.

(٧) يعنى محمد بن الحسن الشيباني المتوفى سنة ١٨٩ والقاضي أبو يوسف المتوفى سنة ١٨٢.

(٨) هو ابن الجراح المتوفى سنة ١٩٦.

وأبو حنيفة بثلاثين سنة، وهمام^(١) بأكثر من ذلك، وأغرب من هذا الزهرى، توفى قبل مالك بخمس وخمسين سنة.

قال أبو الحسن الدارقطني:

لا نعلم أحداً تقدم أو تأخر اجتمع له ما اجتمع لمالك، وذلك أنه روى عنه رجلان حديثاً واحداً بين وفاتيهما نحو من مئة وثلاثين سنة: محمد بن شهاب الزهرى شيخه، توفى سنة خمس وعشرين ومائة، وأبو حذافة السهمى، توفى بعد الخمسين ومائتين، روى عنه جميعاً حديث الفريعة^(٢) بنت مالك فى سكنى المعتدة^(٣).

(١) ابن منبه المتوفى سنة ١٣١.

(٢) هى الفريعة بنت مالك بن سنان، وهى أخت أبى سعيد الخدرى - رضى الله عنهما.

(٣) الحديث أخرجه مالك فى الموطأ فى كتاب الطلاق باب مقام المتوفى عنها زوجها فى بيتها حتى تحل، ولفظه من رواية يحيى عن مالك عن سعيد بن إسحاق بن كعب بن عجرة عن عمته زينب بنت كعب ابن عجرة أن الفريعة بنت مالك بن سنان وهى أخت أبى سعيد الخدرى أخبرتها أنها جاءت إلى رسول الله ﷺ - تسأله أن ترجع إلى أهلها فى بنى خدره فإن زوجها خرج فى طلب أعبد له أبقوا، حتى إذا كانوا بطرف القدوم لحقهم فقتلوه. قالت فسألت رسول الله ﷺ - أن أرجع إلى أهلى فى بنى خدره، فإن زوجى لم يتركنى فى مسكن يملكه ولا نفقة، قالت: فقال رسول الله ﷺ - «نعم» فانصرفت، حتى إذا كنت فى الحجرة نادانى رسول الله ﷺ - أو أمر بى فنوديت له فقال: «كيف قلت» فرددت عليه القصة التى ذكرت له من شأن زوجى، فقال: «امكثى فى بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله» قالت فاعتددت فيه أربعة أشهر وعشراً، قالت فلما كان عثمان بن عفان أرسل إلى فسألنى عن ذلك فأخبرته فاتبعه وقضى به.»

والحديث أخرجه الشافعى فى الرسالة فقرة ١٢١٤، وأبو داود فى السنن كتاب الطلاق باب فى المتوفى عنها تنتقل، والترمذى باب ما جاء أين تعتد المتوفى عنها زوجها والنسائى باب مقام المتوفى عنها زوجها فى بيتها حتى تحل.

تحريره رضى الله عنه فى العلم والفتيا والحديث

قال عبد الرحمن العمرى^(١): قال لى مالك: ربما وردت على المسألة تمنعنى من الطعام والشراب والنوم، فقلت له: يا أبا عبد الله! والله ما كلامك عند الناس إلا نقش فى حجر، ما تقول شيئاً إلا تلقوه منك.

قال: فمن أحق أن يكون كذا إلا من كان هكذا؟ فرأيت فى النوم قائلاً يقول: مالك معصوم.

قال ابن القاسم:

سمعت مالكا يقول: إنى لأفكر فى مسألة منذ بضع عشرة سنة، فما اتفق لى فيها رأى إلى الآن.

وقال ابن مهدى:

سمعت مالكا يقول: ربما وردت على المسألة فأسهر فيها عامة ليلتى.

قال ابن عبد الحكيم:

كان مالك إذا سئل عن المسألة قال للسائل: انصرف حتى أنظر فيها.

فينصرف ويتردد فيها، فقلنا له فى ذلك، فبكى وقال: إنى أخاف أن يكون لى من المسائل يوم وأى يوم.

قال قراد:

كان مالك إذا جلس ينكس رأسه، ويحرك شفتيه بذكر الله، ولم يلتفت يمينا ولا شمالاً، فإذا سئل عن مسألة تغير لونه، وكان أحمر، بصفرة، فيصفر وينكس رأسه ويحرك شفتيه ثم يقول: ما شاء الله لا حول ولا قوة إلا بالله، فرمما سئل عن خمسين مسألة فلا يجيب منها فى واحدة.

وقال بعضهم:

لكنا مالك، والله، إذا سئل عن مسألة واقف بين الجنة والنار.

وكان يقول:

(١) مضى قريباً أنظر ص ٦٦.

من أحب أن يجيب عن مسألة فليعرض نفسه قبل أن يجيب على الجنة والنار، وكيف يكون خلاصه في الآخرة، ثم يجيب .

وقال :

ما شيء أشد علىّ من أن أسأل عن مسألة من الحلال والحرام؛ لأن هذا هو القطع في حكم الله، ولقد أدركت أهل العلم والفقه ببلدنا وإن أحدهم إذا سئل عن مسألة كأن الموت أشرف عليه، ورأيت أهل زماننا هذا يشتبهون الكلام فيه، والفتيا؛ ولو وقفوا على ما يصيرون إليه غداً لقللوا من هذا، وإن عمر بن الخطاب، وعلياً، وعلقمة: خيار الصحابة، كانت ترد عليهم المسائل، وهم خير القرون الذين بعث فيهم النبي ﷺ، وكانوا يجمعون أصحاب النبي ﷺ، ويسألون، ثم حينئذ يفتون فيها، وأهل زماننا هذا قد صار فخرهم الفتيا، فبقدر ذلك يفتح لهم من العلم، قال: ولم يكن من أمر الناس، ولا من مضى من سلفنا الذين يقتدى بهم، ومعول الإسلام عليهم، أن يقولوا هذا حلال وهذا حرام، ولكن يقولون: أنا أكره كذا، وأرى كذا، وأما حلال وحرام فهذا الافتراء على الله، أما سمعتم قول الله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَاماً وَحَلَالاً﴾ [يونس: ٥٩]، الآية؛ لأن الحلال ما أحله الله ورسوله، والحرام ما حرماه .

قال موسى بن داود:

ما رأيت أحداً من العلماء أكثر أن يقول: لا أحسن، من مالك، وربما سمعته يقول: ليس هذا ببلدنا .

قال مروان بن محمد:

كنت أرى مالكا يقول للرجل يسأله: اذهب حتى أنظر في أمرك .
فقلت: إن الفقه من باله، وما رفعه الله إلا بالتقوى .

قال سُحنون: قال مالك يوماً: اليوم لى عشرون سنة أتفكر فى هذه المسألة .

قال ابن مهدي: سأل رجل مالكا عن مسألة، وذكر أنه أرسل فيها من مسيرة ستة أشهر من المغرب، فقال له: أخبر الذى أرسلك أنه لا علم لى بها، قال: ومن يعلمها؟ قال: من علّمه الله .

وسأله رجل عن مسألة استودعه إياها أهل المغرب، فقال: ما أدري، ما ابتلينا بهذه المسألة فى بلدنا، ولا سمعنا أحداً من أسياننا تكلم فيها، ولكن تُعَوّد^(١) .

(١) يراجع مقدمة الجرح والتعديل ١٨، والانتقاء ٣٨، ترتيب المدارك ١ / ١٨٠ .

فلما كان من الغد جاءه، وقد حمل ثقله على بغلة يقودها، فقال : مسألتى؟

فقال : ما أدري ما هي؟

فقال الرجل : يا أبا عبد الله! تركت خلفي من يقول : ليس على وجه الأرض أعلم منك . فقال مالك غير مستوحش : إذا رجعت فأخبرهم أنى لا أحسن .

وسأله آخر فلم يجبه، فقال له : يا أبا عبد الله أجبني!

فقال : ويحك! أتريد أن تجعلنى حجة بينك وبين الله؟ فأحتاج أنا أولاً أن أنظر كيف خلاصى ثم أخلصك .

قال ابن أبي حازم قال مالك : إذا سألك إنسان عن مسألة، فابدأ بنفسك فأحرزها .

قال الهيثم بن جميل^(١) : شهدت مالكا سئل عن ثمان وأربعين مسألة، فقال فى اثنتين وثلاثين منها : لا أدري .

وقال خالد بن خِدَاش^(٢) : قدمت من العراق على مالك بأربعين مسألة، فما أجابنى منها إلا فى خمس .

وقال مالك : كان ابن عجلان يقول : إذا أخطأ العالم لا أدري أصيبت مقاتله، وقد روى هذا الكلام عن ابن عباس، رضى الله عنهما .

وقال مالك : سمعت ابن هرمز يقول : ينبغي أن يورث العالم جلساءه قول لا أدري، حتى يكون ذلك أصلاً فى أيديهم يفزعون إليه؛ فإذا سئل أحدهم عما لا يدري، قال : لا أدري .

قال ابن وهب :

كان مالك يقول فى أكثر ما يسأل عنه : لا أدري . قال عمر بن يزيد : فقلت لمالك فى ذلك، فقال : يرجع أهل الشام إلى شامهم، وأهل العراق إلى عراقهم، وأهل مصر إلى مصرهم، ثم لعلى أرجع عما أفتيتهم به، قال : فأخبرت بذلك الليث، فبكى وقال : مالك والله أقوى من الليث، أو نحو هذا .

وقال مَعْن بن عيسى :

سمعت مالكا يقول : إنما أنا بشر أخطئ وأصيب، فانظروا فى رأيي؛ فكل ما وافق

(١) هو أبو سهل الحافظ، توفى عام ٢١٣ . راجع الانتقاء ٨٣ .

(٢) بكسر الحاء أبو الهيثم البصرى المتوفى عام ٢٣٢ . السابق أيضاً .

الكتاب والسنة فخذوا به، وكل ما لم يوافق الكتاب والسنة فاتركوه .

قال ابن أبي أويس : سئل مالك مرة عن نيف وعشرين مسألة، فما أجاب منها إلا في واحدة . وربما سئل عن مائة مسألة، فيجيب منها في خمس أو عشر، ويقول في الباقي : لا أدري .

قال أبو مصعب :

قال لنا المغيرة : تعالوا نجتمع ونستذكر كل ما بقى علينا مما نريد أن نسأل عنه مالكا، فمكثنا نجمع ذلك، وكتبناه في قنءاق^(١)، ووجه به المغيرة إليه، وسأله الجواب، فأجابه في بعض، وكتب في الكثير منه : لا أدري .

فقال المغيرة : يا قوم ! لا والله، ما رفع الله هذا الرجل إلا بالتقوى، من كان منكم يسأل عن هذا فيرضى أن يقول : لا أدري ؟

قال ابن وهب :

سألت مالكا في ثلاثين ألف مسألة، نوازل في عمره، فقال في ثلثها، أو في شطرها، أو ما شاء الله منها : لا أحسن ولا أدري . وقال : لو ملأ رجل صحيفة من قول مالك : لا أدري لفعل قبل أن يجيب في مسألة .

قال مصعب :

وجهني أبي بمسألة، ومعى صاحبها، إلى مالك، فقصها عليه فقال : ما أحسن فيها جواباً، أسألوا أهل العلم .

قال ابن أبي حسان : سئل مالك عن اثنين وعشرين مسألة بحضرتي فما أجاب إلا في اثنتين، بعد أن أكثر من قول : لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وكان الرجل يسأله عن المسألة فيقول : العلم أوسع من هذا .

وقال بعضهم له : إذا قلت أنت يا أبا عبد الله : لا أدري، فمن يدري ؟ قال : ويحك ! ما عرفتني ! ومن أنا ؟ وأى شيء منزلتي حتى أدري ما لا تدرون ؟ ثم أخذ يحتج بحديث ابن عمر، وقال : هذا ابن عمر يقول : لا أدري، فمن أنا ؟ وإنما أهلك الناس العجب وطلب الرياسة، وهذا يضمحل عن قليل .

وقال مرة أخرى : قد ابتلى عمر بن الخطاب بهذه الأشياء فلم يجب فيها . وقال ابن

(١) صحيفة الحساب، معربة .

الزبير: لا أدري، وابن عمر: لا أدري.

وقال مصعب: سئل مالك عن مسألة فقال: لا أدري، فقال له السائل إنها مسألة خفيفة سهلة، وإنما أردت أن أعلم بها الأمير، وكان السائل ذا قدر، فغضب مالك وقال: مسألة خفيفة سهلة؟! ليس في العلم شيء خفيف؛ أما سمعت قول الله تعالى: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ [المزمل: ٥]؟ فالعلم كله ثقیل، وبخاصة ما يسأل عنه يوم القيامة.

قال بعضهم: ما سمعت قط أكثر قولاً من مالك «لا حول ولا قوة إلا بالله»، ولو نشاء أن ننصرف بالواحنا مملوءة بقوله: لا أدري، ﴿إِنْ نُّظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ﴾ [الجاثية: ٣٢] الآية لفعلنا.

وقال له ابن القاسم:

ليس بعد أهل المدينة أعلم بالبيوع من أهل مصر، فقال مالك: ومن أين علموها؟ قال: منك، قال مالك: ما أعلمها أنا، فكيف يعلمونها بي؟

قال مُفَضِّل بن فضالة: ما يعد مالك إلا مثل نقاد بيت المال.

وقال ابن أبي حاتم:

قلت لابن معين: مالك قل حديثه، فقال، بكثرة تمييزه.

وسئل مالك عن الأحاديث يقدم فيها ويؤخر، والمعنى واحد، فقال: أمّا ما كان من لفظ النبي ﷺ، فلا ينبغي للمرء أن يقوله إلا كما جاء، وأما لفظ غيره، فإذا كان المعنى واحداً فلا بأس به^(١)، قيل له: فحديث النبي ﷺ تزداد فيه الواو والألف والمعنى واحد؟ قال: أرجو أن يكون خفيفاً. وروى عنه ابن عفير نحوه.

قال القطان: لما مات مالك رحمه الله تعالى، خرجت كتبه، فأصيب فيها قُنداق عن ابن عمر، ليس في «الموطأ» منه شيء إلا حديثين.

قال ابن وهب:

قال مالك: سمعت من ابن شهاب أحاديث كثيرة ما حدثت بها قط، ولا أحدث بها. قال الفروي: فقلت له: لِمَ؟ قال: ليس عليها العمل.

قال عتيق بن يعقوب:

(١) يراجع الانتقاء ٣٧، ترتيب المدارك ١/ ١٨٥.

قال لى مالك : أخذت من ابن شهاب عشرة قناديق، فى بطونها وظهورها، إن منها أشياء ما حدثت بها منذ أخذتها بالمدينة .

وقال رجل لمالك :

إن الثورى حدثنا عنك فى كذا، فقال : إني لأحدث فى كذا وكذا وكذا حديثاً ما أظهرتها بالمدينة .

قال ابن مالك :

لما دفنا مالكا دخلنا منزله، فأخرجنا كتبه، فإذا هى سبع قناديق من حديث ابن شهاب، ظهورها وبطونها ملأى، وعنده قناديق، أو صناديق، من حديث أهل المدينة، فجعل الناس يقرءون، ويدعون، ويقولون : رحمك الله يا أبا عبد الله ! لقد جالسناك الدهر الطويل، فما رأييناك ذاكرت بشيء مما قرأناه .

وفى رواية عن ابنه ضد هذا؛ وإنا ما وجدنا له إلا كتاباً واحداً فيه لابن شهاب أحاديث قد خط على بعضها .

وعن إسحاق بن بآين : وجدنا فى تركة مالك صندوقين مقفلين فيهما كتب، فجعل أبى يقرؤها ويبكى، ويقول : رحمك الله، إن كنت تريد بعلمك إلا وجه الله، لقد جالسته الدهر الطويل، فما سمعته يحدث بشيء مما قرأت .

وذكر عتيق بن يعقوب : أنه دخل منزل مالك بعد موته مع ابنه، ففتح صناديق مملوءة كتباً، فقرأها، فذكر نحوه، ثم فتح صندوقاً آخر فأخرج منه اثني عشر ألف حديث للزهرى، وفتح آخر فأخرج منه سبع قنادق ظهورها وبطونها من حديث أهل المدينة، فما رأيت فيها شيئاً مما ذكر به أصحابه فى حياته .

قال أحمد بن صالح :

نظرت فى أصول مالك، فوجدتها شبيهاً باثني عشر ألف حديث قال بعضهم : وهو حديث أهل المدينة فى ذلك الوقت، فلم يحدث مالك إلا بثلاثها أو ريعها . قال : وأخرج إلى ابن أبى أويس سماع مالك من الزهرى، فإذا نحو ثلاثمائة وخمسين حديثاً، وأخرج إلى كتب مالك فى قراطيس غير كتاب ابن شهاب، فقدرت ذلك بنحو من عشرة آلاف حديث .

قال الشافعى :

قيل لمالك : عند ابن عيينة أحاديث ليست عندك ؟ فقال : إذا أحدث الناس بكل ما

سمعت إني إذن أحقق . وفي رواية : إني أريد أن أضلهم إذن ، ولقد خرجت مني أحاديث لوددت أني ضربت بكل حديث منها سوطاً ولم أحدث بها ، وإن كنت أفزع الناس من الشياطين ، وفي رواية أخرى قال : وددت أني ضربت بكل مسألة تكلمت فيها سوطاً .

وكان إذا قيل له :

ليس هذا الحديث عند غيرك تركه ، وإن قيل له : هذا مما يحتج به أهل البدع تركه .

وقيل له : إن فلاناً يحدثنا بغرائب ، فقال : من الغريب نفر .

قال أبو مصعب :

قيل لمالك : لم لا تحدث عن أهل العراق ؟ قال : لأنني رأيتهم إذا جاءونا يأخذون الحديث عن غير ثقة ، فقلت : إنهم كذلك في بلادهم .

وقال : عندي أحاديث لو ضرب رأسي بالسوط ما أخرجتها أبداً .

قال ابن عيينة :

كان مالك لا يبلغ من الحديث إلا صحيحاً ، ولا يحدث إلا عن ثقة .

قال الشافعي :

كان مالك إذا شك في الحديث طرحه كله .

قال معن :

سمعت مالكا يقول : إنما أنا بشر أخطئ وأصيب ، فانظروا رأيي . فكل ما وافق الكتاب والسنة فخذوا به ، وكل ما لم يوافق الكتاب والسنة فاتركوه .

وقال في سماع ابن القاسم وابن وهب وأشهب ، والمعنى متقارب : ليس كل ما قال الرجل ، وإن كان فاضلاً ، يتبع ويجعل سنة ، ويذهب به إلى الأمصار ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَبَشِّرْ عِبَادِ (١٧) الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ [الزمر : ١٧ ، ١٨] الآية .

وقال أشهب : سئل مالك عن مسألة فاجاب فيها ، ثم قال مكانه : لا أدري ، إن نظن إلا ظناً ، إنما هو الرأي ، وأنا أخطئ وأرجع ، وكل ما أقول يكتب .

قال أشهب :

ورأني أكتب جوابه في مسألة فقال : لا تكتبها ، فإنني لا أدري أثبت عليها أم لا ؟

قال ابن وهب :

وسمعه يقول فيما يسأل عنه من أمر القضاء: هذا من متاع السلطان، وسمعه يعيب كثرة الجواب من العالم حتى يسأل، يعنى الرجل الذى يجلس لهذا، وإنما يصنعه معلم الكتاب، وكان الرجل يجلس، فإذا سئل العالم عن شىء سمعه.

وسمعه عندما يكثر عليه بالسؤال يكف ويقول: حسبكم! من أكثر أخطاء، وكان يعيب كثرة ذلك ويقول: يتكلم كأنه جمل مغتلم يقول: هو كذا، وهو كذا، يهدر فى كل شىء.

وسأله رجل عراقي عن رجل وطئ دجاجة ميتة فأخرجت منها بيضة، فأفقس البيضة عنده عن فرخ، أياكله؟ فقال مالك: سل عما يكون، ودع ما لا يكون.

وسأله آخر عن نحو هذا فلم يجبه، فقال له: لم لا تجيبنى يا أبا عبد الله؟ فقال له: لو سألت عما تنتفع به لأجبتك.

قال ابن المعدل:

قيل للمالك: إن قريشاً تقول إنك لا تذكر فى مجلسك آباءها وفضائلها. فقال مالك: إنما نتكلم فيما نرجو بركته.

قال ابن القاسم:

كان مالك لا يكاد يجيب، وكان أصحابه يحتالون أن يجئ رجل بالمسألة التى يحبون أن يعلموها كأنها مسألة بلوى، فيجيب فيها.

وقال مالك لابن وهب:

اتق هذا الإكثار، وهذا السماع الذى لا يستقيم أن يحدث به، فقال له: إنما أسمع لأعرفه، لا لأحدث به، فقال له: ما سمع إنسان شيئاً إلا تحدث به، وعلى ذلك القدر سمعت من ابن شهاب أشياء ما تحدثت بها، وأرجو أن لا أفعل ما عشت. وروى البياضى عنه أنه قال:

لقد ندمت أن لا أكون طرحت أكثر مما طرحت من الحديث.

وقال له القاسم بن مبرور^(١): أرايت يا أبا عبد الله أحاديث تُحدث بها، عنك ليس عليها رأيك، لأى شىء أقررتها؟ فقال: لو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما فعلت، ولكنها انتشرت عند الناس، فإن سألنى عنها أحد ولم أحدثه بها، وهى عند غيره اتخذنى غرضاً.

قال بشر بن عمر: سألت مالكا مرة عن رجل فقال: لو كان ثقة لرأيت فى كتبى^(٢).

(١) الفقيه توفى عام ١٥٥.

(٢) مقدمة الجرح والتعديل ٢٤.

وسأله رجل عن مسألة أعياء أهل المدينة الجواب فيها . فردّه ثم عاد، فردّه ثلاثاً، فكأنه تهاون بعلم مالك، فأتاه آت فى نومه يقول له : أنت المتهاون بعلم مالك؟ أئته فاسأله، فلو كانت مسألتك أدق من الشعر، وأصلب من الصخر، لوفى فيها باستعانتة « بما شاء الله لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم » .

قال أشهب :

رأيت فى النوم قائلاً يقول : لقد لزم مالك كلمة عند فتواه أو وردت عليه الجبال لقلعتها . وذلك قوله : ﴿ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ [الكهف : ٣٩] .

قال القعنبي :

دخلت على مالك فوجدته باكياً، فسألته عن ذلك فقال : ومن أحق بالبكاء منى، لا أتكلم بكلمة إلا كتبت بالأقلام، وحملت إلى الآفاق .

وقال : وما تكلمت برأى إلا فى ثلاث مسائل .

جاءه رجل يستفتيه من بلاد بعيدة محملاً منها بأسئلة لأهلها ففاجأه الإمام مالك بقوله لا أحسن، فما كان من الرجل إلا أن قال لمالك كالمستنكر : وأى شىء أقول لأهل بلادى إذا رجعت إليهم؟ فأجابه رضى الله عنه : تقول لهم قال مالك لا أحسن لا أحسن^(١) . فما أحسنه من جواب رضى الله عنه .

خصائص مجلس مالك :

قال الفقيه القاضى أبو الفضل عياض : قال الواقدى وغيره :

كان مالك يجلس على ضجاع ونمارق مطروحة فى منزله بمنة ويسرة لمن يأتى من قریش والأنصار والناس، وكان مجلسه مجلس وقار وحلم، وكان رجلاً مهيباً نبيلاً ليس فى مجلسه شىء من المرء واللغظ، ولا رفع صوت، إذا سئل عن شىء فاجاب سائله، لم يقل له : من أين رأيت هذا؟

وكان الغرباء يسألونه عن الحديث والحديثين، فيجيبهم الفينة بعد الفينة، وربما أذن لبعضهم فقرأ عليه . وكان له كاتب قد نسخ له كتبه، يقال له حبيب، يقرأ للجماعة، فليس أحد ممن حضر يدنو منه، ولا ينظر فى كتابه، ولا يستفهمه، هيبة له وإجلالاً؟

وكان حبيب إذا أخطأ فتح عليه مالك، وكان ذلك قليلاً، ولم يكن يقرأ كتبه على أحد .

(٣) المرح والتعديل ١/ ١٨ .

وكان كالسلطان له حاجب يأذن عليه، فإذا اجتمع الناس ببابه، أمر أذنه فدعاهم، يخص أولاً: أصحابه، فإذا فرغ من يخص، أذن للعمامة، وهذا هو المشهور من سماع أصحاب مالك أنهم كانوا يقرعون عليه، وسيأتى من أخباره ما يعضد هذا كثيراً، إلا أن يحيى بن بكير ذكر أنه سمع الموطأ من مالك أربع عشرة مرة، وزعم أن أكثرها بقراءة مالك، وبعضها بالقراءة عليه.

وعوتب مالك فى تقديمه الإذن لأصحابه، فقال: أصحابى وجيران رسول الله ﷺ. قال إسماعيل بن حماد: أتيت مالكا فرأيتَه جالسا فى صدر بيته، وأصحابه بجنبتي البيت.

وقال أبو مصعب وابن الضحاك ومطرف والهديرى وعبد الملك وابن مسلمة وغير واحد من أصحابه: كان جلساء مالك كأن على رؤوسهم الطير سمّاً وأدباً. وقال ابن حبيب: كان مالك إذا جلس جلسة لم يتحول عنها حتى يقوم.

قال مطرف: وكان مالك إذا أتاه الناس خرجت إليهم الجارية فتقول لهم: يقول لكم الشيخ: تريدون الحديث أو المسائل؟ فإن قالوا: المسائل، خرج إليهم فأفتاهم، وإن قالوا: الحديث: قال لهم: اجلسوا، ودخل مغتسله فاغتسل وتطيب، ولبس ثياباً جديداً، ولبس ساجة^(١)، وتعمم، ووضع على رأسه طويلة^(٢)، وتلقى إليه المنصة، فيخرج إليهم وقد لبس وتطيب وعليه الخشوع، ويوضع عود، فلا يزال يبخر حتى يفرغ من حديث رسول الله ﷺ.

قال يحيى: كنا نجتمع على بابه فإذا توافينا صرخ الآذن: ليدخل أهل المدينة! ثم يؤذن لغيرهم، فيدخل عليه، فيسلم، ويسكت، ونسكت ساعة، فإذا رأى منا ازدحاماً قال: توقروا، فإنه عون لكم، وليعرف صغيركم حق كبيركم.

ومن رواية أخرى: كان إذنه لنا رفع ستر فى أسطوانه، فندخل عليه، وهو قاعد قد ميل رأسه، حتى إذا أخذ الناس مجالسهم رفع رأسه فقال: السلام عليكم. فحسب أنما كان يفعل ذلك، لثلا يقرب بعض الناس على بعض من العلوية أو العثمانية أو غيرهم، فيعتقد عليه ذلك، كان يدعهم حتى يأخذوا مجالسهم، وكان بعضهم يعرف حق بعض، فإذا قدم الحاج جعل بوابا على بابه، فيأذن أولاً لأهل المدينة، فإذا دخلوا قال للبوابة: تنح.

قال ابن قعنّب: ما رأيت قط أشد وقاراً من مجلس مالك، لكأن الطير على رؤوسهم.

(١) الساجة ضرب من الملاحف، وتعنى الطيلسان الواسع.

(٢) لباس للرأس هى العمامة.

قال ابن المنذر: كان مالك لا يوسع لأحد في حلقة، ولا يرفعه، يدع أحدهم يجلس حيث انتهى به المجلس.

قال مطرف وإسماعيل: قال ابن أبي أويس: كان مالك إذا جلس للحديث قال: «ليلنى منكم أولو الأحلام والنهى»^(١).

قال إسماعيل: فرمما قعد القعنبى عن يمينه.

قال: ولم يكن يجلس مالك على المنصة إلا إذا حدث عن رسول الله - ﷺ.

قال أبو مصعب: كان مالك لا يحدث إلا على وضوء إجلالا منه لحديث رسول الله ﷺ.

قال مصعب بن عبد الله: كان مالك إذا سئل عن الحديث تهيأ وتوضأ، ولبس ثيابه، فقليل له فى ذلك، فقال: إنه حديث رسول الله - ﷺ.

قال عبد الله بن المبارك: كنت عند مالك وهو يحدثنا، فلدغته عقرب ست عشرة مرة، ومالك يتغير لونه، ويصبر، ولا يقطع حديث رسول الله - ﷺ.

فلما فرغ من المجلس، وتفرق الناس، قلت يا أبا عبد الله! لقد رأيت منك اليوم عجبا. قال: إنما صبرت إجلالا لحديث رسول الله - ﷺ.

وقال يحيى بن يحيى الأندلسى: كنت جالسا عند مالك، فوقع على رأسه وزغتانه فمرتاً على قلنسوته، ثم دنتا الى عنقه حتى دخلتا من تحت طوقه، حتى خرجتا من تحت ثيابه، وما نفضهما، ولا حل حبوته^(٢).

(١) تأسى منه واستثناس بحديث رسول الله ﷺ، فقد أخرج هذا اللفظ مسلم فى صحيحه فى كتاب الصلاة باب تسوية الصفوف وإقامتها عن عبد الله ابن مسعود، وكذا أخرجه أبو داود فى كتاب الصلاة والترمذى فى المواقيت والنسائى فى الإمامة وابن ماجه فى المقدمة والدارمى فى الصلاة وأحمد فى المسند ٤/ ١٢٣ ولفظ مسلم «ليلنى منكم أولو الأحلام والنهى ثم الذين يلونهم» ثلاثا «وإياكم وهيشات الأسواق» ١/ ٣٢٣.

(٢) الوزغة دويبة سامة، ومعنى الخبر أنه رضى الله عنه كان إذا دخل فى الحديث غفل عن كل شىء إجلالاً له. ويحيى بن يحيى الأندلسى هو الليثى من مصمودة طنجة، وقد دخل فى جيش طارق وأسلم وطلب العلم. وكان سبب طلبه العلم كما ذكر الرازى أنه كان يمر بزياد وهو يقول على أصحابه فيميل إليه ويقعد عنده، فأعجب ذلك زياداً وأدناه يوماً وقال له: يا بنى إن كنت عازماً على التعلم فخذ من شعرك، وأصلح زيك- وكان بزي الخدمة - ففعل يحيى ذلك، فسر به زياد، واجتهد فى تعليمه حتى برع تلاميذه، ثم قال له زياد بعد مدة إن الرجال الذين حملنا العلم عنهم باقون وعجز بك أن تروى عنهم =

قال مصعب الزبيري: كان حبيب يقرأ على مالك، وأنا على يمينه وأخى عن شماله، وهو أقرب إلى مالك، وكان أسن منى.

وكان حبيب يقرأ لنا فى كل عشية من ورقتين، إلى ورقتين ونصف لا يبلغ ثلاثا، والناس ناحية، لا يدنون ولا ينظرون، فإذا خرجنا جاءنا الناس، فعارضوا كتبهم بكتبنا. وكان يأخذ فى كل عرضة دينارين من كل إنسان، قال مصعب: فزدناه نحن قال: وجئنا يوما الى أبينا بالعرصة لنقيم عنده ونصير بالعشى إلى مالك، فأصابنا سماء^(١) يوما، فلم نأته تلك العشية، فلم ينتظرونا، وعرض عليه الناس، فأتيناه من الغد، فقلنا يا أبا عبد الله! أصابتنا أمس سماء شغلتنا عن حضور العرض، فاردده علينا قال: — لا: من طلب هذا الأمر صبر عليه.

قال جعفر بن إبراهيم^(٢): كلم صديق لأبى مالكا أن أسمع منه، فأذن، فكنت أختلف إليه وأنا مدل بنسبى من الرسول عليه الصلاة والسلام وموضعى، فأتخطى الناس إلى وساد مالك، فلا يتزحزح عنها، ويرينى أنه لم يرنى احتقارا لى، فشكوت ذلك إلى أبى وغيره، فبعثوا إليه ليسأله إكرامى وأثرتى، فقال للرسول:

= دونهم فخرج يحيى بعد أن استسلف زياد له مالا - إذ رغب عن مال أبيه فحج وسمع مالكا والليث، وكان لقاءه للملك سنة تسع وسبعين - أى ومائة السنة التى مات فيها مالك، وانصرف إلى الأندلس، فلم يلبث إلا يسيرا حتى هلك أبوه بعمله بالجزيرة أخذ مطاب من مال أبيه ثم عاد فحج ولقى جلة أصحاب مالك.

قال ابن عبد البر وبه ويعيسى بن دينار انتشر مذهب مالك، وانتهى الناس إلى سماع الموطأ من يحيى، وأعجبوا بتقييده فقلدوه. ترتيب المدارك ٣/ ٣٧٩.

(١) أى مطرا.

وحبيب هذا هو ابن أبى حبيب، كان كاتب مالك وقارته، وبقراءته سمع الناس الموطأ، قال عياض، مدنى انتقل إلى مصر، وعده بعضهم فى المصريين لأنه توفى بها. روى عن مالك غير شىء، الموطأ، والفقه، وكثيرا من الحديث وغيره. قال حبيب جعل لى الدراوردي وابن كنانة وابن أبى حازم دينارا على أن أسأل مالكا عن ثلاثة سمعوا منهم عن مالك، ولم يحدث عنهم مالك، وتهيبوا الحديث عنهم لذلك، فدخلت عليه بعد الظهر وليس عنده هؤلاء الثلاثة، فقال لى: ليس هذا وقتك، قلت أجل: ليس فى البيت دقيق ولا سويق، وقد جعل لى قوم دينارا لأسألك لم كم ترو عن فلان وفلان، فاطرق ثم قال لى: ما أحب منفعتك لى، ولكن لم أحمل العلم إلا عن أهله، فأومأ إلى القوم أن اكتفى بمسألتى. وقال يحيى ابن يحيى: رشوت حبيباً بألف درهم حتى مكنتنى من مالك فسمعت عليه ألف حديث. وكان مالك يقول لتلاميذه صلوا حبيباً وكان نزل على مالك توفى بمصر سنة ثمان عشرة ومائتين.

ترتيب المدارك ٣/ ١٦٧.

(٢) ترتيب المدارك ٢/ ١٧. وجعفر هذا هو ابن إبراهيم بن محمد بن على بن عبد الله بن جعفر بن أبى طالب.

– ما هو عندنا وغيره إلا سواء، إنما هي – عافاك الله – مجالس العلم، السابق إليها أحق بها، فكنت آتى وقد أهدق المجلس، فما يوسع لى، فأستدنى حيث وجدت .

قال ابن وهب: كنا إذا جلسنا إلى مالك، فإتما يتساءل الناس بينهم، فإذا اختلفوا وأرادوا أن يرفعوه إلى مالك، فإتما يضم إليه رجل واحد بخفض الصوت مع الإجلال والهيبة، فيقول:

– ما تقول أصلحك الله فى كذا وكذا؟

فإن كان الرافع المصيب، قال له: وفقك الله. وإن كان الآخر، قالها له، فأيهم ناداه بالتوفيق علم أنه المصيب .

قال عبدالرزاق: بينا نحن فى المسجد الحرام، فقيل لنا: هذا مالك، فلقيناه داخلا من باب بنى هاشم، وعليه رداء وقميص صنعانى، فطاف بالبيت وخرج ناحية الصفا، فصلى ركعتين ثم احتبى، فلما فرغ احتوشناه، كما يصنع أصحاب الحديث . فلما جلسنا قام من بيننا كالمغضب، فجئنا مشايخنا، فقالوا: أى شىء كتبتم عن مالك؟ فأخبرناهم بالذى فعل، فقالوا: الذى فعلتم لا يحتمله مالك، فلما كان من الغد، جئنا واحدا واحدا، وعلينا السكينة، فحدثنا، وقال: الذى فعلتم أمس فعل السفهاء^(١).

(١) ترتيب المدارك ٢/ ١٨ . وعبدالرزاق هو ابن همام بن نافع الخافظ الكبير، عالم اليمن . حدث عن عبيدالله ابن عمر، وابن جريج، ومعمرفاكثير عنه، والاوزاعى وسفيان الثورى ومالك بن أنس، ووالده همام وخلق سواهم .

حدث عنه شيخه سفيان بن عيينة، ومعتمر بن سليمان، وأحمد بن حنبل، وابن راهويه، ويحيى ابن معين، وعلى بن المدينى، وعيد بن حميد وأحمد بن صالح المصرى .

قال أبو رزعة الدمشقى أخبرنا أحمد قال: أتينا عبدالرزاق قبل الميتين وهو صحيح البصر، ومن سمع منه بعدما ذهب بصره فهو ضعيف السماع .

وقال فى المسند: ما كان فى قرية عبدالرزاق بئر، فكنا نذهب نبيكر على ميلين نتوضأ ونحمل معنا الماء . توفي رحمة الله سنة إحدى عشرة ومئتين .

كانت به دعابة عرف بها فقد أخرج الذهبى عن الحسن بن سفيان سمعت فياض بن زهير النسائى يقول: تشفعنا بامرأة عبدالرزاق عليه، فدخلنا فقال: هاتوا، تشفعتم إلى من ينقلبُ معى على فراش؟ ثم قال:

ليس الشفيع الذى يأتيك مُتَزِرًا مثل الشفيع الذى يأتيك عُريانا .

سير ٩/ ٥٦٣ .

كان رضى الله عنه قويا فى نفسه وكان كذلك قويا فى لفظه قويا فى اتباعه السنن .

قال خالد بن نزار : سألت مالكا عن شىء - وكان متكئا - فقال :

« حدثنى يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب » .

ثم استوى جالسا وتحلل بكساء وقال : أستغفر الله ! فقلت له فى ذلك ، فقال :

إن العلم أجل من ذلك ، ما حدثت عن رسول الله ﷺ وأنا متكئ .

قال ابن بكير : قام رجل إلى مالك فقال له : أعرض ؟ قال : نعم ، فقال : أحدثكم ابن شهاب عن سالم ؟ فقال له مالك : أنت ثقيل ، يقوم غير هذا ، فقام آخر فقال : حدثكم ابن شهاب ، بلا استفهام ، فقال مالك : أحسنت ، مثل هذا فليعرض (١) .

قال هاشم بن عيسى : لما قدم هارون المدينة دعا مالكا ، فقال له مالك : منكم خرج هذا العلم ، وأنتم أولى الناس بإعظامه ، ومن إعظامكم له ألا تدعوا حملته إلى أبوابكم . قال قد فعلت يا أبا عبد الله .

عرف للعلم حرمة فعرفت الدنيا كلها قدره ووفاه الجميع حقه .

قال ابن أبى أويس : كان مالك إذا جلس للحديث توضأ ، وجلس على صدر فراشه ، وسرح لحيته ، وتمكن فى جلوسه بوقار وهيبة ، ثم حدث فقليل له فى ذلك . فقال : أحب أن أعظم حديث رسول الله ﷺ ، ولا أحدث به إلا على طهارة ، متمكنا .

وكان يكره أن يحدث فى طريق قائما أو مستعجلا ، وقال : أحب أن أفهم حديث رسول الله ﷺ (٢) .

قال بعضهم : حج المهدى فدخل المدينة ، فسار إليه مالك ، فأظهر من بره وإعظامه ، وأمر ابنه موسى وهارون أن يسمعا منه كتبه ، فبعثوا إليه فلم يصل إليهم ، فأعلموا المهدى فبعث إليه :

- لِمَ لَمْ تأتهم ؟

فقال : يا أمير المؤمنين ! العلم أهل أن يوقر ويؤتى .

قال : صدق ، سيروا إليه .

(٢، ١) ترتيب المدارك ٢ / ١٥، ١٩ .

فلما حضروه قالوا: اقرأ علينا .

قال: إن هذا البلد إنما يقرأ فيه على العالم كما يقرأ الغلام على المعلم، فاذا أخطأ أفتاه .

فانصرفوا عنه وأعلموا المهدي ، فبعث إليه فقال :

— امتنعت أن تسير إليهم فساروا إليك، فامتنعت أن تقرأ عليهم .

قال: يا أمير المؤمنين! سمعت ابن شهاب يقول: جمعنا هذا العلم من رجال في الروضة، وهم سعيد بن المسيب، وأبو سلمة ، وعروة، والقاسم، وسالم، وخارجة، وسليمان، ونافع، ثم نقل عنهم ابن هرمز، وأبو الزناد، وربيعه، والأنصاري ، وبحر العلم ابن شهاب، وكان هؤلاء يقرأ عليهم ولا يقرءون .

قال المهدي: اذهبوا فاقروا، ففي هؤلاء قدوة .

فكان مؤدبهم يقرأ لهم .

وفي رواية ابن نافع في هذا الحديث: لما دخل مالك على هارون رفع مجلسه، وقال لابنيه: قوما فاجلسا بين يدي عمكما .

فقاما فجلسا بين يدي مالك، فقال: حدثهما .

فتغير وجه مالك، ثم التفت إلى هارون فقال :

— إن الله رفعك وجعلك في موضعك الذي أنت فيه للعلم، فلا تكن أول من يضع عز العلم فيضع الله عزك .

والتفت هارون إلى ابنه وقال لهما: قوما، فإذا مضى عمكما فأتيا منزله فاسمعا منه .

فلما انصرف مالك ركبا إليه، ونزلا، ودقا الباب، فلم يفتح لهما، فجلسا على الباب والريح تضرب وجوههما بتراب العقيق، فلما أيسا انصرفا .

وقال مطرف وابن نافع وغيرهما وبعضهم يزيد على بعض: لما قدم هارون المدينة وجهه إلى مالك البرمكي وقال له: قل له أحمل لي الكتاب الذي صنفته حتى أسمعه منك، فوجد من ذلك مالك واغتم وقال للبرمكي .

— أقرئه السلام، وقل له: العلم يزار ولا يزور، إن العلم يؤتى ولا يأتي .

فرجع البرمكى إلى هارون فأخبره بذلك فغضب، وأشار عامة أصحاب مالك عليه أن يأتي هارون.

وقال البرمكى للرشيد: يبلغ أهل العراق أنك وجهت إلى مالك فخالفك! اعزم عليه حتى يأتيك.

فإذا بمالك قد دخل عليه، فسلم، وليس معه كتاب، فقال له هارون فى ذلك، فقال مالك:

يا أمير المؤمنين، إن الله تعالى بعث إلينا محمدا ﷺ، وأمر بطاعته واتباع سنته، وأن نرعاه حيا وميتا، وقد جعلك فى هذا الموضع لعلمك، فلا تكن أنت من وضع العلم فيضعك الله، الله! لقد رأيت من ليس هو فى حسبك ولا نسبك من الموالى وغيرهم يعز هذا العلم ويجله ويوقر حملته، فانت أخرى أن تجل علم ابن عمك.

ولم يزل يعدد عليه حتى بكى، ثم قال له:

حدثنى الزهرى، وذكر حديث زيد بن ثابت: «كنت أكتب بين يدى رسول الله ﷺ «لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون فى سبيل الله» وابن أم مكتوم عند النبى ﷺ فقال: يا رسول الله! قد أنزل الله تعالى فى فضل الجهاد ما أنزل، وأنا رجل ضير، فهل لى من رخصة؟ فقال رسول الله ﷺ: ما أدرى. قال زيد: وقلمى رطب لم يجف حتى غشى النبى ﷺ الوحى، ووقع فخذه على فخذى فكادت تندق من ثقل الوحى، ثم خلى عنه فقال: اكتب يا زيد «غير أولى الضرر»^(١).

فيا أمير المؤمنين! هذا حرف واحد بعث به جبريل والملائكة من مسيرة خمسين ألف عام حتى أنزل على نبيه، أفلا ينبغى لى أن أجله وأعزه؟

قال: فقال هارون: قم بنا إلى منزلك.

فأتى هارون منزل مالك، فدخل مالك واغتسل ولبس ثيابا جددا وتطيب ووضع مجامير فيها عود وجلس، فقال: هات.

فقال هارون: تقرأ على.

(١) ترتيب المدارك ٢/ ٢٠٥ والآية ٩٥ من سورة النساء والحديث صحيح أخرجه البخارى من طريق صالح ابن كيسان عن ابن شهاب وقد انفرد به دون مسلم، ومن طريق زيد بن ثابت أخرجه أحمد فى المسند ١٩١/٥، كما أخرجه أبو داود عن سعيد بن منصور فى كتاب الجهاد ٣/ ١١١.

فقال : ما قرأت على أحد منذ زمان .

قال : فأخرج عنى الناس حتى أقرأه عليك .

فقال مالك : إن العلم إذا منع من العامة لأجل الخاصة لم تنتفع به الخاصة .

قال : فأمر بعض أصحابك يقرأه ، فأمر المغيرة فقرأه له على مالك .

وفى رواية أن الذى قرأه له : معن .

قال : فكان هارون قد استند إلى جنب مالك ، فلما بدأ يقرأ قال :

— يا أمير المؤمنين ، من تواضع لله رفعه الله .

وفى رواية أبى مصعب : من إجلال الله إجلال ذى الشبهة المسلم ، فقام فقعد بين يديه ، فلما فرغ عاد إلى مكانه .

قال مالك : لما كان بعد مدة قال لى الرشيد : تواضعنا لعلمك فانتفعنا به ، وتواضع لنا علم سفيان بن عيينة فلم ننتفع به ، وكان يأتيهم فيحدثهم^(١) .

قال القروى : لما كثر الناس على مالك قيل له :

لو جعلت مستمليا يسمع الناس ؟

قال : قال الله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبى ﴾ ، وحرمته حيا وميتا سواء^(٢) .

قال عبدالله بن مطيع :

وسأل رجل مالكا عن مسألة فلم يجبه ، فقال له : لِمَ لَمْ تَجِبْنِى فقال : لو سألت عما تنتفع به أجبتك^(٣) .

وإلى هذه القوة يرجع اختياره رضى الله عنه للتحمل عنه أن يكون ذلك بقراءة الطالب عليه لا بقراءته هو :

وكان أكثر أمره أن يُقرأ عليه ولا يقرأ .

قال مطرف : صحبت مالكا تسع عشرة سنة ، فما رأيته قرأ على أحد كتاب الموطأ ، وسمعتة يأبى أشد الإباء على من يقول : لا يجزئ العرض .

(١ ، ٢ ، ٣) ترتيب المدارك ٢/ ٢٣ ، ٢٦ ، ٣٠ .

وزعم ابن بكير أنه سمع الموطأ من مالك بقراءة نفسه غير مرة .

وقال لمالك غير واحد : رأيت ما قرأته عليك ، أنقول فيه : حدثنا وأخبرنا ؟

قال : نعم ، ألسنت فرغت لكم نفسى وأقمت سقطه وزلله ؟

قليل له : فيجوز لمن حضر أن يقول ذلك ؟

قال : نعم ؟

وفى سماع ابن وهب : سأل رجل مالكا عن الكتاب يعرض عليك ، ثم ينقلب به صاحبه فيبيت عنده ، أيجوز أن أحدثه ؟

قال : نعم .

وقال مالك ، فى سماع ابن القاسم وابن وهب وغيرهما : العرض أعجب إلى من السماع وأثبت ، إذا كان الذى يقرأ يتثبت .

قال القطان : قراءة ابن مهدي على مالك كالحديث ، لأنه كان يقول : سمعت فلانا يقول : سمعت فلانا يقول :

قال ابن المدنى : قلت ليحيى : كان مالك يملئ عليك ؟

قال : كنت أكتب بين يديه .

قال مصعب : كان مالك يرى الرجل يكتب عنده فلا ينهاه ، ولكن لا يرد عليه ولا يراجعه .

قال الشافعى : قرأت الموطأ على مالك ، ولم يكن يقرأ عليه إلا من فهم العلم ، وجالس أهله ، وكنت قد سمعت من ابن عيينة والزنجى وغيرهم من المكيين ، ولم يبلغ أحد فى العلم مبلغ مالك ، لحفظه وإتقانه وصيانتة .

أما عن اتباعه السنن رضى الله عنه فالأخبار فى ذلك وفيه . فقد نقل القاضى عنه منها الكثير ، منها قول سفيان بن عيينة .

سألت مالكا عن أحرمة المدينة وراء الميقات ؟

فقال : هذا مخالف لله ولرسوله ، أخشى عليه الفتنة فى الدنيا والعذاب الأليم فى الآخرة ، أما سمعت قوله تعالى : « فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم » وقد أمر النبى ﷺ أن يهل من المواقيت .

قال ابن وهب : سمعت مالكا يقول إذا جاءه بعض أهل الأهواء :
أما أنا فعلى بينة من ربى ، وأما أنت فشاك ، فاذهب إلى شاك مثلك فخاصمه .

ثم قرأ : ﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ ﴾ [يوسف : ١٠٨]

قال مطرف : سمعت مالكا إذا ذكر عنده فلان من أهل الزيغ والأهواء يقول :

قال عمر بن عبدالعزيز رحمه الله تعالى : سن رسول الله ﷺ وولاية الأمر من بعده سننا ، الأخذ بها اتباع لكتاب الله ، واستكمال لطاعة الله ، وقوة على دين الله ، ليس لأحد بعد هؤلاء تبديلها ولا النظر فى شىء يخالفها ، من اهتدى بها فهو مهتد ، ومن استنصر بها فهو منصور ، ومن تركها اتبع غير سبيل المؤمنين ، وولاه الله ما تولى ، وأصلاه جهنم وساءت مصيرا .

وكان مالك إذا حدث بهذا ارتج سرورا .

وسأل رجل مالكا فقال : من أهل السنة يا أبا عبدالله ؟

قال : الذين ليس لهم لقب يعرفون به ، لا جهمى ولا رافضى ولا قدرى (١) .

وقال مالك : ليس الجدل فى الدين بشىء .

وقال مالك : المراء والجدال فى العلم يذهب بنور العلم من قلب العبد .

وقال : إنه يقسى القلب ويورث الضغن .

قال الزهرى : رأيت مالكا ، وقوم يتجادلون عنده ، فقام ونفض رداءه وقال : إنما أنتم حرب .

قال الهيثم بن جميل : قيل لمالك : الرجل له علم بالسنة يجادل عنها ؟

قال : لا ، ولكن ليخير بالسنة فإن قبل منه وإلا سكت .

قال أبو طالب المكى : كان مالك أبعد الناس من مذاهب المتكلمين (٢) .

ومع هذا فإن كان قوى الحجة إذا قيل الجدال شديد النزاع للدليل إذا احتيج إلى بيان .

قال ابن نافع وأشهب - وأحدهما يزيد على الآخر - قلت : يا أبا عبدالله ! ﴿ وجوه

(١) ترتيب المدارك ٢ / ٤١ .

(٢) ترتيب ٢ / ٤٢ .

يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ﴿ ينظرون إلى الله ؟

قال : نعم ، بأعينهم هاتين .

فقلت له : فان قوما يقولون : لا ينظر إلى الله ، إن « ناظرة » بمعنى منتظرة إلى الثواب .

قال : كذبوا ، بل ينظر إلى الله ، أما سمعت قول موسى عليه السلام : ﴿ رب أرني أنظر إليك ﴾ ؟ أفترى موسى سأل ربه محالاً ؟

فقال الله : ﴿ لن تراني ﴾ في الدنيا ، لأنها دار فناء ، ولا ينظر ما يبقى بما يفنى ، فإذا صاروا إلى دار البقاء نظروا بما يبقى إلى ما يبقى . وقال الله : ﴿ كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجبون ﴾ (١) .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن أبيه قال :

حدثنا عبدالرحمن حدثنا أبي - رحمه الله - حدثنا هارون بن سعيد الأيلي بمصر قال أخبرني خالد بن نزار الأيلي قال : ما رأيت أحدا أنزع بكتاب الله عز وجل من مالك ابن أنس . قال أبو محمد وقد رأى خالد سفيان الثوري وسفيان بن عيينة والليث ابن سعد وغيرهم (٢) .

قال مصعب الزبيري وابن نافع : دخل هارون المسجد فركع ، ثم أتى قبر النبي ﷺ ، فسلم عليه ، ثم أتى مجلس مالك فقال :
- السلام عليك ورحمة الله وبركاته .

قال له مالك : وعليك السلام يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته .

ثم قال لمالك : هل لمن سب أصحاب رسول الله ﷺ في الفيء حق ؟

قال : لا ، ولاكرامة ولا مسرة .

قال : من أين قلت ذلك ؟

قال : قال الله : ﴿ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ﴾ فمن عابهم فهو كافر ، ولا حق لكافر في الفيء (٣) .

(١) والآيات من سورة القيامة والأعراف والمطففين .

(٢) الجرح والتعديل ١/ ١٨ .

(٣) ترتيب ٢/ ٢٦ والآية ٢٩ من سورة الفتح .

عبادته رضى الله عنه وورعه

إن أهل الحديث الصادقين هم أوفى الناس حظا من ميراث النبوة في الخلال الحميد والسجاياء الكريمة، ومالك رضى الله عنه كان إماما في ذلك كما هو إمام في غيرها من أبواب العلم والسلوك الحميد .

قال القاضي رضى الله عنه :

قال الزبير بن حبيب : كنت أرى مالكا إذا دخل الشهر أحيا أول ليلة منه، وكنت أظنه إنما يفعل ذلك ليفتتح به الشهر.

وقالت فاطمة بنت مالك : كان مالك يصلى كل ليلة حزبه، فإذا كانت ليلة الجمعة أحياها كلها .

قال المغيرة : خرجت ليلة بعد أن هجع الناس هجعة، فمررت بمالك بن أنس، فإذا أنا به قائم يصلى، فلما فرغ من « الحمد لله » ابتداء بـ ﴿ ألهاكم التكاثر ﴾ حتى بلغ ﴿ ثم لتسألن يومئذ عن النعيم ﴾ فبكى بكاء طويلا، وجعل يردد ها ويبكى، وشغلنى ما سمعت منه ورأيت منه عن حاجتى التى خرجت إليها، فلم أزل قائما وهو يردد ها ويبكى حتى طلع الفجر، فلما تبين له ركع. فصرت إلى منزلى، فتوضأت ثم أتيت المسجد، فإذا به فى مجلسه والناس حوله، فلما أصبح نظرت فإذا أنا بوجهه قد علاه نور حسن .

قال محمد بن خالد ابن عثمة^(١) : كنت إذا رأيت وجه مالك، رأيت أعلام الآخرة فى وجهه، فإذا علمت أن الحق يخرج من فيه^(٢) .

وقد أخرج ابن أبى حاتم قال :

حدثنا عبد الرحمن حدثنا سليمان بن داود القزاز حدثنا أبو داود - يعنى الطيالسى - قال حدثنا الماجشون أنه ذكر مالكا فقال : والله ما علمناه إلا بصلاح وعفاف^(٣) .

وقال : حدثنا عبد الرحمن حدثنى أبى حدثنا هارون بن سعيد الأيلى قال سمعت ابن وهب قال قيل لأخت مالك بن أنس ما كان شغل مالك بن أنس فى بيته؟ قالت : المصحف والتلاوة^(٤) .

(١) بضم العين وسكون الناء أحد تلاميذ مالك ، روى عن مالك وغيره .

(٢) ترتيب المدارك ٥٠ / ٢ .

(٣) مقدمة الجرح والتعديل ٢٥ .

(٤) السابق ١٨ / ١ .

قال أبو مصعب: كان مالك يطيل الركوع والسجود في ورده، وإذا وقف في الصلاة كأنه خشبة يابسة لا يتحرك منه شيء، فلما ضرب قيل له:

لو خفت من هذا قليلا؟

فقال: ما ينبغي لأحد يعمل لله عملاً إلا حسنه، والله تعالى يقول: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الملك: ٢].

قال ابن وهب: ما رأيت عيني قط أروع من مالك بن أنس.

وذكر ابن القاسم، أن خادماً مالك قال له: إن لمالك اليوم بضعا وأربعين سنة قلما يصلى الصبح إلا بوضوء العتمة.

قال ابن المبارك: رأيت مالكا فرأيت من الخاشعين لله، وأنما رفعه الله بسريرة بينه وبينه، وذلك أني كثيرا ما كنت أسمعه يقول:

من أحب أن تفتح له فرجة في قلبه، وينجو من غمرات الموت وأهوال يوم القيامة، فليكن عمله في السر أكثر منه في العلانية.

وروى نحوه عن مطرف.

قال ابن مهدي: ما رأيت أحدا الله في قلبه أهيب منه في قلب مالك بن أنس.

وقد اكتسب رضى الله عنه ذلك الخلق من شيوخه الذين عملوا فيه بأخلاقهم قبل أن يعملوا بعلمهم.

قال مصعب بن عبد الله: كان مالك إذا ذكر النبي ﷺ عنده تغير لونه وانحنى، حتى يصعب ذلك على جلسائه، فقليل له يوما في ذلك، فقال:

– لو رأيتم، لما أنكرتم على ما ترون، كنت آتى محمد بن المنكدر^(١) وكان سيد القراء، لا نكاد نسأله عن حديث إلا بكى حتى نرحمه، ولقد كنت آتى جعفر ابن محمد^(٢) وكان كثير المزاح والتبسم، فإذا ذكر عنده النبي ﷺ اخضر واصفر.

(١) محمد بن المنكدر وهو أحد شيوخ مالك توفي سنة ١٣٠ هـ. تذكرة الحفاظ ١/ ١٢٧.

(٢) هو جعفر الصادق بن محمد بن علي بن الحسين، وهو أحد شيوخ مالك، كذلك، توفي عام ١٤٨ هـ. وفيات الأعيان ١/ ٢٩١.

قال مالك : ولقد اختلفت إليه زمانا فما كنت أراه إلا على ثلاث خصال، إما مصليا، وإما صائما، وإما يقرأ القرآن، وما رأيته قط يحدث عن رسول الله ﷺ إلا على الطهارة، ولا يتكلم فيما لا يعنيه، وكان من العلماء العباد الزهاد الذين يخشون الله، وما أتته قط إلا ويخرج الوسادة من تحته ويجعلها تحتي، وأخذ يعدد فضائله وما رآه من فضائل غيره من أشياخه في باب طويل .

قال بعضهم : رأيت مالكا صامتا لا يتكلم ولا يلتفت يمينا ولا شمالا إلا أن يكلمه إنسان فيسمع منه ثم يجيبه بشيء يسير، فقليل له في ذلك، فقال :

وهل يكب الناس في نار جهنم إلا هذا - وأشار إلى لسانه - ولقد بلغني أن رجلا دخل على أبي بكر الصديق وهو يجبذ لسانه ويقول : هذا الذي أوردني الموارد، فإذا قالها هو فكيف بنا إلا أن يتغمدنا الله برحمته .

وقال مالك : كنت كلما أجد في قلبي قسوة آتى محمد بن المنكدر، فأنظر إليه نظرة فأتعظ بنفسى أياما .

قال بشر بن عمر : كان مالك لا يضحك، فقليل له في ذلك فقال :

الضحك يدعو إلى السفه، وقد بلغني أن ضحك النبي ﷺ كان تبسما .

ولقد كان رضى الله عنه كثير العبادة وكان كما قال ابن وهب أكثر ما يكون في السر بالليل والنهار حيث لا يراه أحد (١) .

وقال ابن وهب : كان مالك لا يفتى ولا يتكلم حتى تطلع الشمس .

زاد مروان بن محمد وسعيد بن الجهم : وكان يسبح ويذكر الله، فإذا طلعت الشمس، قال مروان : قام إلى حلقتي وذاكر أصحابه، وقال الآخر : انفلت إلى حلقتي وقال : السلام عليكم (٢) .

(١) ترتيب المدارك ٥٣/٢ .

(٢) السابق ٥٦/٢ .

من حكمه وآدابه رضى الله عنه

إن من كان هذا شأنه فإن الله جل جلاله يجعل منفعته وأقواله أدلة هادئة وحججاً ناطقة وأمثلة سائرة، وقد خلف مالك رضى الله عنه من هذا الكثير. فمن ذلك : قوله :

إنما التواضع فى التقى والدين، لا فى اللباس .

وقوله : التواضع ترك الرياء والسمعة .

وقوله : شر العلم الغريب، وخير العلم الظاهر الذى قد رواه الناس .

وقال زيد بن الحسن : سمعته يقول : الزهد فى الدنيا طيب المكسب وقصر الأمل .

وقوله : الدنيا صحة البدن وطيب النفس من النعيم .

وقوله : التواضع فى التقى والدين وليس فى اللباس .

وروى ابن المبارك عنه أنه قال : من أحب أن تفتح له فرجة فى قلبه، فليكن عمله فى السر أفضل منه فى العلانية .

وقوله : ليس العلم بكثرة الرواية، وإنما العلم نور يضعه الله فى القلوب .

وقد روى هذا الكلام عن ابن مسعود .

وقال ابن وهب عنه : طلب العلم حسن لمن رزق خيره، وهو قسم من الله، ولكن انظر ما يلزمك من حين تصبح إلى حين تمسى فالزمة .

وقال : العلم نفور لا يأنس إلا بقلب تقى خاشع .

وروى ابن عبدالحكم : سئل مالك عن طلب العلم، أفريضة هو؟ قال : لا، ولا يطلب ما لا ينتفع به، ولا يطلب الأغاليط والألغاز والإكثار .

وفى رواية أشهب : سئل مالك عن طلب العلم، أفريضة هو؟ قال : والله ما كل الناس عالم، وإن منهم من لا أمره بطلبه، ثم قال : أما على كل الناس، فلا .

قال ابن وهب : قال مالك : خير الأمور ما كان منها واضحاً بيناً أمره، وإن كنت فى أمرين أنت منهما فى شك، فخذ بالذى هو أوثق .

وقال لابن وهب : أد ما سمعت وحسبك ، ولا تحمل لأحد على ظهرك ، فإنه كان يقال : أخسر الناس من باع آخرته بدنياه ، وأخسر منه من باع آخرته بدنياه غيره .

وقال : ينبغي للرجل إذا خول علما وصار رأسا يشار إليه بالأصابع ، أن يضع التراب على رأسه ، ويمقت نفسه إذا خلا بها ، ولا يفرح بالرياسة فإنه إذا اضطجع فى قبره وتوسد التراب ساء ذلك كله .

وقال لأبى مسهر : لا تسأل عما لاتريد ، فتنسى ما تريد ، فإنه من اشترى ما لا يحتاج إليه ، باع ما يحتاج إليه .

وقال : من ادالة العلم أن تجيب كل من سألک ، ولا يكون إماما من حدث بكل ما سمع ، ومن ادالة العلم أن ينطق به قبل أن يسأل عنه .

وقال : إن المسألة إذا سئل فيها الرجل فلم يجب واندفعت عنه ، فإنما هى بلية صرفها الله عنه .

وقال : لا يصلح طلب العلم لمفلس ولا لغنى متكبر .

وقيل له : ما أفضل ما يصنع العبد ؟ قال : طلب العلم .

وقال : لولا النسيان كان أكثر الناس علماء .

وقال : إنما أهلك الناس تأويل ما لا يعلمون .

وقيل له : العالم يخطئ ؟ قال : الذى دل عليه من الخير أكثر ، ومن ذا الذى ليس فيه شىء ؟ ولو لم يأمر بالمعروف إلا من ليس فيه شىء ، ما أمر أحد بمعروف .

وقال : من شأن ابن آدم أن لا يعلم ، ثم يعلم ، أما سمعت قول الله تعالى : ﴿ إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾ [الأنفال : ٢٩] .

وقال : إنما الحكمة مسحة ملك على قلب العبد .

وقال أيضاً : إنما الحكمة نور يقذفه الله فى قلب العبد .

وقال أيضاً : يقع لقلبي أن الحكمة الفقه فى دين الله ، وأمر يدخله الله القلوب من رحمته وفضله .

وقال أيضا: الحكمة التفكير فى أمر الله والاتباع له .

وقال فى سماع ابن وهب وابن القاسم: الحكمة طاعة الله، والاتباع لها، والفقہ فى الدين، والعمل به .

وقال الفروى: سمعته يقول: إذا لم يكن للإنسان فى نفسه خير ، لم يكن للناس فيه خير .

وقال ابن وهب: سمعته يقول: لا خير فى شىء من الدنيا وإن كثر، بفساد دين الرجل أو مروءته..

وقال: تعلموا العلم قبل العمل .

وقال: نقاء الثوب وحسن الهمّة وإظهار المروءة جزء من بضع وأربعين جزءا من النبوة .

وقال لبعض بنى أخيه: إذا تعلمت علما من طاعة الله، فلير عليك أثره، ولير فيك سمته، وتعلم لذلك العلم الذى تعلمته السكينة والحلم والوقار .

وقال: حق على من طلب العلم أن يكون فيه وقار وسكينة، وخشية، وأن يكون متبعا لآثار من مضى، وينبغى لأهل العلم أن يجلو أنفسهم عن المزاح، وخاصة إذا ذكروا العلم .

وقال: أدب الله القرآن، وأدب رسوله السنة، وأدب الصالحين الفقہ .

وقال: لا يستكمل الرجل الإيمان حتى يخزن لسانه .

وقال لبعض أصحابه: لا تكثر الشخوص من بيتك إلا لأمر لا بد لك منه، ولا تجلس فى مجلس لا تستفيد فيه علما .

وقال سفيان: دخلت على مالك فقلت له: إن العلم كثير، فقال العلم شجرة أصلها بمكة، وأغصانها بالمدينة وأوراقها بالعراق، وثمرها بخراسان، فقال: اكتب يا غلام! فهذا من طرائف مالك .

قال الزبيرى: قلت لمالك: إن من الناس من أمرهم فيطيعوننى، ومنهم من إن أمرتهم أتأذى منهم، الشعراء يهجوننى والمسلطون يضربوننى ويحبسوننى، فكيف أصنع؟

قال : إن خفت وظننت أنهم لا يطيعونك، فدع، وأنكر بقلبك، ولك فى ذلك سعة، ومن لم تخش منه فامرءه وانه، وخاصة إذا أردت به وجه الله تبارك وتعالى، فإنك إذا كنت كذلك، لم تر من الله إلا خيرا، وبخاصة إذا كان فىك شىء من لين، ألا ترى قول الله تعالى لموسى وهارون: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلَا لَنَا﴾ الآية.

فإذا قسوت فى أمرك، لم يقبل منك، وتعرضت لما تكره، وخرجت من جملة أهل القرآن والعلم.

وقال فى سماع أشهب وابن وهب وابن القاسم : من صدق فى حديثه متع بعقله، ولم يصبه ما يصيب الناس من الهرم والخرف.

وقال له رجل : خرفت . فقال : إنما يخرف الكذابون .

وقال ابن المبارك : سمعته يقول : لا يصلح الرجل حتى يترك ما لا يعنيه ويستغل بما يعنيه، فإذا كان كذلك، يوشك أن يفتح الله له قلبه.

وروى ابن أبى أويس عنه أنه قال : إن كان بغيك منها ما يكفىك، فأقل عيشها يغنىك، وما قل وكفى خير مما كثر وألهى.

قال ابن وهب : سمعته يقول ما زهد أحد فى الدنيا إلا أنطقه الله بالحكمة.

وقال خالد بن حميد : سمعته يقول : عليك بمجالسة من يزيد فى علمك قوله، ويدعوك إلى الآخرة فعله، وإياك ومجالسة من يعللك قوله، ويعيبك دينه، ويدعوك إلى الدنيا فعله.

وقال ابن القاسم : ذكر مالك القصد وفضله ثم قال : إياك من القصد ما تحب أن ترتفع به، قيل : لم ؟ قال : تعجب به.

قال مطرف : قال رجل لمالك : أوصنى !

قال : إذا هممت بأمر من طاعة الله، فلا تحبسه إن استطعت، فوفا (١) حتى تمضيه، فإنك لا تأمن الأحداث، فإذا ما هممت بغير ذلك، فإن استطعت أن لا تمضيه فوفا فافعل، لعل الله يحدث لك تركه، ولا تستحى إذا دعيت لأمر ليس بحق أن تقول : قال

(١) هى الفترة ما بين الحلبتين.

الله في كتابه: ﴿وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ﴾ [الأحزاب: ٥٣]. وطهر ثيابك وأنقها من معاصي الله، وعليك بمعالى الأمور وكرائمها، واتق رذائلها وما يسفسف منها، فإن الله يحب معالى الأخلاق ويكره سفاسفها، وأكثر تلاوة القرآن، واجتهد أن لا تأتى عليك ساعة من ليل أو نهار إلا ولسانك رطب من ذكر الله، ولا تتمكن الناس من نفسك، واذهب حيث شئت .

وقال : ما أسر عبد سريرة بخير إلا ألبسه الله رداءها، ولا أسر سريرة بشر إلا ألبسه الله رداءها .

أخذ هذا من قوله ﷺ فيما أخرجه أحمد عن عثمان رضى الله عنه : «من كانت له سريرة صالحة أو سيئة أظهر الله تعالى منها رداء يعرف به» .

وقال مالك للقعنبي : مهما تلاعبت بشيء فلا تلعب بدينك .

وقال لابنى أخته : أن أحببتما أن ينفعكما الله بهذا الأمر فأقلا منه وتفقهها فيه .

وقال : ما أكثر أحد قط فافلح .

وقال ابن وهب : قال لى مالك : إنه لم يكن يسلم رجل حدث بكل ما سمع، ولا يكون إماماً أبداً، ومن الذل إهانة العلم عند من لا يطيعك .

قال ابن نافع : قال مالك كل شىء ينفع فضله إلا الكلام .

قال مطرف : وكان مالك إذا ودعه أحد من طلبة العلم عنده، يقول لهم : اتقوا الله فى هذا العلم، ولا تنزلوا به دار مضيعة، وبثوه ولا تكتموه .

وقال مصعب : كان مالك إذا أتاه موت أحد قال : الحمد لله رب العالمين، الذين أبقانا بعده، اللهم لا تجعله لنا فتنة .

قال ابن عبدالحكم وابن وهب : سمعت مالكا يقول : أول المعاصى الكبر والحسد والشح، حسد إبليس وتكبر فقال : ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَ مِنْ طِينٍ﴾ [الأعراف: ١٢] وقال الله تعالى : ﴿فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ [الأعراف: ١٩] فشح آدم حتى أكل منها .

وقال أبو قرة : سمعت مالكا يقول : من علم أن قوله من عمله، قل كلامه ، والقول من العمل .

قال أبو قرة: هو أشد من العمل، به يكون الإيمان والكفر. وقال ابن وهب: سمعته يقول: من رضى بشيء كفاه، يعنى: القناعة منقعة لأهل الورع.

وقال مالك: خرق المرء أشد من العدم، لأنه يستفيد المال بعد العدم، والخرق لا يبقى له شيئاً.

وقال ابن وهب: قال لمالك رجل: أوصنى! فقال: أوصيك أن تعمل صالحاً وتأكل طيباً.

وسمعه يقول: التقرب من أهل الباطل هلكة، والقول الباطل، يصد عن الحق، ومن سعادة المرء أن يوفق للخير، ومن شقوة المرء أن لا يزال يخطئ.

قال: وسمعه يقول: إذا ظهر الباطل على الحق كان الفساد فى الأرض، وقليل الباطل وكثيره هلكة، وأن لزوم الحق نجاة.

قال: وسمعه يقول على طلب العلم، أن يكون فيه وقار وسكينة وخشية، وأن يكون متبعاً لآثار من مضى قبله.

وقال: من آداب العالم أن لا يضحك إلا تبسماً.

وقال: لكل شيء دعامة، ودعامة المؤمن عقله، فبقدر ما يعقل يعبد ربه.

وقال: الإسلام واسع، إذا لم ترد إلا الحق فالإسلام أوسع من ذلك، ولا ينبغي أن يضيق، زاد فى موضع آخر: إذا أقيمت حدوده.

قال: وسمعه يقول: يقال: أن المؤمن حسن المعونة، يسير المؤونة، والفاجر بضده.

وفى سماعه منه قال: كنت أسمع عنه أن الرجل ليخطئ الخطيئة فيكون من يأس عمله فى الخير، زاد فى سماع أشهب: ينبى إلى الله تعالى.

وقال القعنبي: سمعه يقول: إذا مدح الرجل نفسه ذهب بهاؤه.

قال ابن وهب: وسمعه يقول: الكلام فى هذه المسائل المعضلة، يزيد العمى، ويفسدها.

وسمعه يقول: كثرة الكلام تمج العالم، وتذله، وتنقصه.

قال: وذكر الكلام ومراجعة الناس، فقال: من صنع هذا ذهب بهاؤه.

وكان يكره كثرة الكلام ويعيبه، ويقول: لا يوجد إلا فى النساء والضعفاء.

قال : وكان يقال : نعم الرجل فلان ، لولا أنه يتكلم كلام شهر في يوم .

قال خالد بن خدّاش : قلت لمالك أوصني ! قال : عليك بتقوى الله وطلب العلم عند أهله .

قال ابن القاسم : كنا إذا ودعنا مالكا يقول : اتقوا الله وانشروا هذا العلم وعلموه ولا تكتموه .

وقال : لن ينال هذا الأمر حتى يذاق فيه طعم الفقر .

وقال أبو قرّة : سمعت مالكا يقول : تعلموا من العالم حتى لبس نعله .

وقال أشهب : سمعته يقول : لا خير في رفع الصوت في المسجد ، في العلم ولا في غيره ، أدركت الناس قديما يعيبون ذلك .

وقال ابن وهب عنه : إذا كثّر الكلام كان فيه الخطأ ، وإذا أصيب الجواب قل الخطاب .

وكان يقول حين يسأل ويستفتي : الكلام بالباطل يصد عن الحق .

وقال لابن وهب : اتق الله واقتصر على علمك ، فإنه لم يقتصر أحد على علمه إلا نفع وانتفع ، فإن كنت تريد بما طلبت ما عند الله فقد أصبت ما تنتفع به ، وإن كنت تريد بما تعلمت الدنيا فليس في يدك شيء .

وفي رسالة مالك إلى أبي قرّة :

إنني أرى الصواب في ترك تعلم المسائل التي قد ينتفع ببعضها ، إذا كان فيها من المضرة ما يخاف على صاحبها الخطأ والفتنة ، فكيف بغيرها من المسائل التي لا منفعة فيها ؟

قال ابن وهب : قال مالك : إنما قبحت الأشياء حين تعدى بها منازلها .

وقال : طلب الرزق في شبهة أحسن من الحاجة إلى الناس .

وقال : الزهد في الدنيا طيب المكسب وقصر الأمل .

وقال : الناس في العلم أربعة ، رجل علم فعمل به وعلمه ، فمثله في كتاب الله قوله : «إنما يخشى الله من عباده العلماء» ، ورجل علم فعمل به ولم يعلمه ، فمثله في كتاب الله «إن الذين يكتُمون ما أنزلنا» الآية ، ورجل لم يعلم ولم يعمل به ، فمثله قوله : «إن هم إلا كالأنعام» .

وقال : من عيب القاضى أنه إذا عزل لم يرجع لمجلسه الذى كان يتعلم فيه .

وأفتى مالك على بعض الشعراء بما لم يوافقه فقال له :

يا أبا عبد الله ! أتظن الأمير لم يكن يعرف هذا القضاء الذى قضيته على ؟ وإنما أرسلنا إليك لتصلح بيننا فلم تفعل ، بالله لأقطعن جلدك هجاء !

فقال له مالك : يا هذا ! أتدرى ما وصفت به نفسك ؟ وصفتها بالسفه والدناءة ، وهما اللذان لا يعجز عنهما أحد ، فإن استطعت فأنت غيرهما مما تنقطع دونه الرقاب من الكرم والمروءة .

وقال ابن وهب : قال مالك : كفى بك ظالما ألا تزال مخاصما .

وقال : من روى عن ضعيف فقد بدأ بنفسه .

وقال : الإعراب حلى اللسان .

وقال : أهوال الدنيا ثلاثة ، ركوب البحر ، وركوب فرس عربى ، وتزويج حرة .

الفصل الثانی

كتاب الموطأ وتألیف الإمام مالك رضي الله عنه له

قال القاضى عياض رضى الله عنه :

قال ابن مهدي : ما كتاب بعد كتاب الله أنفع للناس من الموطأ

وقال : لا أعلم من علم الناس بعد القرآن أصح من موطأ مالك .

قال ابن وهب : من كتب موطأ مالك فلا عليه ألا يكتب من الحلال والحرام شيئاً .

وقال الشافعى : ما فى الأرض كتاب فى العلم أكثر صواباً من كتاب مالك .

وقال : ما على الأرض كتاب أصح من كتاب مالك ، وفى رواية « أفضل » . وما كتب

الناس بعد القرآن شيئاً هو أنفع من موطأ مالك ، وإذ جاء الأثر من كتاب مالك فهو فى الثريا .

قال سعيد بن أبى مريم : وكان ابنا أخيه بالعراق ، ولو جمعا بالعراق ، عمرهما ، ما أتيا بعلم يشبه موطأ مالك .

وقال فى رواية أخرى : ما جاء بسنة مجمع عليها خلاف ما فى الموطأ .

وقال ابن حنبل : ما أحسن الموطأ لمن تدبّر به .

قال الدراوردي : كنت نائماً فى الروضة بين القبر والمنبر ، فرأيت النبى ﷺ قد خرج

من القبر متكئاً على أبى بكر وعمر ، فمضى ثم رجع ، فقامت إليه فقلت له : يا رسول الله من أين جئت ؟

قال : مضيت إلى مالك بن أنس فأقمت له الصراط المستقيم ، قال : فأتيت مالكا فوجدته يدون الموطأ ، فأخبرته بالخبر فبكى .

وروى أبو مصعب أن أبا جعفر قال لمالك : ضع للناس كتاباً أدلهم عليه ، فكلمه مالك

فى ذلك ، فقال : ضعه ، فما أحد اليوم أعلم منك ، فوضع الموطأ ، فلم يفرغ منه حتى مات أبو جعفر .

وقال أبو مصعب : سمعت مالكا يقول : دخلت على أبى جعفر بالغداة حين وقعت

الشمس بالأرض ، وقد نزل عن ماله إلى بساطه ، وعلى البساط بردونان قائمان من حين

دخلت إلى حين خرجت ، لا يبولان ولا يروثان أدبا ، وإذا بصبى يخرج ثم يرجع ، فقال :

— أتدرى من هذا؟

قلت : لا .

قال : هذا ابني ، وإنما يفزع من شيبتك .

وفى رواية : استنكر قرب مجلسك منى ولم يره أحدا غيرك قط ، وحقيق أنت بكل خير ، وخليق بكل إكرام – وكان قد أدناه إليه وألصق ركبته بركبته – فلم يزل يسألنى حتى أتاه المؤذن بالظهر ، فقال لى :

أنت أعلم الناس ، وفى رواية : « أهل الأرض » .

فقلت : لا والله يا أمير المؤمنين .

قال : بلى ، ولكنك تكتم ذلك ، وفى رواية : فما أحد أعلم منك اليوم بعد أمير المؤمنين ، وإن بقيت لأكتبن كتبك بماء الذهب ، وفى رواية : كما تكتب المصاحف ، ثم أعلقها فى الكعبة ، فأحمل الناس عليها .

فقلت : يا أمير المؤمنين لا تفعل ، فإن فى كتابى حديث رسول الله ﷺ ، وقول الصحابة ، وقول التابعين ، ورأى هو إجماع أهل المدينة لم أخرج عنهم ، غير أنى لا أرى أن يعلق فى الكعبة .

قال : وقال له أبو جعفر وهو بمكة : اجعل العلم يا أبا عبد الله علما واحدا .

قال : فقلت له : يا أمير المؤمنين إن أصحاب رسول الله ﷺ تفرقوا فى البلاد ، فأفتى كل فى مصره بما رأى ، وفى رواية أن لأهل البلاد قولا ، وأن لأهل المدينة قولا ، ولأهل العراق قولا قد تعدوا فيه طورهم .

فقال : أما أهل العراق فلست أقبل منهم صرفا ولا عدلا ، وإنما العلم علم أهل المدينة ، فضع للناس العلم .

وفى رواية : فقلت له : إن أهل العراق لا يرضون علمنا .

فقال أبو جعفر : تضرب عليه عامتهم بالسيف ، وتقطع عليه ظهورهم بالسياط .

وفى بعضه : أن أبا جعفر قال له : إنى عزم أن أكتب كتبك هذه نسخا ، ثم أبعث إلى كل مصر من أمصار المسلمين نسخة وأمرهم أن يعملوا بما فيها ، ولا يتعدوها إلى غيرها من هذا العلم المحدث ، فإنى رأيت أصل العلم رواية أهل المدينة وعلمهم .

فقلت له : يا أمير المؤمنين لا تفعل ، فإن الناس قد سبقت لهم أقاويل ، وسمعوا أحاديث ، ورووا روايات ، وأخذ كل قوم بما سبق إليهم وعملوا به ودانوا له من اختلاف أصحاب رسول الله ﷺ وغيرهم ، وإن ردهم عما اعتقدوه شديد ، فدع الناس وما هم

عليه، وما اختار أهل كل بلد لأنفسهم.

فقال: لعمري لو طاوعتنى على ذلك لأمرت به.

وفى رواية أن المنصور قال له: يا أبا عبد الله: ضم هذا العلم، ودون كتبنا، وجنب فيها شذائد عبد الله بن عمر، ورخص ابن عباس، وشواذ ابن مسعود، واقصد أوسط الأمور، وما اجتمع عليه الأئمة والصحابة.

وروى ابن مهدي: قال له ضع كتابا أحمل الأمة عليه.

فقال له مالك: أما هذا الصقع - يعنى المغرب - فقد كفيتكه، وأما الشام ففيه الأوزاعى، وأما أهل العراق فهم أهل العراق.

قال عتيق الزبيرى: وضع مالك الموطأ على نحو من عشرة آلاف حديث، فلم يزل ينظر فيه كل سنة، ويسقط منه، حتى بقى هذا، ولو بقى قليلا لأسقطه كله.

قال القطان: كان علم الناس فى زيادة، وعلم مالك فى نقصان، ولو عاش مالك لأسقط علمه كله، يعنى تحريبا.

قال سليمان بن بلال: لقد وضع مالك الموطأ وفيه أربعة آلاف حديث أو قال «أكثر» فمات وهى ألف حديث ونيف، يخلصها عاما عاما بقدر ما يرى أنه أصلح للمسلمين وأمثلة فى الدين.

وقال مالك - وذكر له الموطأ - فقال: فيه حديث رسول الله ﷺ، وقول الصحابة والتابعين، ورأى، وقد تكلمت برأى، وعلى الاجتهاد، وعلى ما أدركت عليه أهل العلم ببلدنا، ولم أخرج من جملتهم إلى غيره.

وقال أبو موسى الأنصارى: وقعت النار فى منزل رجل، فاحترق كل شىء فى البيت إلا المصحف والموطأ.

قال ابن أبى أويس: قيل لمالك: قولك فى الكتب: «الأمر المجتمع عليه» و«الأمر عندنا» أو «ببلدنا» و«أدركت أهل العلم» و«سمعت بعض أهل العلم»؟

فقال: أما أكثر ما فى الكتب «فرأى» فلعمري ما هو برأى، ولكن سماع من غير واحد من أهل العلم والفضل والأئمة المقتدى بهم الذين أخذت عنهم، وهم الذين كانوا يتقون الله، فكثرت على فقلت: «رأى» وذلك رأى إذا كان رأيهم مثل رأى الصحابة، أدركوهم عليه، وأدركتهم أنا على ذلك، فهذا وراثته توارثوها قرنا عن قرن إلى زماننا.

وما كان «أرى» فهو رأى جماعة ممن تقدم من الأئمة.

وما كان فيه «الأمر المجتمع عليه» فهو ما اجتمع عليه من قول أهل الفقه والعلم لم يختلفوا فيه.

وما قلت: «الأمر عندنا» فهو ما عمل الناس به عندنا، وجرت به الأحكام، وعرفه الجاهل والعالم.

وكذلك ما قلت فيه «ببلدنا» وما قلت فيه: «بعض أهل العلم» فهو شيء استحسنته من قول العلماء.

وأما ما لم أسمع منه، فاجتهدت ونظرت على مذهب من لقيته، حتى وقع ذلك موقع الحق أو قريباً منه، حتى لا يخرج عن مذهب أهل المدينة وآرائهم، وإن لم أسمع ذلك بعينه، فنسبت الرأي إلى بعد الاجتهاد مع السنة، وما مضى عيه أهل العلم المقتدى بهم، والأمر المعمول به عندنا منذ لدن رسول الله ﷺ والأئمة الراشدين، مع من لقيت، فذلك رأيهم ما خرجت إلى غيرهم^(١)

وذكر أحمد بن عبد الله الكوفي في تاريخه، أن كل ما قال فيه مالك في موطنه: «الأمر المجتمع عليه عندنا» فهو من قضاء سليمان بن بلال، وهذا لا يصح.

قال: وما أرسله فيه عن ابن مسعود، فرواه عبد الله بن إدريس الأودي^(٢).

وما أرسله عن غيره فعن ابن مهدي.

وقال الدراوردي: إذا قال مالك: «على هذا أدركت أهل العلم ببلدنا» و«الأمر عندنا» فإنه يريد ربيعة، وابن هرمز.

قال عمر ابن أبي سلمة: ما من مرة أقرأ الجامع من الموطأ، إلا رأيت في منامي رجلاً يقول لي: هذا حديث رسول الله ﷺ.

قال: فلما قدمنا المدينة بوسيلة إلى مالك، قال لي: احضر غداً بكتاب المدبر والمكاتب فإنهم اجتمعوا على أن يقرأوه. فبت ليلتي، فرأيت قائلاً يقول وأنا نائم: غداً يقرأ على مالك حديث رسول الله ﷺ، فغدوت إلى مالك ومعى الكتابان، فلما رآني قال لي: أي شيء معك؟ قلت: المكاتب والمدبر، فقال: إنه بدا لهم وأجمعوا على قراءة الجامع، فذكرت له الرؤيا، فقال لي مالك: صدق، وهو حديث رسول الله ﷺ.

قال صفوان بن عمر بن عبد الواحد: عرضنا على مالك الموطأ في أربعين يوماً، فقال: كتاب ألفته في أربعين سنة، أخذتموه في أربعين يوماً، ما أقل ما تفقهون فيه!

(١) ترتيب المدارك ٢/ ٧٤.

(٢) توفي عام ١٩٢ - الخلاصة ١٩٠.

قال غيره: أول من عمل الموطأ، عبدالعزيز بن المجاشون، عمله كلاما بغير حديث، فلما رآه مالك قال: ما أحسن ما عمل، ولو كنت أنا لبدأت بالآثار، ثم شددت ذلك بالكلام.

ثم عزم على تصنيف الموطأ، فعمل من كان بالمدينة يومئذ من العلماء الموطيات فقبل لمالك:

شغلت نفسك بعمل هذا الكتاب وقد شركك فيه الناس وعملوا أمثاله، فقال: ايتوني بها، فنظر فيه ثم نبذه، وقال: لتعلمن ما أريد به وجه الله تعالى.

قال مطرف: قال لى مالك: ما يقول الناس فى موطئى؟ فقلت: الناس رجلان: محب مطر، وحاسد مفتر. فقال: إن مد بك العمر، فسترى ما يراد به الله.

قال: فكأنما ألقىت تلك الكتب فى الآبار، ما سمع منها بعد ذلك شىء يذكر.

قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: لما وضع مالك الموطأ، جعل أحاديث زيد فى آخر الأبواب، فقلت له فى ذلك، فقال: إنها كالشرح لما قبلها.

قال أبو داود: قيل لمالك: ليس فى كتابك حديث غريب قال: سررتنى.

وقال أبو زرعة: لو حلف رجلا بالطلاق على أحاديث مالك التى بالموطأ أنها صحاح كلها، لم يحنث، ولو حلف على أحاديث غيره كان حانثا.

وقال ابن سوار الجرمى: سمعت مالكا يقول: «الأمر عندنا كذا» فأخبرت به ابن أبى ذئب، فقال: ما يحل لمالك أن يقول هذا، ليس هذا مما ظن عليه.

قال: فأعلمت به مالكا، فقال: أنا لا أعتد برأى ابن أبى ذئب إنما أعتد بمن أدركته من أهل العلم.

وتلك كانت عندهم هى السنة

أخرج ابن أبى حاتم قال:

حدثنا عبد الرحمن حدثنا أبى ومحمد بن مسلم قالوا سمعنا أبا زياد حماد بن زاذان قال: سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول: إذا رأيت حجازيا يحب مالك بن أنس فهو صاحب سنة. وفى حديث محمد بن مسلم: إذا رأيت المدينى يحب مالكا. (١)

(١) مقدمة الجرح والتعديل ٢٥.

اعتناء الناس بكتاب الموطأ وتهمهم به

قال القاضى عياض رضى الله عنه :

لم يعتن بكتاب من كتب الفقه والحديث اعتناء الناس بالموطأ، فإن الموافق والمخالف أجمع على تقديمه وتفضيله وروايته وتقديم حديثه وتصحيحه .

فأما من اعتنى بالكلام على رجاله وحديثه والتصنيف فى ذلك، فعدد كثير من المالكيين وغيرهم، ومن أصحاب الحديث والعربية، وجمع كثير منهم حديث مالك من الموطأ وغيره .

فمن ألف فى ذلك القاضى إسماعيل، صنع موطأه المسند عن رجاله إلى مالك ابن أنس، من موطيات مالك وسائر حديثه .

وألف مسند حديث مالك .

وألف أيضا شواهد الموطأ^(١)

وألف مسند الموطأ، قاسم بن أصبغ^(٢)

وألف مسند الموطيات أبو ذر الهروى^(٣)

١- إسماعيل القاضى هو : الإمام العلامة الحافظ شيخ الإسلام أبو إسحاق إسماعيل بن إسحاق بن إسماعيل ابن محدث البصرة حماد بن زيد بن درهم الأزدي، مولده سنة تسع وتسعين ومائة . اعتنى بالعلم من الصغر أخذ صناعة الحديث عن على بن المدينى، وقال فيه الذهبى : فاق أهل عصره فى الفقه، وتفقه به مالكية العراق، وقال فيه الخطيب البغدادي : كان عالما متقنا فقيها، شرح المذهب واحتج له، وصنف المسند، وصنف علوم القرآن، وجمع حديث أيوب وحديث مالك، ثم صنف الموطأ، وقال فيه محمد بن إسحاق النديم : هو أول من عين الشهادة ببغداد لقوم، ومنع غيرهم، وقال : قد فسد الناس .
توفى سنة اثنتين وثمانين ومائتين .

تاريخ بغداد ٦/ ٢٨٤، الديباج المذهب ١/ ٢٨٢، سير ١٣/ ٣٣٩ ترتيب المدارك ٤/ ٢٧٦ .

(٢) من أهل قرطبة، سمع بها من بقى بن مخلد ورحل إلى المشرق وسمع ببغداد من القاضى إسماعيل ومحمد بن إسماعيل الترمذى وعبد الله بن حنبل، والمبرد، وثلعب، وانصرف إلى الأندلس بعلم كثير، وسكن قرطبة، وكان له بها قدر عظيم، وسمع منه الناس ومالوا إليه، وكانت الرحلة إليه فى الأندلس وصنف فى الحديث مصنفات حسنة، منها مصنف مخرج على كتاب أبى داود وغرائب حديث مالك، ومسند حديث مالك من رواية يحيى توفى سنة أربعين وثلاثمائة .

ترتيب المدارك ٥/ ١٩٢

(٣) الحافظ الإمام المجدد، العلامة شيخ الحرم عبد بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن غفير يعرف فى بلده =

وَأَلَفَ حَدِيثَ مَالِكٍ، أَبُو بَكْرٍ الْقَبَابِ .

ثم سرد أكثر من تسعين كتاباً لأمثالها من الأئمة والشيوخ الذين عنوا بالموطأ وبأسانيد مالك خارج الموطأ، ذكر منهم ومنها :

١- القاضي ابن مفرج محمد بن أحمد القرطبي، قال فيه الذهبي : وعدة شيوخه مائتان وثلاثون نفساً، وقال فيه ابن عفيف : كان من أغنى الناس بالعلم وأحفظهم للحديث ما رأيت مثله في هذا الفن، من أوثق المحدثين وأجودهم ضبطاً . وقال الحميدى في شأن كتابه هذا : جمع مسنداً مما حمله عن قاسم بن أصبغ في مجلدات . روى عنه بمصر أبو سعيد بن يونس وبالأندلس أبو الوليد بن الفرضي وأبو عمر أحمد بن محمد بن عبد الله المقرئ المعروف بالطلمكنكى قال ابن الفرضي : مات سنة ثمانين وثلاث مئة (١)

٢- مسند حديث مالك ورأيه لمحمد بن شروس الصنعاني

٣- حديث مالك رواية ابن نافع الزبيري

٤- مسند حديث مالك للنسائي صاحب السنن، ولم يذكره الذهبي له (٢)

٥- أبا عمر بن عبد البر الإمام العلامة شيخ الإسلام يوسف بن عبد الله بن محمد ابن عبد البر.

= ابن السماك، روى صحيح البخارى عن الثلاثة : المستملى، والحموى، والكشمهينى . قال : ولدت سنة خمس أو ست وخمسين وثلاث مائة .

سمع من أبى الحسن الدار قطنى وطبقته ببغداد، وأبا مسلم الكاتب وطبقته بمصر، وأبا إسحاق إبراهيم ابن أحمد المستملى ببلخ، ومن حدث عنه أبو الوليد الباجي وعبد الله بن سعيد الشنتجالي وأبو عمر ابن عبد البر وأبو بكر الخطيب .

قال فيها الذهبي : كان حافظاً كثير الشيوخ، له مستدرک لطيف فى مجلد على الصحيحين علقت منه يدل على معرفة، وكتاب دلائل النبوة، وكتاب فضائل مالك، ومسانيد الموطأ قال وتوالياه لما أرها بل سماها القاضي عياض .

مات بمكة سنة أربع وثلاثين وأربعمائة . سير ٥٥٤ / ١٧ .

(١) جذوة المقتبس، سير أعلام النبلاء ٣٩٢ / ١٦ .

(٢) سير ١٢٥ / ١٤ . والإمام النسائي هو الحافظ الثبت شيخ الإسلام ناقد الحديث أحمد بن شعيب، ولد بنسأ فى سنة خمس عشرة ومئتين وطلب العلم فى صغره، فسمع من إسحاق بن راهويه، وهشام ابن عمار، وهناد السرى وآخرين، وكان من بحور العلم مع الفهم والإتقان والبصر ونقد الرجال وحسن التأليف . حدث عنه الطحاوى وأبو بكر السننى والطبرانى كانت وفاته سنة ثلاث وثلاثمئة . سير ١٢٥ / ١٤ .

قال فيه الذهبي عارضاً لسماعاته وأسانيده إلى الموطأ وقرأ على أبي القاسم عبد الوارث بن سفيان موطأ ابن وهب بروايته عن قاسم بن أصبغ عن ابن وضاح عن سحنون وغيره عنه، وسمع عن سعيد بن نصر مولى الناصر لدين الله «الموطأ وأحاديث وكيع، يرويهما عن قاسم بن أصبغ عن القصار عنه.

٦ - الدارقطني: شيخ الإسلام وعلم الجهابذة أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد قال فيه أبو الطيب الطبري: كان الدارقطني أمير المؤمنين في الحديث.

وقال الخطيب البغدادي فيه: كان فريد عصره، وقريع دهره ونسيج وحده وإمام وقته، انتهى إليه علم الأثر والمعرفة بعلم الحديث وأسماء الرجال، مع الصدق والثقة وصحة الاعتقاد. حدثنا الأزهرى قال: بلغني أن الدارقطني حضر في حديثه مجلس إسماعيل الصفار فجعل ينسخ جزءاً كان معه وإسماعيل يملئ، فقال رجل: لا يصح سماعك وأنت تنسخ، فقال الدارقطني: فهمي للإملاء خلاف فهمك، كم تحفظ أملئ الشيخ؟ فقال لا أحفظ، فقال الدارقطني: أملئ ثمانية عشر حديثاً، الأول: عن فلان عن فلان ومثنته كذا وكذا، والحديث الثاني: عن فلان عن فلان ومثنته كذا وكذا، ومرفى ذلك حتى أتى على الأحاديث، فتعجب الناس منه^(١) وقد روى الخطيب بسنده عن العقيقى قال: حضرت أبا الحسن وجاءه أبو الحسين البيضاوى بغريب ليقرأ له شيئاً، فامتنع، واعتل ببعض، فقال: هذا غريب، وسأله أن يملئ عليه أحاديث، فأملئ عليه أبو الحسن من حفظه مجلساً تزيد أحاديثه على العشرين، متن جميعها: «نعم الشيء الهدية أمام الحاجة، قال: فانصرف الرجل، ثم جاءه بعد وقد أهدى له شيئاً، فقرّبه وأملئ عليه من حفظه سبعة عشر حديثاً، متون جميعها «إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه»!!

قال الذهبي: هذه حكاية صحيحة وهى دالة على سعة حفظ هذا الإمام، وعلى أنه لوح بطلب شيء، وهذا مذهب لبعض العلماء، ولعل الدارقطني كان إذ ذاك محتاجاً^(٢) كان له رضى الله عنه مذهب فى الموطأ هو أنه يقدم فيه معن وابن وهب والقعنبي على غيرهم من رواة، قال: وأبو مصعب ثقة فى الموطأ^(٣).

قال الحاكم: دخل الدارقطني الشام ومصر على كبر السن وحج واستفاد وأفاد،

(١) تاريخ بغداد ١٢/٣٦.

(٢) سير ١٦/٤٥٦ والحديث: «نعم الشيء الهدية» أخرجه الطبراني ١/٢٩٤ والخطيب ٨/١٦٦ وغيرهما بأسانيد كلها واهية، أما الحديث «إذا أتاكم كريم قوم» فقد أخرجه ابن ماجه. والبخاري والطبراني بأسانيد حسنة.

(٣) سير ١٦/٤٥٨.

ومصنفاته يطول ذكرها.

توفي سنة خمس وثمانين وثلاثمائة^(١).

قال تلميذه أبو بكر البرقاني : كان الدارقطني يُملئ على العلل من حفظه^(٢).

وقد علق الإمام الذهبي على ذلك بقوله : إن كان كتاب العلل الموجود قد أملاه^(٣) الدارقطني من حفظه فهذا أمر عظيم يقضى به للدارقطني أنه أحفظ أهل الدنيا، وإن كان قد أملى بعضه من حفظه فهذا ممكن.

ثم نقل عن الخطيب حكاية أخرى لتلميذ آخر كأنه يؤكد بها قول البرقاني فقال : قال رجاء بن محمد المعدل : كنا عند الدارقطني يوماً والقارئ يقرأ عليه وهو يتنفل، فمر حديث فيه نُسِيرُ بن دُعلوق، فقال القارئ : بشير، فسبح الدارقطني، فقال : بشير فسبح، فقال يُسِيرُ. فتلا الدارقطني قوله تعالى : ﴿ن وَالْقَلَمِ﴾^(٤).

وعن حمزة بن محمد بن طاهر كنت عند الدارقطني وهو قائم يتنفل، فقرأ عليه أبو عبد الله ابن الكاتب : عمرو بن شعيب فقال عمرو بن سعيد، فسبح الدارقطني، فأعاد وقال ابن سعيد ووقف، فتلا الدارقطني ﴿يَا شُعَيْبُ أَصْلَاتِكَ تَأْمُرُكَ﴾ فقال ابن الكاتب شعيب^(٥).

وقرأ على عبد الرحمن بن عبد الله بن خالد الوهراني «موطأ» ابن القاسم، وقرأ على الحافظ أبي الوليد بن الفرضي مسند مالك.

وقال فيه الحميدى : أبو عمر فقيه حافظ، مكثر، عالم بالقراءات وبالخلاف، ويعلم الحديث والرجال، قديم السماع.

وقال الذهبي : كان إماماً ديناً، ثقة متقناً، علامة، متبحراً، صاحب سنة واتباع، وكان أولاً أثرياً ظاهرياً ثم تحول مالكيّاً، مع ميل بيّن إلى فقه الشافعي في مسائل، ولا ينكر له ذلك، فإنه ممن بلغ رتبة الأئمة المجتهدين. وكان حافظ المغرب في زمانه.

وقال أبو القاسم بن بشكوال : ابن عبد البر إمام عصره، وواحد دهره.

وقال أبو علي الغساني : ألف أبو عمر في «الموطأ» كتباً مفيدة منها كتاب «التمهيد

(١) السابق.

(٢) سير أعلام النبلاء ١٦ / ٤٥٥.

(٣) طبع منه حتى الآن عشرة أجزاء كبيرة بعناية دار طيبة بمكة المكرمة.

(٤) السابق، وتاريخ بغداد ١٢ / ٣٩.

(٥) السابق ١٦ / ٤٥٥.

لما فى الموطأ من المعانى والأسانيد»^(١) فرتبه على أسماء شيوخ مالك على حروف المعجم، وهو كتاب لم يتقدمه أحد إلى مثله^(٢)، ثم صنع كتاب «الاستذكار لمذهب علماء الأمصار فيما تضمنه الموطأ من معانى الرأى والآثار» شرح فيه الموطأ على وجهه وكان موفّقاً فى التأليف، معانا عليه، ونفع الله بتوليفه.

مات رضى الله عنه سنة ثلاث وستين وأربعمائة^(٣)

٧ - عبد الغنى بن سعيد المصرى بن على بن سعيد بن بشر بن مروان، الإمام الحافظ الحجة النسابة، محدث الديار المصرية، أبو محمد الأزدى المصرى، صاحب كتاب «المؤتلف والمختلف»^(٤).

مولده فى سنة اثنتين وثلاثين وثلاث مئة.

وكان أبوه سعيد فرضى مصر فى زمانه.

سمع أبو محمد من : عثمان بن محمد السمرقندى، وهو أكبر شيخ له، ومن أحمد ابن إبراهيم بن عطية، وأحمد بن بهزاد السيرافى، وسماعه منه فى عام اثنين وأربعين، وسمع من إسماعيل بن يعقوب بن الجراب، وعبد الله بن جعفر بن الورد، وأحمد ابن إبراهيم بن جامع، وأبى الطيب القاسم بن عبد الله الروذبارى، وعلى بن أحمد ابن إسحاق المزكى، والحسن بن يحيى القلزمى، وأبى أحمد بن الناصح المفسر، والحسن ابن الخضر الأسيوطى، ومحمد بن على النقاش التنيسى، وعلى بن جعفر الفريابى، وأبى قتيبة سَلَم بن الفضل، وإبراهيم بن على الحنائى، صاحب الكجى، وأبى نجيد محمد ابن القاسم الحذاء، والخضر بن محمد المراغى، وأبى الحسن الدارقطنى، ويعقوب بن مبارك، وحمزة بن محمد الكنانى الحافظ، والقاضى أبى الطاهر السدوسى، وأبى الحسن ابن حيويه، وطبقتهم بمصر، والقاضى يوسف بن القاسم الميائنجى، وأبى سليمان بن زبر، والفضل بن جعفر المؤذن، وطبقتهم بدمشق.

حدث عنه : الحافظ محمد بن على الصورى، ورَشَاء بن نظيف المقرئ، وعبد الرحيم ابن أحمد البخارى، وابن بقاء الوراق، وأبو على الأهوازى، والقاضى أبو عبد الله

(١) طبع بالمغرب. (٢) طبع بمصر.

(٣) جذوة المقتبس ٣٦٧، وفيات الأعيان ٦٦/٧، الديباج المذهب ٣٦٧/٢ سير ١٥٣/١٨

(٤) فى مشته أسماء الرجال. وقد ألف فى هذا الباب غير واحد من العلماء. «كشف الظنون» ١٦٣٧/٢، ويوجد من هذا الكتاب: «المؤتلف والمختلف» وكتاب «مشته النسبة» لعبد الغنى أيضا عدة نسخ خطية فى مكتبات العالم. انظر «تاريخ» سزكين ٣٧٢/١، ٣٧٣.

القُضَاعِي، وأبو إسحاق الحَبَّال، وخلق سواهم، وبالإجازة أبو عمر بن عبد البر، وغيره.
وكان من غبار الحفاظ.

قال البرقاني: سألت الدارقطني لما قدم من مصر: هل رأيت في طريقك من يفهم شيئا من العلم؟ قال: ما رأيت في طول طريق إلا شاب بمصريقال له: عبد الغني، كأنه شعلة نار. وجعل يلغم أمره، ويرفع ذكره.

وقال أبو الفتح منصور بن علي الطُّرْسُومِي: أراد أبو الحسن الدارقطني الخروج من عندنا من مصر، فخرجنا معه نودعه، فلما ودعناه بكينا، فقال لنا: تبكون وعندكم عبد الغني بن سعيد، وفيه الخلف.

ولعبد الغني جزء بين فيه أوهام كتاب «المدخل إلى الصحيح»
للحاكم، يدل على إمامته وسعة حفظه^(١).

قال عبد الغني: لما رددت على أبي عبد الله الحاكم «الأوهام التي في المدخل» بعث إلى يشكرني، ويدعولي، فعلمت أنه رجل عاقل^(٢).

قال أبو بكر البرقاني: ما رأيت بعد الدارقطني أحفظ من عبد الغني^(٣).

وقال محمد بن علي الصُّورِي: قال لي الحافظ عبد الغني: ابتدأت بعمل كتاب «المؤتلف والمختلف»، فقدم علينا الدارقطني، فأخذت عنه أشياء كثيرة منه، فلما فرغت من تصنيفه، سألتني أن أقرأه عليه ليسمعه مني، فقلت: عنك أخذت أكثره. قال: لا تقل هكذا، فإنك أخذته عنى مُفَرَّقًا، وقد أوردته فيه مجموعا، وفيه أشياء كثيرة أخذتها عن شيوخك. قال: فقرأته عليه^(٤).

قال أبو الوليد الباجي: عبد الغني بن سعيد حافظ متقن، قلت لأبي ذر الهروي: أخذت عن عبد الغني؟ فقال: لا إن شاء الله. على معنى التأكيد، وذلك أنه كان لعبد الغني اتصال ببني عُبيد، يعني أصحاب مصر^(٥).

قال أحمد بن محمد العتيقي: كان عبد الغني إمام زمانه في علم الحديث وحفظه، ثقة مأمونا، ما رأيت بعد الدارقطني مثله.

(٢) تذكرة الحفاظ ٣/ ١٠٤٨.

(١) راجع تاريخ التراث العربي ١/ ٣٧٤.

(٤) السابق ٣/ ١٠٤٩.

(٣) السابق.

(٥) تذكرة الحفاظ ٣/ ١٠٤٩.

قال الذهبي اتصاله بالدولة العبيدية كان مداراة لهم، وإلا فلو جمع عليهم لاستأصله الحاكم خليفة مصر، الذى قيل: انه ادَّعى الألَهيّة. وأظنه ولى وظيفة لهم، وقد كان من أئمة الأثر، نشأ فى سُنّةٍ واتّباع قبل وجود دولة الرّفْض، واستمر هو على التمسك بالحديث، ولكنه دارى القومى، وداهنهم، فلذلك لم يحب الحافظ أبو ذر الأخذ عنه.

وقد كان لعبد الغنى جنازة عظيمة تحدث بها الناس، ونودى أمامها: هذا نافى الكذب عن رسول الله ﷺ.

قال أبو إسحاق الحبال: توفى فى سابع صفر سنة تسع وأربع مئة.

قال الذهبي: ومات معه فى هذا العام المحدثون المسندون: أبو الحسين أحمد ابن محمد بن المُتَمِّم البغدادى الواعظ، وأبو الحسن أحمد بن محمد ابن أحمد بن الصَّلْت الأهوازى، شيخاً أبى بكر الخطيب، وأبو محمد عبد الله بن يوسف الأصبهاني الصوفى، شيخ البيهقي، والمعر أبو الحسن على بن محمد بن على بن خَزَفَة الصيدلانى الواسطى، وأبو طلحة القاسم بن أبى المنذر القَزْوِينى الخطيب، راوى «سنن» ابن ماجه (١)

٨ - أبو القاسم الجوهري - وقد ألف مسند حديث مالك خارج الموطأ. وهو الإمام، الحافظ، الثقة، أبو جعفر، أحمد بن القاسم بن مساور البغدادى الجوهري.

حدث عن: عفان بن مسلم، وخالد بن خدّاش، وعلى بن الجعد، وطبقتهم.

حدث عنه: عبد الباقي بن قانع، وأحمد بن كامل، ومحمد بن على بن حُبَيْش، وسُلَيْمان الطبراني، وآخرون.

قال أحمد بن المنادى: قال لى: إنه كتب عن على بن الجعد خمسة عشر ألف حديث (٢).

قال: ومات فى الحرم سنة ثلاث وتسعين ومئتين (٣).

٩ - أبو بكر محمد بن زَبَّان بن حبيب الحضرمى محدث مصر، سمع أبوه من مالك ابن أنس، توفى أبو بكر سنة سبع عشرة وثلاثمائة.

بعد ذلك قال القاضى عياض وألف غريب حديث مالك أفلح بن أحمد.

وابن الجارود.

(٢) سير ١٣ / ٥٥٢.

(١) سير ١٧ / ٢٧٠.

(٣) ترتيب المدارك ٥ / ٥٣.

وقاسم بن أصبغ.

ولأبى الحسن الدارقطنى تأليف فى الأحاديث التى خولف فيها مالك.

وللبزار تأليف فى نحو هذا.

ولمحمد بن أبى المظفر الحافظ، كتاب فيما وصله مالك مما ليس فى الموطأ.

وألف مسند الموطأ، رواية القعنبنى، أبو عمر بن خضر الطليطلى وإبراهيم بن نصر السرقسطى.

ولأبى بكر أحمد بن سعيد بن فوضخ الأخميمى مسند الموطأ.

وألف مسند حديث مالك، أبو سليمان محمد بن عبد الله بن زيد.

وأسماء بن على بن سعيد المصرى.

وموسى بن هارون الحمال.

وأبو نعيم الحلبي القلانسى.

وللقاضى أبى بكر بن السليم، كتاب التوصيل مما ليس فى الموطأ ولأبى الحسن ابن أبى طالب العابر كتاب موطأ الموطأ.

ولأبى بكر بن ثابت الخطيب كتاب أطراف الموطأ.

وصنع يحيى بن مزين، عليه، كتابه فى شرحه، وكتابه المسمى بالمستقصية فى علله.

واختصر محمد ابن أبى زمنين شرحه له فى كتابه المسمى بالمغرب.

ولا بن مزين أيضا كتاب فى رجاله.

ولا بن وهب فيه شرح.

وكذلك لعيسى بن دينار.

ولعبد الله بن نافع الصائغ.

ولحرملة بن يحيى.

ولمحمد بن سحنون.

ولا بن حبيب، ولمسلم، تأليف فى شيوخ مالك.

وللبرقى كتاب فى رجال الموطأ .
وكذلك لأبى عمر الطلمنكى .
وكذلك للقاضى أبى عبد الله بن الحذاء .
ولأبى عبد الله بن مفرج كتاب فى ذلك .
وللبرقى أيضاً شرح لغريبه .
ولأحمد بن عمران الأخفش كتاب فى غريبه .
ولأبى القاسم العثمانى المصرى شرح غريبه أيضاً .
ولأبى جعفر الداودى كتابه ، النامى ، فى شرحه .
ولأبى مروان القنازعى كتابه المشهور فى شرحه أيضاً .
ولأبى عبد الملك البونى كتابه فى شرحه ، مشهور أيضاً .
ولابن حوط جمع الموطأ من رواية ابن وهب وابن القاسم .
قال عياض : ورأيت لغیره جمعاً من رواية يحيى بن يحيى الأندلسى وأبى مصعب .
ولأبى عمر بن عبد البر - غير ما ذكر - كتاب التقصى فى مسند حديثه ومرسله ،
وكتاب فى حديث مالك خارج الموطأ .
وللقاضى أبى الوليد الباجى كتبه المشهورة أيضاً عليه : المنتقى ، وكتاب الإيماء ،
وكتاب الاستيفاء ، لكن هذا لم يتم ، وهو كان أكبرها وأجمعها .
وله كتاب اختلاف الموطيات .
وللقاضى أبى الوليد الصفار كتاب الموعب ، فى شرحه ، لم يكمله .
وللقاضى محمد بن سليمان بن خليفة كتابه الكبير ، فى شرحه ، المسمى بالخلّى .
ولأبى بكر بن سابق الصقلى كتابه ، فى شرحه ، المسمى بالمسالك .
ولأبى محمد بن حزم الظاهرى كتاب فى شرحه أيضاً .
وكان شيخنا القاضى أبوعبدالله بن الحاج قد ألف فى شرحه تأليفاً كبيراً .
وكذلك شيخنا الفقيه أبوالوليد بن العواد ، ألف تأليفاً جمع فيه بين الاستذكار
والتمهيد ، توفى رحمه الله قبل تمامه .

ولأبى محمد بن السيد البطل يوسى النحوى كتاب، فى شرحه أيضا، كبير، سماه المقتبس.

وتوجيه الموطأ لأبى عبدالله بن عيشون الطليطلى.

ولأبى سعيد عمران بن عبدربه المعافى الأندلسى المعروف بالدباغ، عمل فى كتاب دلائل أبى محمد الأصيلى وتأليفه على أبواب الموطأ، ووقفت عليه.

ولأبى القاسم بن الجد كتاب فى اختصار التمهيد.

وللشيخ حازم بن محمد بن حازم كتابه المسمى بالمسهر عن أثر الموطأ فى أربعين جزءاً.

وفى الموطأ تفسير أيضا لرجل قرطبى يعرف بأبى الحسن الأشبيلى.

ولرجل آخر يسمى بابن شراحيل.

ولأبى عمر الطلمنكى فيه تفسير لم يكمله.

وكذا للقاضى أبى عبدالله بن الحذاء.

وشرح مسند الموطأ للقاضى يونس بن مغيث، وهو شرح الملخص.

وشرحه أيضا أبو القاسم المهلب بن أبى صفرة وأخوه أبو عبد الله.

ولأبى محمد بن يربوع المحدث، ممن لقيناه، كتاب فى الكلام على أسانيده، سماه تاج الحلية وسراج البغية.

وللشيخ عاصم النحوى كتاب فى شرحه لم يكمله أيضا.

وشرح الملخص أبوبكر بن موهب العنبرى فى أسفار كثيرة^(١).

أما عن رواة الموطأ فقد قسمهم القاضى عياض قسمين،

الأول: الذين رووا الموطأ بأعلى طرق التحمل عند مالك وهى العرض عليه، والثانى:

هم الذين رووه كتابة ومناولة وقد ذكر من أصحاب القسم الأول:

عبد الرحمن بن القاسم.

عبد الله بن وهب.

(١) ترتيب المدارك ٢/ ٥/ ٨٠.

مطرف بن عبدالله .
أبومصعب الزهرى .
محمد بن إدريس الشافعى .
عبدالله بن عبدالحكيم .
يحيى بن بكير .
محمد بن الحسن ، صاحب أبى جنيقة .
مصعب بن عبدالله الزبيرى .
وأخوه بكار .
وابنه الزبير بن بكار .
يحيى بن يحيى النيسابورى .
يحيى بن يحيى الأندلسى :
أبوقرة السكسكى .
محمد بن المبارك الصورى .
عبدالله بن مسلمة القعنبي :
عبدالله بن يونس التنيسى .
أبو حذافة السهمى ، بغدادى .
أحمد بن منصور التامرانى .
قتيبة بن سعيد الخرسانى .
معن بن عيسى ، مدنى .
عتيق بن يعقوب الزهرى .
أسد بن الفرات القروى .
إسحاق بن عيسى الطباع ، شامى .
يزيد المعنى ، بغدادى .

حفص بن عبدالسلام، أندلسى .
وأخوه حسان .
حبیب ابن أبى حبیب، كاتبه .
خلف بن جریر بن فضالة، قروى .
خالد بن نزار الأيلى .
الغازى بن قيس، أندلسى .
قرعوس بن العباس، أندلسى .
محمد بن يحيى النسائى، أندلسى .
محرر المدنى، وأراه ابن هارون بن عبد الله الهديرى .
يحيى بن مالك .
وابنته فاطمة .
يحيى بن صالح الوحاظى، شامى .
ويحيى بن مضر، أندلسى .
سعيد بن الحكم ابن أبى مريم، مصرى .
سعيد بن كثير بن عفير، مصرى .
سعيد ابن أبى هند، أندلسى .
سعيد بن عبدوس، أندلسى .
سُلیمان بن برد، مصرى .
عبد الأعلى بن مسهر، الدمشقى .
عبدالرحيم بن خالد المصرى .
سويد بن سعيد الحدثنى .
إسماعيل ابن أبى أويس .
وأخوه أبوبكر .

على بن زياد التونسي .
عباس بن أصبغ، أندلسي .
عيسى بن شجرة، تونسي .
أيوب بن صالح المزني، سكن الرملة .
عبدالرحمن بن هند، طليطلي، أندلسي .
وعبدالرحمن بن عبد الله، أشبوني، أندلسي .
وعبدالرحمن بن حيان الدمشقي .
سعيد بن داود بن سعيد ابن أبي زنبر، مدني .
ثم قال : رضى الله عنه : فهؤلاء الذين حققنا أنهم رووا عنه الموطأ، ونص على ذلك أصحاب الأثر والمتكلمون في الرجال .
وقد ذكروا أيضا أن محمد بن عبد الله الأنصاري البصري أخذ الموطأ عنه كتابة .
وإسماعيل بن صالح أخذه عنه منأولة .
وأما أبويوسف القاضي فرواه عن رجل، عنه .
وذكروا أن الرشيد وبنيه الأمين، والمأمون والمؤتمن أخذوا عنه الموطأ .
وقد ذكر عن المهدي والهادي أنهما سمعا منه ورويا عنه، وأنه كتب الموطأ للمهدي .
قال : ولا مرية أن رواة الموطأ أكثر من هؤلاء من جملة أصحابه ومشاهير رواة، ولكننا إنما ذكرنا من بلغنا نصا، سماعه له منه، وأخذه له عنه، أو من اتصل إسنادنا له فيه عنه .
والذى اشتهر من نسخ الموطأ، مما رويته، أو وقفت عليه، أو كان في رواية شيوخنا رحمهم الله، أو نقل منه أصحاب اختلاف الموطيات، نحو عشرين نسخة، وذكر بعضهم أنها ثلاثون نسخة^(١) .

(١) ترتيب المدارك ٨٩/٢ .

مكانة مالك عند شيوخه

مما يستدل به على نباهة المرء حسن مكانته عند الأكابر من الشيوخ، وقد ثبت هذا للإمام مالك من رواية الأئمة الأعلام من شيوخه عنه التابعين وغير التابعين .

فمن التابعين من شيوخه الذين رووا عنه :

١ - محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب الزهري .

روى عن ابن عمر، وجابر بن عبد الله شيئاً قليلاً، ويحتمل أن يكون سمع منهما، وأن يكون رأى أبا هريرة وغيره، فإن مولده فيما قاله دحيم، وأحمد بن صالح في سنة خمسين، وفيما قاله خليفة بن خياط : سنة إحدى وخمسين .

وروى عنبسة : حدثنا يونس بن يزيد، عن ابن شهاب، قال : وفدت إلى مروان، وأنا مُحْتَلِمٌ فهذا مطابق لما قبله، وأبى ذلك يحيى بن بكير، وقال : ولد سنة ست وخمسين حتى قال له يعقوب الفسوي، فإنهم يقولون : إنه وفد إلى مروان ، فقال : هذا باطل، إنما خرج إلى عبد الملك بن مروان، وقال : لم يكن عنبسة موضعاً لكتابة الحديث .

قال أحمد العجلي : سمع ابن شهاب من ابن عمر ثلاثة أحاديث، وقال عبدالرزاق، حدثنا معمر، قال : سمع الزهري من ابن عمر حديثين .

قال الذهبي : وروى عن سهل بن سعد، وأنس بن مالك، ولقيته بدمشق، والسائب ابن يزيد، وعبد الله بن ثعلبة بن صُعَيْر، ومحمود بن الربيع، ومحمود بن لبيد، وسنين أبي جميلة، وأبى الطفيل عامر، وعبدالرحمن بن أزهر، وربيعه بن عباد الديلي، وعبد الله ابن عامر بن ربيعة، ومالك بن أوس بن الحدثان، وسعيد بن المسيب، وجالسه ثمانى سنوات، وتفقه به، وعلقمة بن وقاص، وكثير بن العباس، وأبى أمامة بن سهل، وعلى ابن الحسين، وعروة بن الزبير، وأبى إدريس الخولاني، وقبيصة بن ذؤيب، وعبد الملك ابن مروان، وسالم بن عبد الله، ومحمد بن جبير بن مطعم، ومحمد بن النعمان بن بشير، وأبى سلمة بن عبدالرحمن، وعبيد الله بن عتبة، وعثمان بن إسحاق العامري، وأبى الأحوص مولى بنى ثابت، وأبى بكر بن عبدالرحمن بن الحارث، والقاسم بن محمد، وعامر بن سعد، وخارجة بن زيد بن ثابت، وعبد الله بن كعب بن مالك، وأبى عمر رجل من بللى له صحبة، وأبان بن عثمان .

فحديثه عن رافع بن خديج، وعبادة بن الصامت مراسيل، أخرجها النسائي وله عن أبي هريرة في جامع الترمذى .

قال عبدالرزاق : أنبأنا معمر، عن الزهرى، قال : كتب عبدالمملك إلى الحجاج، اقتد بابن عمر فى مناسكك، قال : فأرسل إليه يوم عرفة، إذا أردت أن تروح فأذنًا، قال : فجاء هو وسالم وأنا معهما حين زاغت الشمس، فقال : ما يحبسك، فلم ينشأ أن خرج الحجاج، فقال : إن أمير المؤمنين، كتب إلى أن أقتدى بك، وأخذ عنك . قال : إن أردت السنة، فأوجز الخطبة والصلاة، قال الزهرى : وكنت يومئذ صائمًا، فلقيت من الحرشة .

قال الذهبي : حدث عنه عطاء بن أبى رباح، وهو أكبر منه ، وعمر بن عبدالعزيز ومات قبله ببضع وعشرين سنة، وعمر بن دينار، وعمر بن شعيب، وقتادة بن دعامة، وزيد بن أسلم، وطائفة من أقرانه، ومنصور بن المعتمر، وأيوب السختياني، ويحيى ابن سعيد الأنصارى وأبو الزناد، وصالح بن كيسان، وعقيل بن خالد، ومحمد بن الوليد الزبيدي، ومحمد بن أبى حفصة ويكر بن وائل، وعمر بن الحارث، وابن جريج، وجعفر ابن بُرقان، وزيد بن سعد وعبدالعزیز بن الماجشون، وأبو أويس، ومعمر بن راشد، والأوزاعى، وشعيب بن أبى حمزة، ومالك بن أنس، والليث بن سعد، وإبراهيم ابن سعد، وسعيد بن عبدالعزيز، وفليح بن سليمان، وابن أبى ذئب، وابن إسحاق، وسفيان ابن حسين، وصالح بن أبى الأخضر، وسليمان بن كثير، وهشام بن سعد، وهشيم ابن بشير، وسفيان بن عيينة، وأمم سواهم .

قال على بن المدينى له نحو من ألفى حديث، وقال أبو داود : حديثه ألفان ومئتا حديث، النصف منها مسند .

وذكر الذهبي عن أبى صالح : عن الليث بن سعد، قال : ما رأيت عالما قط أجمع من ابن شهاب، يحدث فى الترغيب فتقول : لا يحسن إلا هذا، وإن حدث عن العرب والأنساب، قلت : لا يحسن إلا هذا، وإن حدث عن القرآن والسنة، كان حديثه .

وقال الليث : قدم ابن شهاب على عبدالمملك سنة اثنتين وثمانين .

الذهلى : حدثنا أبو صالح، حدثنا العطار بن خالد، عن عبد الأعلى بن عبد الله ابن أبى فروة، عن ابن شهاب، قال : أصاب أهل المدينة حاجة زمان فتنة عبدالمملك فعمت، فقد خُيِّلَ إلى أنه أصابنا أهل البيت من ذلك ما لم يصب أحدا، فتذكرت : هل من أحد أخرج إليه، فقلت : إن الرزق بيد الله ثم خرجت إلى دمشق، ثم غدوت إلى المسجد،

فاعتمدت إلى أعظم مجلس رأيته، فجلست إليهم فبينما نحن كذلك إذ أتى رسول عبد الملك فذكر قصة ستأتى بمعناها، وأن عبد الملك فرض له .

قال الذهبي: قال أبو الزناد: كنا نطوف مع الزهري على العلماء ومعه الألواح والصحف، يكتب كلما سمع .

إبراهيم بن المنذر: حدثنا يحيى بن محمد بن حكم، حدثنا ابن أبي ذئب، قال: ضاقت حال ابن شهاب، ورهقه دين، فخرج إلى الشام فجالس قبيصة بن ذؤيب، قال ابن شهاب: فبينما نحن معه نسمر إذ جاء رسول عبد الملك، فذهب إليه، ثم رجع إلينا فقال: من منكم يحفظ قضاء عمر رضي الله عنه في أمهات الأولاد؟ قلت: له أنا. قال: قم فأدخلني على عبد الملك بن مروان، فإذا هو جالس على نمرقة بيده مخرصة وعليه غلالة ملتحف بسببية^(١) بين يديه شمعة، فسلمت، فقال من أنت؟ فانتسبت له فقال: إن كان أبوك لنعاراً في الفتن^(٢)، قلت: يا أمير المؤمنين، عفا الله عما سلف. قال: اجلس، فجلست، قال: تقرأ القرآن؟ قلت: نعم. قال: فما تقول في امرأة تركت زوجها وأبويها؟ قلت: لزوجها النصف، ولأمها السدس، ولأبيها ما بقى، قال: أصبت الفرض، وأخطأت اللفظ، إنما لأمها ثلث ما بقى، ولأبيها ما بقى. هات حديثك، قلت: حدثني سعيد ابن المسيب فذكر قضاء عمر في أمهات الأولاد. فقال عبد الملك: هكذا حدثني سعيد. قلت: يا أمير المؤمنين اقض ديني، قال: نعم. قلت: وتفرض لى، قال: لا والله لا نجمعهما لأحد. قال: فتجهزت إلى المدينة. وروى نحوه عنها سعيد بن عفير، عن عطاء بن خالد كما مضى .

وقد أخرج الذهبي عن أحمد بن شبيب، عن أبيه، عن يونس، قال ابن شهاب: قدمت دمشق زمان تحرك ابن الأشعث، وعبد الملك يومئذ مشغول بشأنه .

وروى سعيد بن عفير: حدثنا حفص بن عمران، عن السري بن يحيى، عن ابن شهاب، قال: قدمت الشام، أريد الغزو فأتيت عبد الملك فوجدته في قبة على فرش، يفوت القائم، والناس تحت سباطان .

ولابن سعد: حدثنا محمد بن عمر، حدثنا عبد الرحمن بن عبد العزيز، سمعت الزهري، يقول: نشأت وأنا غلام، لا مال لى، ولا أنا فى ديوان، وكنت أتعلم نسب قومي

(١) الثوب الرقيق .

(٢) الرجل النعار هو الخراج السعائى فى الفتن - لسان العرب .

من عبدالله بن ثعلبة بن صعيبر، وكان عالماً بذلك وهو ابن أخت قومي، وحليفهم. فأتاه رجل، فسأله عن مسألة من الطلاق فعنى بها وأشار له إلى سعيد بن المسيب، فقلت في نفسي: ألا أراني مع هذا الرجل المسن يذكر أن رسول الله ﷺ مسح رأسه، ولا يدرى ما هذا؟ فانطلقت مع السائل إلى سعيد بن المسيب وتركت ابن ثعلبة، وجالست عروة، وعبيد الله وأبا بكر بن عبد الرحمن حتى فقهت، فرحلت إلى الشام، فدخلت مسجد دمشق في السحر، وأتممت حلقة وجه المقصورة عظيمة، فجلست فيها. فنسبني القوم، فقلت: رجل من قريش قالوا: هل لك علم بالحكم في أمهات الأولاد؟ فأخبرتهم بقول عمر بن الخطاب فقالوا: هذا مجلس قبيصة بن ذؤيب وهو حاميك وقد سألته أمير المؤمنين وقد سألنا فلم يجد عندنا في ذلك علماً، فجاء قبيصة فأخبروه الخبر، فنسبني فانتسبت، وسألني عن سعيد بن المسيب ونظرائه، فأخبرته. قال: فقال: أنا أدخلك على أمير المؤمنين فصلى الصبح، ثم انصرف فتبعته، فدخل على عبد الملك، وجلست على الباب ساعة، حتى ارتفعت الشمس، ثم خرج الآذن، فقال: أين هذا المديني القرشي؟ قلت: هاأنذا، فدخلت معه على أمير المؤمنين فأجد بين يديه المصحف قد أطبقه، وأمر به فرفع، وليس عنده غير قبيصة جالسا، فسلمت عليه بالخلافة، فقال: من أنت؟ قلت: محمد بن مسلم، وساق آباءه إلى زهرة. فقال: أوه قوم نعارون في الفتن، قال: وكان مسلم بن عبيد الله مع ابن الزبير، ثم قال: ما عندك في أمهات الأولاد؟ فأخبرته عن سعيد، فقال: كيف سعيد، وكيف حاله؟ فأخبرته، ثم قلت: وأخبرني أبو بكر ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، فسأل عنه ثم حدثته الحديث في أمهات الأولاد عن عمر. فالتفت إلى قبيصة فقال: هذا يكتب به إلى الآفاق، فقلت: لا أجده أخلى منه الساعة، ولعلني لا أدخل بعدها. فقلت: إن رأى أمير المؤمنين أن يصل رحمي، وأن يفرض لي فعل، قال: إيها الآن انهض لشأنك، فخرجت والله مؤيساً من كل شيء خرجت له، وأنا يومئذ مقل مُرمل، ثم خرج قبيصة فأقبل عليّ لأئماً لي، وقال: ما حملك على ما صنعت من غير أمرى؟ قلت: ظننت والله أنني لا أعود إليه، قال: ائتنى في المنزل، فمشيت خلف دابته، والناس يكلمونه، حتى دخل منزله فقلما لبث حتى خرج إلى خادم بمئة دينار، وأمر لي ببغلة وغلّام وعشرة أثواب، ثم غدوت إليه من الغد على البغلة، ثم أدخلني على أمير المؤمنين، وقال: إياك أن تكلمه بشيء. وأنا أكفيك أمره. قال: فسلمت، فأومأ إليّ أن اجلس، ثم جعل يسألني عن أنساب قريش، فلهو كان أعلم بها مني، وجعلت أتمنى أن يقطع ذلك لتقدمه عليّ في النسب، ثم قال لي: قد فرضت

لك فرائض أهل بيتك، ثم أمر قبيصة أن يكتب ذلك فى الديوان، ثم قال: أين تحب أن يكون ديوانك مع أمير المؤمنين هاهنا أم فى بلدك؟ قلت: يا أمير المؤمنين أنا معك. ثم خرج قبيصة، فقال: إن أمير المؤمنين أمر أن تثبت فى صحابته. وأن يجرى عليك رزق الصحابة، وأن يرفع فريضتك إلى أرفع منها، فالزم باب أمير المؤمنين، وكان على عرض الصحابة رجل، فتخلفت يوما أو يومين، فجبهنى جبها شديدا، فلم أتخلف بعدها، قال: وجعل يسألنى عبد الملك: من لقيت؟ فأذكر من لقيت من قريش، قال: أين أنت عن الأنصار، فإنك واجد عندهم علما، أين أنت عن ابن سيدهم خارجة بن زيد، وسمى رجالا منهم. قال: فقدمت المدينة فسألتهم، وسمعت منهم. قال: وتوفى عبد الملك فلزمت ابنه الوليد ثم سليمان، ثم عمر بن عبدالعزيز، ثم يزيد فاستقضى يزيد ابن عبد الملك على قضائه الزهرى، وسليمان بن حبيب المحاربى جميعا. قال: ثم لزمته هشام بن عبد الملك، وصير هشام الزهرى مع أولاده، يعلمهم ويحج معهم.

ونقل الذهبى عن ابن وهب: حدثنى يعقوب بن عبد الرحمن، قال: رأيته رجلاً قصيراً قليل اللحية، له شعيرات طوال خفيف العارضين يعنى: الزهرى.

وعن معن بن عيسى عن ابن أخى الزهرى قال: جمع عمى القرآن فى ثمانين ليلة.

الحميدى عن سفيان، قال: رأيت الزهرى أحمر الرأس واللحية فى حمرتها انكفاء، كأنه يجعل فيها كتما، وكان رجلاً أعيمش، وله جُمة، قدم علينا سنة ثلاث وعشرين ومائة فأقام إلى هلال المحرم سنة أربع، وأنا يومئذ ابن ست عشرة سنة.

وعن معمر عن الزهرى، قال: مست ركبتي ركة سعيد بن المسيب ثمانى سنين.

وعن الزبير فى «النسب» له: حدثنى محمد بن حسن، عن مالك، عن ابن شهاب، قال: كنت أخدم عبيد الله بن عبد الله، حتى إن كنت أستقى له الماء المالح، وكان يقول لجارته من الباب؟ فتقول: غلامك الأعمش.

وقد روى إبراهيم بن سعد، عن أبيه، قال: ما سبقنا ابن شهاب من العلم بشيء، إلا أنه كان يشد ثوبه عند صدره ويسأل عما يريد، وكنا تمنعنا الحداثة.

ابن أبى الزناد، عن أبيه قال: كنا نكتب الحلال والحرام، وكان ابن شهاب يكتب كلما سمع، فلما احتيج إليه، علمت أنه أعلم الناس، وبصر عينى به ومعه ألواح أو صحف، يكتب فيها الحديث، وهو يتعلم يومئذ. وعن أبى الزناد، قال: كنت أطوف أنا والزهرى ومعه الألواح والصحف فكنا نضحك به.

وعن ابن وهب، عن الليث، كان ابن شهاب، يقول: ما استودعت قلبي شيئا قط
فنسيتَه، وكان يكره أكل التفاح، وسؤر الفأر، وكان يشرب العسل ويقول: إنه يذكر.
ولفائد بن أقرم يمدح الزهري:

دَرَّ ذَا وَأَثْنِ عَلَى الْكَرِيمِ مُحَمَّدٍ وَأَذْكُرْ قَوَاضِيَهُ عَلَى الْأَصْحَابِ
وَإِذَا يُقَالُ مِنَ الْجَوَادِ بِمَالِهِ قِيلَ: الْجَوَادُ مُحَمَّدُ بْنُ شِهَابِ
أَهْلُ الْمَدَائِنِ يَعْرِفُونَ مَكَانَهُ وَرَبِيعُ نَادِيهِ عَلَى الْأَعْرَابِ

وعن ابن مهدي: سمعت مالكا يقول: حدث الزهري يوما بحديث، فلما قام قمت
فأخذت بعنان دابته، فاستفهمته، فقال: تستفهمني؟! ما استفهمت عالما قط، ولا
رددت شيئا على عالم قط.

وعن ابن المديني: سمعت عبدالرحمن، يقول: قال مالك، حدثنا الزهري بحديث
طويل، فلم أحفظه، فسألته عنه، فقال: أليس قد حدثتكم به؟ قلنا: بلى، قلت: كنت
تكتب؟ قال: لا. قلت: أما كنت تستعيد؟ قال: لا. ورواها الإمام أحمد، عن
عبدالرحمن بن مهدي تابعه ابن وهب.

قال عثمان الدارمي، حدثنا موسى بن محمد البلقاوي، سمعت مالكا، يقول:
حدث الزهري بمائة حديث، ثم التفت إليّ، فقال: كم حفظت يا مالك؟ قلت: أربعين.
فوضع يده على جبهته، ثم قال: إنا لله، كيف نقص الحفظ. موسى ضعيف.
معمّر، عن الزهري: ما قلت لأحد قط، أعد عليّ.

وعن مروان بن محمد، سمع الليث يقول: تذكر ابن شهاب ليلة بعد العشاء حديثا
وهو جالس يتوضأ فما زال ذاك مجلسه حتى أصبح.

وعن أبي مسهر: حدثنا يزيد بن السمط، سمعت قرة بن عبدالرحمن يقول: لم يكن
للزهري كتاب إلا كتاب فيه نسب قومه.

وعن إبراهيم بن سعد: سمعت ابن شهاب، يقول: أرسل إلى هشام أن اكتب لبنى
بعض أحاديثك، فقلت: لو سألتني عن حديثين ما تابعت بينهما، ولكن إن كنت تريد،
فادع كاتباً، فإذا اجتمع إلى الناس فسألوني كتبت لهم، فقال لي: يا أبا بكر، ما أُرانا إلا
قد أنقصناك، قلت: كلا إنما كنت في عرار الأرض الآن هبطت الأودية. رواه نوح بن يزيد
عن إبراهيم، وزاد فيه: بعث إلى كاتبين فاختلفا إلى سنة.

ولابن وهب : أنبأنا يعقوب بن عبد الرحمن ، أن الزهري ، كان يبتغي العلم من عروة وغيره ، فيأتي جارية له ، وهي نائمة فيوقظها يقول لها : حدثني فلان بكذا ، وحدثني فلان بكذا ، فتقول : مالي ولهذا ؟ فيقول : قد علمتُ أنك لا تنتفعي به ، ولكن سمعتُ الآن فأردت أن أستاذكره .

وعن أحمد ابن أبي الحواري : حدثنا الوليد بن مسلم ، قال : خرج الزهريُّ من الخضراء من عند عبد الملك ، فجلس عند ذلك العمود ، فقال : يا أيها الناس ، إنا كُنَّا قد منعناكم شيئاً قد بذلناه لهؤلاء ، فتعالوا حتَّى أحدثكم ، قال : فسمعهم يقولون : قال رسولُ الله ، وقال رسولُ الله ﷺ ، فقال : يا أهل الشام : ما لي أرى أحاديثكم ليست لها أزيمة ولا خُطْمٌ ؟! قال الوليد : فتمسَّك أصحابنا بالأسانيد من يومئذ ، وروى نحوها من وجه آخر : أنه كان يمنعهم أن يكتبوا عنه ، فلما ألزمه هشامُ بن عبد الملك أن يُملى على بنيه ، أذن للناس أن يكتبوا .

وعن معمر ، عن الزهري ، قال : كنا نكره الكتاب ، حتى أكرهنا عليه الأمراء ، فرأيتُ أن لا أمنعه مسلماً .

وعن عبد الرزاق سمع معمرًا يقول : كنا نرى أنا قد أكثرنا عن الزهري ، حتى قتل الوليد ، فإذا الدفاترُ قد حُمِلَتْ على الدواب من خزائنه ، يقول : من علم الزهري . وروى محمد بن الحسن بن زبالة ، عن الدراوردي ، قال : أول من دوّن العلم وكتبه ابنُ شهاب .

وعن خالد بن نزار الأيلي ، عن سفيان ، قال : كان الزهريُّ أعلمَ أهل المدينة . وعن عبد الوهَّاب الثقفي ، عن يحيى بن سعيد الأنصاري قال : قال عمر بن عبد العزيز : ما ساق الحديث أحدٌ مثل الزهري .

وعن ابن عُيينة ، عن عمرو بن دينار ، قال : ما رأيتُ أحداً أنصَّ للحديث من الزهري ، وما رأيتُ أحداً أهونَ عنده الدراهم منه ، كانت عنده بمنزلة البعُر .

ولأبي سلمة المنقري : حدثنا ابنُ عُيينة ، عن عمرو ، قال : جالستُ ابنَ عباس ، وابنَ عمر ، وجابراً ، وابنَ الزبير ، فلم أرَ أحداً أنسَقَ للحديث من الزهري .

قال محمد بن سهل بن عسكر : سمعتُ أحمد بن حنبل ، يقول : الزهريُّ أحسنُ الناس حديثاً ، وأجودُ الناس إسناداً . وقال أبو حاتم : أثبت أصحابِ أنس الزهري .

وعن شعيب ابن أبي حمزة، عن الزهري، قال : اختلفت من الحجاز إلى الشام خمساً وأربعين سنة، فما استطرفت حديثاً واحداً، ولا وجدت من يطرفني حديثاً.

وعن ابن عُيينة، عن إبراهيم بن سعد سمعت أبي يسأل الزهري عن شيء من الخُلع والإيلاء، فقال : إن عندي لثلاثين حديثاً، ما سألتهموني عن شيء منها.

ولأبي صالح، عن الليث : كان ابن شهاب، يختم حديثه بدعاء جامع، يقول : اللهم أسألك من كل خير أحاط به علمك في الدنيا والآخرة، وأعوذ بك من كل شر أحاط به علمك في الدنيا والآخرة. وكان من أسخى من رأيت، كان يعطى، فإذا فرغ ما معه يستلف من عبيده، يقول : يا فلان أسلفني كما تعرف، وأضعف لك كما تعلم، وكان يطعم الناس الثريد، ويسقيهم العسل، وكان يسمر على العسل كما يسمر أهل الشراب على شرابهم، ويقول : اسقونا وحدثونا. وكان يكثر شرب العسل، ولا يأكل شيئاً من التفاح، وسمعته يبكي على العلم بلسانه، ويقول : يذهب العلم، وكثير ممن كان يعمل به . فقلت له : لو وضعت من علمك عند من ترجو أن يكون خلفاً . قال : والله ما نشر أحد العلم نشرى، ولا صبر عليه صبرى، ولقد كنا نجلس إلى ابن المسيب، فما يستطيع أحد منا أن يسأله عن شيء إلا أن يبتدئ الحديث، أو يأتي رجل يسأله عن شيء قد نزل به .

وقد روى إبراهيم بن سعد، عن أبيه، قال : ما رُؤى أحد جمع بعد رسول الله ﷺ ما جمع ابن شهاب .

ولليث وعن يحيى بن سعيد، قال : ما بقى عند أحد من العلم ما بقى عند ابن شهاب .

عبد الرزاق : حدثنا معمر، عن رجل : قال عمر بن عبد العزيز : عليكم بابن شهاب هذا فإنكم لا تلقون أحداً أعلم بالسنة الماضية منه .

سعيد بن بشير، عن قتادة، ما بقى أحد أعلم بسنة ماضية من ابن شهاب، وآخر كأنه عنى نفسه .

سعيد بن عبد العزيز : سمعت مكحولاً، يقول : ما بقى أعلم بسنة ماضية من ابن شهاب .

وعن وهيب : سمعت أيوب، يقول : ما رأيت أحداً أعلم من الزهري، فقال : له صخر

ابن جويرية، ولا الحسن البصرى؟ فقال: ما رأيت أحداً أعلم من الزهرى.

وعن الوليد بن مسلم: سمعتُ سعيد بن عبد العزيز، يقول: ما كان إلا بحراً، وسمعت مكحولاً، يقول: ابن شهاب، أعلم الناس.

وقال ابن عيينة: سمعتُ أبا بكر الهذلي، يقول وقد جالس الحسن وابن سيرين: لم أر مثل هذا قط. يعنى: الزهرى.

وقال العدنى: قال ابن عيينة: كانوا يرون يوم مات الزهرى، أنه ليس أحد أعلم بالسنة منه.

ولبقية: عن شعيب بن أبي حمزة، قيل لمكحول من أعلم من لقيت؟ قال: ابن شهاب، قيل: ثم من؟ قال: ابن شهاب، قيل: ثم من؟ قال: ابن شهاب.

قال ابن القاسم: سمعت مالكا يقول: بقى ابن شهاب، وماله فى الناس نظير. وقال معمر: كان الزهرى فى أصحابه كالحكم بن عتيبة فى أصحابه. قال موسى بن إسماعيل: شهدت وهيباً، ويشرب المفضل وغيرهما ذكروا الزهرى فلم يجدوا أحداً يقيسونه به إلا الشعبى. قال على بن المدينى: أفتى أربعة: الحكم وحمام، وقتادة، والزهرى، والزهرى عندي أفقهم.

قال سعيد بن عبد العزيز: جعل يزيد الزهرى قاضياً مع سليمان بن حبيب.

الوليد بن مسلم، عن الأوزاعى، عن الزهرى، قال: الاعتصام بالسنة نجاه. روى يونس ابن يزيد عنه نحوه.

وروى الأوزاعى عنه، قال: أمروا أحاديث رسول الله ﷺ كما جاءت.

الليث: عن جعفر بن ربيعة، قلت لعراك بن مالك: من أفقه أهل المدينة، قال: أما أعلمهم بقضايا رسول الله ﷺ، وقضايا أبى بكر وعمر وعثمان، وأفقههم فقهاً، وأعلمهم بما مضى من أمر الناس، فسعيد بن المسيب، وأما أغزرهم حديثاً فعروة، ولا تشاء أن تفجر من عبيد الله بن عبد الله بحراً إلا فجرته وأعلمهم عندي جميعاً ابن شهاب، فإنه جمع علمهم جميعاً إلى علمه.

الحميدى: حدثنا سفيان، قيل للزهرى: لو أنك سكنت المدينة، ورحت إلى مسجد رسول الله ﷺ وقبره، تعلم الناس منك، قال: إنه ليس ينبغى أن أفعل حتى أزهد فى الدنيا، وأرغب فى الآخرة، ثم قال سفيان: ومن كان مثل الزهرى؟.

قلت : كان رحمه الله محتشماً جليلاً بزى الأجناد له صورة كبيرة فى دولة بنى أمية .

روى الأوزاعى عن الزهرى ، قال : إنما يذهب العلم النسيان ، وترك المذاكرة .

عبد الرزاق : سمعت عبيد الله بن عمر ، يقول : أردت أطلب العلم ، فجعلت آتى مشايخ آل عمر ، فأقول : ما سمعت من سالم ؟ فكلما أتيت رجلاً منهم : عليك بابن شهاب ، فإنه كان يلزمه . قال : وابن شهاب يومئذ ، كان بالشام ، فلزمت نافعاً فجعل الله فى ذلك خيراً كثيراً .

عنبسة ، عن يونس ، عن ابن شهاب ، قال : قال لى سعيد بن المسيب : ما مات من ترك مثلك .

وبإسناده إلى إبراهيم بن المنذر الجزامى ، حدثنا داود بن عبد الله ، سمعت مالكا يقول : كان ابن شهاب من أسخى الناس ، فلما أصاب تلك الأموال ، قال له مولى له وهو يعظه : قد رأيت ما مر عليك من الضيق ، فانظر كيف تكون ، أمسك عليك مالك ، قال : إن الكريم لا تحنكه التجارب .

وعن نعيم بن حماد : حدثنا محمد بن ثور ، عن معمر ، عن الزهرى ، قال : القراءة على العالم والسماع منه سواء إن شاء الله .

قال عبيد الله بن عمر : دفعت إلى ابن شهاب كتاباً نظر فيه فقال : أرؤه عنى .

إبراهيم ابن أبى سفيان القيسرانى : حدثنا الفريابى ، سمعت الثورى يقول : أتيت الزهرى فتشاكل على ، فقلت له : أتحب لو أنك أتيت مشايخ ، فصنعوا بك مثل هذا ؟ فقال : كما أنت ، ودخل ، فأخرج إلى كتاباً ، فقال : خذ هذا فاروه عنى ، فما رويت عنه حرفاً .

ولمعمر ، عن الزهرى ، قال : إعادة الحديث أشد من نقل الصخر .

وعن عبد الوهاب بن عطاء : حدثنا الحسن بن عمار ، قال : أتيت الزهرى بعد أن ترك الحديث ، فألفيته على بابه ، فقلت : إن رأيت أن تحدثنى ، قال : أما علمت أنى قد تركت الحديث ؟ فقلت : إما أن تحدثنى ، وإما أن أحدثك ، فقال : حدثنى ، فقلت : حدثنى الحكم ، عن يحيى بن الجزار ، سمع علياً رضى الله عنه ، يقول : ما أخذ الله على أهل الجهل أن يتعلموا ، حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا قال : فحدثنى بأربعين حديثاً .

قال يحيى بن سعيد القطان : مرسل الزهرى شر من مرسل غيره ، لأنه حافظ ، وكل ما قدر أن يسمى سمي ، وإنما يترك من لا يحب أن يسميه .

قال الذهبي: مراسيل الزهري كالمُعْضَل، لأنه يكون قد سقط منه اثنان، ولا يسوغ أن نظن به أنه أسقط الصحابي فقط، ولو كان عنده عن صحابي لأوضحه ولما عجز عن وصله، ولو أنه يقول: عن بعض أصحاب النبي ﷺ، ومن عد مراسيل الزهري كمرسل سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير ونحوهما، فإنه لم يدر ما يقول، نعم مراسله كمرسل قتادة ونحوه.

قال أبو حاتم: حدثنا أحمد ابن أبي شريح، سمعت الشافعي، يقول: إرسال الزهري، ليس بشيء لأننا نجده يروى عن سليمان بن أرقم.

زيد بن يحيى الدمشقي: حدثنا علي بن حوشب، عن مكحول، وذكر الزهري، فقال: أي رجل هو لولا أنه أفسد نفسه بصحبة الملوك، قلت: بعض من لا يعتد به لم يأخذ عن الزهري لكونه كان مداخلًا للخلفاء، ولئن فعل ذلك فهو الثبت الحجة. وأين مثل الزهري رحمه الله.

وعن سلام ابن أبي مطيع، عن أيوب السُّخْتِيَانِي، قال: لو كنت كاتبًا عن أحد لكتبت عن ابن شهاب، قلت: قد أخذ عنه أيوب قليلاً. يعقوب السُّدُوسِي: حدثني الحلواني، حدثنا الشافعي، حدثنا عمي، قال: دخل سليمان بن يسار على هشام ابن عبد الملك، فقال: يا سليمان: من الذي تولى كِبْرَهُ منهم؟ قال: عبد الله ابن أبي ابن سلول، قال: كذبت، هو علي، فدخل ابن شهاب، فسأله هشام، فقال: هو عبد الله ابن أبي، قال: كذبت هو علي، فقال: أنا أكذب لا أبالك، فوالله لو نادى مناد من السماء، إن الله أحل الكذب ما كذبت، حدثني سعيد وعروة وعبيد وعلقمة بن وقاص، عن عائشة: أن الذي تولى كِبْرَهُ عبد الله ابن أبي، قال: فلم يزل القوم يغرون به، فقال له هشام: ارحل فوالله ما كان ينبغي لنا أن نحمل على مثلك، قال ولم؟ أنا اغتصبتك على نفسي، أو أنت اغتصبتني على نفسي؟ فخل عني، فقال له: لا. ولكنك استدنت ألفي ألف، فقال: قد علمت، وأبوك قبلك أني ما استدنت هذا المال عليك ولا على أبيك، فقال هشام: إنا أن نهيج الشيخ. فأمر فقضى عنه ألف ألف فأخبر بذلك، فقال: الحمد لله الذي هذا هو من عنده.

قال عمي: ونزل ابن شهاب بماء من المياه. فالتمس سلفاً فلم يجد، فأمر براحلته فُنَحِرَتْ، ودعا إليها أهل الماء، فمر به عمه فدعاه إلى الغداء، فقال: يا ابن أخي: إن مروءة سنة تذهب بذل الوجه ساعة، قال: يا عم انزل فاطعم، وإلا فامض راشداً.

ونزل مرة بماء، فشكا إليه أهل الماء، أن لنا ثمانى عشرة امرأة عمرية أى : لهن أعمار ليس لهن خادم، فاستسلف ابن شهاب ثمانية عشر ألفاً، وأخدم كل واحدة خادماً بألف .

قال سعيد بن عبد العزيز: قضى هشام عن الزهرى سبعة آلاف دينار، وقال : لا تعد لمثلها تدان، فقال : يا أمير المؤمنين، حدثنى سعيد بن المسيب، عن أبى هريرة: قال رسول الله ﷺ : «لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ جُحْرِ مَرَّتَيْنِ» (١) .

قال إسحاق بن الطباع، عن مالك: قال الزهرى: وجدنا السخى لا تنفعه التجاربُ .

يونس بن عبد الأعلى: سمعت الشافعى، يقول: مر رجل تاجر بالزهرى وهو بقريته، والرجل يريد الحج، فأخذ منه بأربع مئة دينار إلى أن يرجع من حجه، فلم يبرح الزهرى حتى فرقه، فعرف الزهرى فى وجه التاجر الكراهية، فلما رجع، قضاه، وأمر له بثلاثين ديناراً ينفقها .

على بن حجر: حدثنا الوليد الموقرى، قال: قيل للزهرى: إنهم يعيبون عليك كثرة الدين، قال: وكم دينى؟ قيل: عشرون ألف دينار، قال: ليس كثيراً وأنا ملئ لى خمسة أعين كل عين منها ثمن أربعين ألف دينار .

سويد بن سعيد: حدثنا ضمام، عن عقيل بن خالد، أن ابن شهاب كان يخرج إلى الأعراب يفقههم، فجاء أعرابى وقد نفذ ما بيده، فمد الزهرى يده إلى عمامتى فأخذها فأعطاه، وقال: يا عقيل أعطيك خيراً منها .

أبو مسهر: حدثنا سعيد بن عبد العزيز، قال: كنا نأتى الزهرى بالراهب وهى محلة قبلى دمشق، فيقدم لنا كذا وكذا لونا .

سليمان بن حرب، عن حماد بن زيد قال: كان الزهرى يحدث ثم يقول: هاتوا من أشعاركم وأحاديثكم، فإن الأذن مجاجة وإن للنفس حمضة .

معمّر، عن الزهرى، قال: إذا طال المجلس، كان للشيطان فيه نصيب .

قال محمد بن إشكاب، كان الزهرى جندياً، قلت: كان فى رتبة أمير .

(١) الحديث أخرجه البخارى فى (كتاب الأدب) باب: «لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين»، وكذلك أخرجه مسلم فى كتاب الزهد .

قال إسحاق المسيبي المقرئ، عن نافع ابن أبي نعيم أنه عرض القرآن على الزهري^(١).

ونقل الذهبي عن أبي مسهر: حدثنا يحيى بن حمزة، قال الزهري: ثلاث إذا كن في القاضى، فليس بقاضٍ: إذا كره الملام، وأحبَّ المحامد، وكره العزل.

يحيى بن أيوب، عن يزيد بن أبي حبيب، عن ابن شهاب قال: لا تُناظر بكتاب الله، ولا بكلام رسول الله ﷺ.

قال عبد الرحمن بن القاسم، عن مالك قال: قدم ابن شهاب المدينة، فأخذ بيد ربيعة، ودخلا إلى بيت الديوان، فما خرجا إلى العصر، فقال ابن شهاب: ما ظننت أن بالمدينة مثلك، وخرج ربيعة وهو يقول: ما ظننت أن أحداً بلغ من العلم ما بلغ ابن شهاب.

وقد قال ابن أبي رواد، عن ابن شهاب قال: العمائم تيجان العرب، والحبوة حيطان العرب، والاضطجاع فى المسجد رباط المؤمنين.

يونس، عن ابن شهاب قال: الإيمان بالقدر نظام التوحيد، فمن وحد ولم يؤمن بالقدر، كان ذلك ناقضاً توحيده.

ولسعيد بن أبي مريم: حدثنا يحيى بن أيوب ونافع بن يزيد قالا: حدثنا عقيل، عن ابن شهاب قال: من سنة الصلاة أن تقرأ: بسم الله الرحمن الرحيم، ثم فاتحة الكتاب، ثم تقرأ بسم الله الرحمن الرحيم، ثم تقرأ سورة، فكان ابن شهاب يقرأ أحياناً سورة مع الفاتحة، يفتتح كل سورة منها بسم الله الرحمن الرحيم، وكان يقول: أول من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم سرّاً بالمدينة: عمرو بن سعيد بن العاص، وكان رجلاً حياً.

وعن ابن أبي يونس: سمعت مالكا يقول: إن هذا العلم دين، فانظروا عمن تأخذونه. لقد أدركت فى المسجد سبعين ممن يقول: قال فلان، قال رسول الله، وإن أحدهم لو أئتمن على بيت مال، لكان به أميناً. فما أخذت منهم شيئاً، لأنهم لم يكونوا من أهل هذا الشأن، ويقدم علينا الزهري وهو شاب فنزدحم على بابه.

قال الذهبي قلت: كان مالكا انخدع بخضاب الزهري فظنه شاباً. رواها أبو إسماعيل الترمذى، عن إسماعيل.

وعن محمد بن عباد المكي: حدثنا سفيان، سمعت الزهري يقول: كنت أحسب

(١) سير أعلام النبلاء ٥ / ٣٤١.

أنى قد أصبت من العلم، حتى جالست عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، فكأنما كنت فى شعب من الشعاب .

وعن إسحاق بن محمد الفروى : سمعت مالكا يقول : دخلت أنا وموسى بن عقبة، ومشىخة على بن شهاب، فسأله إنسان عن حديث، فقال : تركتم العلم، حتى إذا صرتم كالشنان^(١) قد تَوَهَّتْ، طلبتموه، والله لاجئتم بخير أبداً . فضحكنا .

وعن يونس عن ابن شهاب : جالست ابن المسيب حتى ما كنت أسمع منه إلا الرجوع، يعنى : المعاد، وجالست عبيد الله فما رأيت أغرب منه، ووجدت عروة بحراً لا تكدره الدلاء .

وعن أبي ضمرة : حدثنا عبيد الله بن عمر، رأيت ابن شهاب يؤتى بالكتاب ما يقرأه ولا يقرأ عليه، فنقول : نأخذ هذا عنك ؟ فيقول : نعم . فيأخذونه وما قرأه ولا يرونه .

وعن عبد الرحمن بن إسحاق، عن الزهرى قال : ما استعدت حديثاً قط، وما شككت فى حديث إلا حديثاً واحداً . فسألت صاحبى فإذا هو كما حفظت . قال معمر : قد روى الزهرى عن الموالى : سليمان بن يسار، وطاووس، والأعرج ونافع مولى ابن عمر، ونافع مولى أبى قتادة، وحبيب مولى عروة، وكثير مولى أفلح . وقلت له : إنهم يقولون : إنك لا تروى عن الموالى . قال : قد رويت عنهم، ولكن إذا وجدت عن أبناء المهاجرين والأنصار، فما حاجتى إلى غيرهم . وسمعتة يقول : يا أهل العراق، يخرج الحديث من عندنا شبراً، ويصير عندكم ذراعاً ..

عطاء بن مسلم الخفاف، عن عبد الله بن عمر، عن الزهرى قال : حدثت على ابن الحسين بحديث، فلما فرغت منه، قال : أحسنت، بارك الله فيك، هكذا حدثناه، قلت : أرانى حديثك بحديث أنت أعلم به منى، قال : لا تقل ذاك، فليس من العلم ما لا يعرف، إنما العلم ما عرف، وتواطأت عليه الألسن .

وعن ابن وهب قال : قال مالك : لقد هلك سعيد بن المسيب، ولم يترك كتاباً ولا القاسم بن محمد، ولا عروة، ولا ابن شهاب، قلت لابن شهاب وأنا أريد أن أخصمه : ما كنت تكتب ؟ قال : قلت : ولا تسأل أن يعاد عليك الحديث ؟ قال : لا .

قال معمر : كان الزهرى إذا ذكر على بن الحسين، قال : لم أر فى أهل بيته أفضل منه .

(١) الشنان القرب المهترئة .

وعن أيوب بن سويد : حدثنا يونس، قال الزهري : إياك وغلُول الكتب، قلت : وما غلولها؟ قال : حبسها .

الأوزاعي، عن سليمان بن حبيب، عن عمر بن عبد العزيز قال : ما أتاكَ به الزهري عن غيره، فشد يدك به، وما أتاكَ به عن رأيه، فانبذه .

قال ابن المديني : دار علم الثقات على ستة، فكان بالحجاز الزهري، وعمر بن دينار، وبالبصرة قتادة، ويحيى بن أبي كثير، وبالكوفة أبو إسحاق والأعمش .

وعن داود بن الحبيب، عن مقاتل بن سليمان، عن الزهري قال : كان ابن عباس يقول : خمس يورثن النسيان : أكل التفاح، والبول في الماء الراكد، والحجامة في القفا، وإلقاء القملة في التراب، وسؤر الفأرة^(١) .

قال محمد بن يحيى الذهلي : أبو حميد مولى مسافع، عن أبي هريرة، روى عنه الزهري حديث «لَتَنْتَقَنَ كَمَا يَنْتَقَى التَّمَرُ»^(٢) .

وحديث «إياكم ومحقرات الأعمال»^(٣) رواهما يونس بن يزيد عنه .

أحمد بن عبد العزيز الرملي، حدثنا الوليد بن مسلم، عن الأوزاعي، سمعت الزهري لما حدث عن النبي ﷺ، قال : «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن»^(٤) قلتُ له : فما هو؟ قال : من الله القول، وعلى الرسول البلاغ، وعلينا التسليم، أمروا حديث رسول الله كما جاء بلا كيف .

محمد بن ميمون المكي : حدثنا ابن عيينة، قال : أتيت الزهري، وهو عند سارية عند باب الصفا، فجلست بين يديه، فقال : يا بني قرأت القرآن؟ قلت : بلى . قال : تعلمت الفرائض؟ قلت : بلى . قال : كتبت الحديث؟ قلت : بلى، يعني عن أبي إسحاق الهمداني، قال : أبو إسحاق إسناد .

(١) موضوع، داود بن الحبيب متروك .

(٢) الحديث أخرجه ابن ماجه في الفتن باب شدة الزمان من حديث الزهري عن أبي حميد مولى مسافع ولفظه «لَتَنْتَقَنَ كَمَا يَنْتَقَى التَّمَرُ مِنْ إِغْفَالِهِ فَلْيَذْهَبْ خِيَارَكُمْ، وَلْيَبْقِ شَرَارَكُمْ» إسناده ضعيف فيه يونس عن الزهري وأبو حميد مجهول .

(٣) الحديث أخرجه ابن ماجه في سننه وأحمد في سننه ٧١/٦، ١٥١ من طريق عامر بن عبد الله بن الزبير عن عوف بن الحارث عن عائشة قالت قال لي رسول الله ﷺ : «يا عائشة إياك ومحقرات الأعمال، فإن لها من الله طالبا» .

ومع أن الحديث فيه يونس فإن ابن حبان صححه، والحديث أخرجه أحمد بنحوه في المسند ٣٣١/٥ وقال فيه الهيثمي رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح، مجمع الزوائد ١٩٠/١٠ .

(٤) الحديث متفق عليه أخرجه الشيخان من حديث أبي هريرة .

ضمرة بن ربيعة، عن رجاء ابن أبي سلمة، عن أبي رزين، سمعت الزهري يقول: أعياء الفقهاء وأعجزهم أن يعرفوا ناسخ حديث رسول الله ﷺ من منسوخه.

أيوب بن سويد، عن يونس، عن الزهري، قال لى القاسم: أراك تحرص على الطلب، أفلا أدلك على وعائه؟ قلت: بلى. قال: عليك بعمرة بنت عبد الرحمن، فإنها كانت فى حجر عائشة، فأتيتها، فوجدتها بحرًا لا ينزف.

قال الشافعى: قال ابن عيينة: حدث الزهري يوما بحديث، فقلت: هاته بلا إسناد، قال: أترقى السطح بلا سلم؟^(١).

قال يحيى القطان: توفى الزهري سنة أربع وعشرين أو ثلاث وعشرين ومائة^(٢) أى قبل مالك بخمس وخمسين سنة^(٣). وفيه يقول مالك كما أخرجه ابن أبى حاتم مسنداً عن أبيه.

حدثنا عبد الرحمن حدثنا على بن الحسن الهسنجاني حدثنا يحيى بن عبد الله ابن بكير أخبرنى القاسم قال سمعت مالكا يقول: بقى ابن شهاب وما له فى الدنيا نظير.

حدثنا عبد الرحمن حدثنى أبى حدثنا هارون بن سعيد الأيلي قال حدثنى خالد ابن نزار قال سمعت مالكا يقول: أول من أسند الحديث ابن شهاب^(٤).

٢ - أبو الأسود يتيم عروة^(٥).

٣ - أيوب ابن أبى تيممة السخثياني: الإمام الحافظ، سيد العلماء، أبو بكر بن أبى تيممة كيسان، العتري مولده كما ذكر الذهبي عام توفى ابن عباس سنة ثمان وستين، وقد رأى أنس بن مالك.

قال الذهبي: وما وجدنا له عنه رواية، مع كونه معه فى بلد وكونه أدركه وهو ابن بضع وعشرين سنة^(٦).

(١) سير ٣٤٧/٥.

(٢) التاريخ الكبير ٢٢٠/١، والصغير ٣٢٠/١، والجرح والتعديل ٧١/٨، وفيات الأعيان ١٧٧/٤، سير ٣٢٦/٥.

(٣) ترتيب المدارك ١٧١/٢.

(٤) الجرح والتعديل ٢٠/١.

(٥) سبق ووفاته قرية من وفاة الزهري. ترتيب ١٧١/٢.

(٦) سير أعلام النبلاء ١٦/٦، وقد قال أبو نعيم الحافظ أسند أيوب عن أنس بن مالك وعمرو بن سلمة وأبى العالية وأبى رجاء. السابق ٢٣/٦.

ثم قال : قرأت على إسحاق بن أبي بكر، أنبأنا ابن خليل، أنبأنا اللبان أنبأنا الحداد أنبأنا أبو نعيم، حدثنا سليمان بن أحمد حدثنا عبد الله ابن أحمد حدثني عباس الترسى حدثنا وهيب، حدثنا الجعد أبو عثمان سمعت الحسن يقول : أيوب سيد شباب أهل البصرة^(١).

سمع من أبي بريد عمرو بن سلمة الجرمي، وأبي عثمان النهدي، وسعيد بن جبير، وأبي العالية الرياحي، وعبد الله بن شقيق، وأبي قلابة الجرمي، ومجاهد بن جبر، والحسن البصري، ومحمد بن سيرين، ومعاذة العدوية، وقيس بن عباية الحنفى، وأبي رجاء عمران ابن ملحان العطاردي، وعكرمة مولى ابن عباس، وأبي مجلز لاحق بن حميد، وحفصة بنت سيرين، ويوسف ابن مَاهَك، وعطاء بن أبي رباح، ونافع مولى ابن عمر، وأبي الشعثاء جابر بن زيد، وحميد بن هلال، وأبي الوليد عبد الله بن الحارث، والأعرج، وعمرو بن شعيب، والقاسم بن عاصم، والقاسم بن محمد، وابن أبي مُلَيْكَة، وقتادة، وخلق سواهم.

حدث عنه : محمد بن سيرين، وعمرو بن دينار، والزهرى، وقتادة - وهم من شيوخه - ويحيى بن أبي كثير، وشعبة، وسفيان، ومالك، ومَعْمَر، وعبد الوارث، وحماد ابن سلمة، وسليمان بن المغيرة، وحماد بن زيد، ومعتمر بن سُلَيْمان، وهيب، وعبيد الله ابن عمرو، وإسماعيل بن عُلَيْيَة، وعبد السلام بن حرب، ومحمد بن عبد الرحمن الطُّفَاوَى، ونوح بن قيس الحُدَّانِي، وهشيم بن بشير، ويزيد بن زُرَيْع، وخالد بن الحارث، وسفيان بن عيينة، وعبد الوهاب الثقفى، وأمم سواهم.

قال الذهبي :

قرأت على إسحاق بن أبي بكر: أنبأنا ابن خليل، أنبأنا اللبان، أنبأنا الحداد، قال أبو أحمد^(٢) فى « الكنى » : أيوب روى عنه ابن سيرين، وقتادة، وحميد الطويل، والأعمش وعمرو بن دينار، وابن عون، ويحيى بن أبي كثير، وعبيد الله بن عمر، ومالك بن أنس.

أخبرنا الفخر على بن أحمد وغيره، قالوا : أنبأنا ابن طبرزد، أنبأنا عبد الوهاب الحافظ، أخبرنا أبو محمد بن هزارمرد، أخبرنا ابن حَبَّابة، أخبرنا البغوى، حدثنا عمى، حدثنا

(١) السابق ١٦/٦.

(٢) هو محدث خراسان، الإمام الحافظ، محمد بن محمد بن أحمد بن إسحاق النيسابورى، الحاكم، شيخ صاحب «المستدرک» توفى سنة ٣٧٨هـ. تذكرة الحفاظ ٣/٩٧٦.

عازم، حدثنا حماد بن زيد قال : ولد أيوب قبل طاعون الجارف بسنة .

قال البغوى : بلغنى أن مولد أيوب، سنة ثمان وستين .

قلت : وكان الطاعون فى سنة تسع وستين . يقال : مات بالبصرة فيه فى ثلاثة أيام أو نحوها مئتا ألف نفس .

وبه قال البغوى : حدثنا عبد الواحد بن غياث، حدثنا حماد، قال : رأيت أيوب وضع يده على رأسه وقال : الحمد لله الذى عافانى من الشرك، ليس بينى وبينه إلا أبو تميم .

وبه : حدثنا عبيد الله بن عمر، حدثنا حماد، حدثنا ميمون العزّال قال : جاء أيوب، فسأل الحسن عن أشياء، فلما قام، قال لنا الحسن : هذا سيد الفتیان .

وعن سفيان الثورى قال : قال الحسن لأيوب : هذا سيد شباب أهل البصرة .

وبه : أخبرنا الصلت بن مسعود، حدثنا سفيان، سمعت هشام بن عروة يقول : ما رأيت بالبصرة مثل أيوب السخّتيانى، ولا بالكوفة مثل مسعر .

قال وبه : حدثنا أحمد بن محمد بن عيسى، حدثنا الوليد، سمعت شعبة يقول حدثنى أيوب سيد الفقهاء .

وبه : حدثنا على بن مسلم، حدثنا أبو داود، عن شعبة : ما رأيت قط مثل أيوب، ويونس، وابن عون .

قال وعن الثورى قال : ما رأيت بالبصرة مثل أربعة، فبدأ بأيوب .

قال : وقال أبو عوّانة : رأيت الناس ما رأيت مثل هؤلاء : أيوب، ويونس، وابن عون .

قال : وبه حدثنا على بن مسلم، حدثنى حبان مولى بنى أمية، سمعت سلام ابن أبى مطيع يقول : ما فقنا أهل الأمصار فى عصر قط، إلا فى زمن أيوب، ويونس، وابن عون، لم يكن فى الأرض مثلهم .

وبه : حدثنا أحمد بن إبراهيم الموصلى، حدثنا حماد بن زيد، كان أيوب لا يقف على آية إلا إذا قال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ﴾ [الأحزاب : ٥٦] سكت سكتة .

قال : وحدثنا أحمد، حدثنا حماد، عن أيوب قال : أدركت الناس ها هنا وكلامهم : إن قضى وإن قُدِّر . وكان يقول : ليتّق الله رجل . فإن زهد، فلا يجعلنّ زهده عذاباً على

الناس، فَلَأَن يُخْفِيَ الرجل زهده خير من أن يلعنه.

وكان أيوب ممن يخفي زهده، دخلنا عليه، فإذا هو على فراش مُخَمَّس أحمر، فرفعته، أو رفعه بعض أصحابنا، فإذا خصفة محشوة بليف.

قال: وبه حدثنا على بن مسلم، حدثنا أبو داود، قال: قال شعبة: ما واعدت أيوب موعداً قط، إلا قال حين يفارفتني: ليس بيني وبينك موعد. فإذا جئت، وجدته قد سبقني.

قال: وبه حدثنا إسحاق بن إبراهيم المروزي، حدثنا النضر بن شميل، أخبرني الخليل ابن أحمد، قال: لحن أيوب في حرف، فقال: أستغفر الله.

ثم قال: وبه حدثنا أحمد بن إبراهيم، حدثنا حماد بن زيد، أخبرني رجل أنه رأى أيوب بين قبري الحسن ومحمد، قائماً يبكي، ينظر إلى هذا مرة، وإلى هذا مرة.

وقال: وبه حدثنا أحمد، حدثنا حماد، حدثنا أيوب قال: رأيت الحسن في النوم مقيداً، ورأيت ابن سيرين مقيداً في سجن. قال: كأنه أعجبه ذلك.

قال مخلد بن الحسين: قال أيوب: ما صدق عبد قط؛ فأحب الشهرة.

روى مؤمل، عن شعبة قال: من أراد أيوب، فعليه بحماد بن زيد. قلت: صدق، أثبت الناس في أيوب هو.

وقال حماد: لم يكن أحد أكرم على ابن سيرين من أيوب.

وقال يونس بن عبيد: ما رأيت أحداً أنصح للعامة من أيوب والحسن^(١).

وروى سليمان بن حرب، عن حماد بن زيد، قال: كان أيوب في مجلس، فجاءته عبرة، فجعل يمتخط ويقول: ما أشد الزكام.

وقال ابن عون: مات ابن سيرين، فقلنا مَنْ ثُمَّ؟ قلنا: أيوب.

قال محمد بن سعد الكاتب: كان أيوب ثقة، ثبتاً في الحديث، جامعاً، كثير العلم، حجة، عدلاً.

وقال أبو حاتم وسئل عن أيوب، فقال: ثقة، لا يسأل عن مثله.

قلت: إليه المنتهى في الإتيان.

(١) سير ٢٠/٦.

قال ابن المديني : له نحو من ثمان مئة حديث . وأما ابن عُلَيَّةَ، فقال : كنا نقول :
حديث أيوب ألفا حديث، فما أقل ما ذهب على منها .

وسئل ابن المديني عن أصحاب نافع، فقال : أيوب وفضله، ومالك وإتقانه، وعبيد الله وحفظه .

روى ضمرة عن ابن شوذب، قال : كان أيوب يؤم أهل مسجده في شهر رمضان،
ويصلي بهم في الركعة قدر ثلاثين آية، ويصلي لنفسه فيما بين الترويحتين بقدر ثلاثين
آية . وكان يقول هو بنفسه للناس : الصلاة، ويوتر بهم، ويدعو بدعاء القرآن، ويؤمن من
خلفه، وآخر ذلك، يصلي على النبي ﷺ ويقول : اللهم استعملنا بسنته، وأوزعنا
بهديه، واجعلنا للمتقين إماما، ثم يسجد . وإذا فرغ من الصلاة دعا بدعوات .

قال حماد بن زيد : أيوب عندي أفضل من جالسته، وأشدّه اتباعا للسنة .

قال سعيد بن عامر الضُّبَعِي، عن سلام بن أبي مُطِيع، قال : رأى أيوب رجلا من
أصحاب الأهواء فقال : إني لأعرف الذلة في وجهه، ثم تلا : ﴿ سَيَأْتِيهِمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ
وَذَلَّةٌ ﴾ [الأعراف : ١٥٢] . ثم قال : هذه لكل مفتر . وكان يسمى أصحاب الأهواء
خوارج، ويقول : إن الخوارج اختلفوا في الاسم، واجتمعوا على السيف .

وقال له رجل من أصحاب الأهواء : يا أبا بكر، أسألك عن كلمة ؟ فولى وهو يقول :
ولا نصف كلمة . مرتين .

وروى جرير الضُّبَعِي عن أشعث، قال : كان أيوب جهَّذاً^(١) العلماء .

قال سلام بن أبي مُطِيع : كان أفقههم في دينه أيوب . وعن هشام بن حسان : أن
أيوب السخثياني حج أربعين حجة .

وقال وهيب : سمعت أيوب يقول : إذا ذكر الصالحون، كنت عنهم بمعزل .

وقال حماد بن زيد : كان أيوب صديقا ليزيد بن الوليد، فلما ولي الخلافة، قال
أيوب : اللهم أنسه ذكرى . وكان يقول : ليتق الله رجل وإن زهد فلا يجعلن زهده عذاباً
على الناس .

وقال حماد : غلبه البكاء مرة، فقال : الشيخ إذا كبر، مج^(٢) .

(١) الخبير .

(٢) الشيخ المايج الذي يمج ريقه ولا يستطيع حبسه لكثرة .

قال معمر: كان في قميص أيوب بعض التذييل. فقليل له، فقال: الشهرة اليوم في التشمير.

قال صالح ابن أبي الأخضر: قلت لأيوب: أوصني، قال: أَقِلَّ الكلام.

قال حماد بن زيد: لو رأيتم أيوب، ثم استقاكم شربة على نُسْكِهِ، لما سقيتموه، له شَعْرُ وافر، وشارب وافر، وقميص جيد هروى، يشم الأرض، وقلنسوة متركة جيدة، وطيلسان كردى جيد، ورداء عدنى. يعنى: ليس عليه شيء من سيم النسائك، ولا التصنع.

قال شعبة: قال أيوب: ذكرت، ولا أحب أن أذكر.

قال حماد بن زيد: كان لأيوب برد أحمر يلبسه إذا أحرم، وكان يعده كفنا. وكنت أمشى معه، فيأخذ في طرق إننى لأعجب له كيف يهتدى لها فراراً من الناس أن يقال: هذا أيوب.

وقال شعبة: ربما ذهبت مع أيوب لحاجة، فلا يدعنى أمشى معه، ويخرج من ها هنا، وها هنا لكي لا يفطن له.

وفى «شمائل الزهاد» لابن عقيل البلخي: حدثنا محمد بن إبراهيم، حدثنا (١).

قال الذهبي: بلغنا أنهم قالوا للمالك: إنك تتكلم في حديث أهل العراق، وتروى مع هذا عن أيوب، فقال: ما حدثتكم عن أحد، إلا وأيوب أوثق منه.

أنبأنا أحمد بن سلامة، عن محمد بن أبي زيد الكُرَّاني (٢)، أخبرنا محمود ابن إسماعيل، أخبرنا ابن قادشاه، أخبرنا أبو القاسم الطبراني، حدثنا العباس بن الفضل الأسفَاطي، حدثنا سليمان بن حرب، سمعت حماد بن زيد، سمعت أيوب، وذكر المعتزلة، وقال: إنما مدار القوم على أن يقولوا: ليس في السماء شيء.

قال علي بن المديني: لأيوب نحو من ثمان مئة حديث.

قلت: اتفقوا على أنه توفي سنة إحدى وثلاثين ومئة بالبصرة، زمن الطاعون، وله ثلاث وستون سنة. وآخر من روى حديثه عالياً، أبو الحسن بن البخارى.

أخبرنا أبو الفرج عبد الرحمن بن محمد الفقيه، وأبو المعالي أحمد بن عبد السلام،

(١) السابق ٦/ ٢٢.

(٢) نسبة إلى كُرَّان، محلة بأصبهان.

وجماعة وإجازة قالوا: أخبرنا عمر بن محمد، أخبرنا هبة الله بن محمد، أخبرنا محمد ابن محمد بن غيلان، أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله الشافعي، أخبرنا موسى ابن سهل الوشاء، حدثنا إسماعيل بن عليّة، عن أيوب، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ، قال: «إن أصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة، ويقال لهم: أحيوا ما خلقتم».. أخرجه مسلم^(١).

قال الذهبي: اتفقوا على أنه توفي سنة إحدى وثلاثين ومئة بالبصرة^(٢).
يعنى قبل مالك بتسع وأربعين سنة^(٣).

٣ - ربيعة بن أبي عبد الرحمن: توفي سنة ست وثلاثين وقيل سنة ثنتين وأربعين، وقد سبق^(٤) روى عن مالك حديث المتعة وغير ذلك^(٥).

٤ - يحيى بن سعيد الأنصارى: ويقال: يحيى بن سعيد بن قيس بن قُهْد الأنصارى النُّجَارِيُّ، أبو سعيد المدنى قاضى المدينة^(٦) وعالمها فى زمانه وتلميذ الفقهاء السبعة^(٧). مولده قبل السبعين زمن ابن الزبير. سمع من أنس بن مالك، والسائب ابن يزيد، وأبى أمانة بن سهل وسعيد بن المسيب، والقاسم بن محمد، وعلى ابن الحسين، ونافع العمرى، وابن شهاب، وسليمان بن يسار الفقيه، وبشير بن يسار، وسعيد بن يسار الأخوة... وخلق سواهم روى عنه الزهرى مع تقدمه، وابن أبى ذئب، ومالك، وعبد العزيز بن الماجشون، وسفيان الثورى، وحماة بن سلمة، والأوزاعى وحماة بن زيد، والليث بن سعد، وإبراهيم بن سعد، وأبو إسحاق الفزارى، وإسماعيل بن عياش، وابن المبارك، والقاضى أبو يوسف، وابن عليّة، وسعيد بن محمد الوراق، وسفيان بن عيينة، وعبد الرحمن بن سليمان الداراني، وعبد الوهاب الثقفى، ويحيى بن سعيد الأموى، ويحيى بن سعيد القطان، ويزيد ابن هارون، وجعفر بن عون العمرى، وخلق سواهم.

وهو صاحب حديث «الأعمال بالنيات»، وعنه اشتهر حتى يقال: رواه عنه نحو المقتنين^(٨).

(١) كتاب اللباس والزينة باب تحريم صورة الحيوان.

(٢) سير ٢٤/٦.

(٣) ترتيب المدارك ١٧١/٢.

(٤) راجع ص

(٥) ترتيب المدارك ١٧١/٢.

(٦) مقدمة الجرح والتعديل ٧٢، الثقات لابن حبان ٥٢١/٥، تاريخ بغداد ١٤/١٠١، سير ٤٦٨/٥.

(٧، ٨) السابق.

وقد اختلف فى نسبه، فقال أبو عبيدة ابن أبى السفر: حدثنا أبو أسامة، حدثنى يحيى بن سعيد بن قيس بن قهد الأنصارى، عن سعيد بن المسيب، وقال محمد ابن عُبَيْد بن حسان، حدثنا حماد، عن يحيى بن سعيد قال: كانت حبيبة بنت سهل إحدى عماتى، وأنبأنا يحيى بن سعيد بن قيس بن عمرو بن سهل.

قلت: حبيبة هذه هي القائلة: لا أنا ولا ثابت بن قيس بن شماس.

وأما قيس بن عمرو فصحابى؛ له فى «السنن» فى ركعتى الصبح^(١).

قال الحاكم: هو قاضى حرم رسول الله ﷺ، ومفتيها فى عصره يحيى بن سعيد ابن قيس بن قهد بن عمرو بن ثعلبة بن الحارث بن يزيد بن ثعلبة بن غنم بن مالك ابن النجار.

وقال خليفة فى «الطبقات»: يحيى بن سعيد بن قيس بن قهد بن سهل بن ثعلبة ابن الحارث بن زيد بن ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار أبو سعيد.

قال أبو أحمد فى «الكنى»: يحيى بن سعيد بن قيس بن عمرو بن سهل بن الحارث ابن زيد بن ثعلبة بن غنم، ثم قال: ويقال: ابن سعيد بن قيس بن قهد. ولم يصح أخو سعد وعبد ربه وسعيد.

قال الذهبى: قلت: ومن قال: إن جده هو قيس بن عمرو بن سهل بن ثعلبة: أحمد وابن معين. وقال مصعب: جدُّ قيس بن قهد بن قيس، فقال أحمد ابن أبى خيثمة: غلط مصعب، وقيس بن قهد هو جدُّ أبى مريم عبد الغفار بن القاسم الأنصارى الكوفى. قال: وكلاهما له صحبة.

(١) أخرجه أبو داود (١٢٦٧) فى ك الصلاة: باب من فاتته سنة الصبح متى يقضيها، والترمذى (٤٢٢) فى ك الصلاة: باب فيمن تفوته الركعتان قبل الفجر يصليهما بعد صلاة الفجر، وابن ماجة كذلك (١١٥٤) فى إقامة الصلاة: باب ما جاء فيمن فاتته الركعتان قبل صلاة الفجر متى يقضيها، وأحمد فى المسند ٤٤٧/٥، والحاكم ٢٧٥/١ من طريق عبد الله بن نمير، عن سعد بن سعيد، عن محمد بن إبراهيم، عن جده قيس بن عمرو قال: خرج رسول الله ﷺ، فأقيمت الصلاة، فصليت معه الصبح، ثم انصرف النبى ﷺ، فوجدنى أصلى، فقال: «مهلاً يا قيس آصلتان معاً؟» قلت: يا رسول الله إني لم أكن ركعت ركعتى الفجر، قال: «فلا إذن» ورجاله ثقات، إلا أن محمد بن إبراهيم لم يسمع من قيس، لكن للحديث طريق متصل صحيح أخرجه الحاكم (٢٧٤/١، ٢٧٥) وعنه البيهقى فى السنن ٤٨٣/٢ من طريق الربيع ابن سليمان، حدثنا أسد بن موسى، حدثنا الليث بن سعد، عن يحيى بن سعيد، عن أبيه عن جده، قال الحاكم: قيس بن قهد صحابى، والطريق إليه صحيح على شرطهما، ووافقه الذهبى على تصحيحه، وصححه ابن خزيمة (١١١٦).

ثبت أن النبي ﷺ قال: «خَيْرُ دُورِ الْأَنْصَارِ دَارُ بَنِي النَّجَّارِ» (١).

رأى يحيى بن سعيد عبد الله بن عمر، قاله الحاكم أبو عبد الله، ثم قال: سمع أنساً، والسائب، وأبا أمامة، وعبد الله بن عامر بن ربيعة، ويوسف بن عبد الله بن سلام، وسمع ابن المسيب ومن بعده من الفقهاء السبعة وجالسهم.

روى عنه من التابعين أربعة: هشام بن عروة، وحميد الطويل، وأيوب السخيتاني، وعبيد الله بن عمر.

وعن عمار: حدثنا حماد، عن هشام بن عروة، قال: حدثني العدل الرضى الأمين على ما يغيب عليه أبو سعيد يحيى بن سعيد.

قلت: عامة الناس كنوه هكذا (٢).

وروى أبو يحيى صاعقة، عن ابن المدينى قال: كنيته أبو نصر.

قال سليمان بن بلال: كان يحيى بن سعيد قد ساءت حالته، وأصابه ضيق شديد، وركبه الدين، فبينما هو كذلك إذا جاءه كتاب أبي جعفر المنصور يستقضيه، فوكلنى بأهله، وقال لى: والله ما خرجت وأنا أجهل شيئاً. فلما قدم العراق كتب إلى، قلت لك ذاك القول، وإنه والله لأول خصمين جلسا بين يدي، فاقتصا شيئاً، والله ما سمعته قط، فإذا جاءك كتابى هذا، فسل ربيعة بن أبى عبد الرحمن، واكتب إلى ما يقول، ولا تعلمه. هذه حكاية منكورة، فإن ربيعة كان قد مات. رواها إبراهيم بن المنذر الحزامى، عن يحيى بن محمد بن طلحة من ولد أبى بكر، عن سليمان، وزاد فيها: فلما خرجت إلى العراق شيعته: فكان أول ما استقبله جنازة، فتغير وجهى، فقال: كأنك تغيرت؟ فقلت: اللهم لا طير إلا طيرك. فقال: والله لئن صدق طيرك، لئن عشن أمرى، فمضى فما أقام إلا شهرين حتى قضى دينه، وأصاب خيراً.

قال عبد الله بن بشر الطالقانى: سمعت أحمد بن حنبل يقول: يحيى بن سعيد الأنصارى أثبت الناس (٣).

وقال حماد بن زيد: قدم أيوب من المدينة، فقيل له: من أفقه من خلفت بها؟ قال: يحيى بن سعيد الأنصارى.

(١) أخرجه البخارى ٨٨/٧ فى المناقب: باب فضل دور الأنصار، ومسلم (٢٥١١) فى فضائل الصحابة: باب خير دور الأنصار، من حديث أبى أسيد رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «خير دور الأنصار بنو النجار».

(٣) السابق.

(٢) الجرح والتعديل ١٤٨/٩، وسير ٤٧١/٥.

أبو صالح: حدثنا الليث، عن عبيد الله بن عمر، قال: كان يحيى بن سعيد يحدثنا فيسُحُّ علينا مثل اللؤلؤ، إذا طلع ربيعة، فقطع حديثه إجلالاً لربيعة وإعظاماً^(١).

على بن مسهر: سمعت سفيان يقول: أدركت من الحفاظ ثلاثة: إسماعيل ابن أبي خالد، وعبد الملك بن أبي سليمان، ويحيى بن سعيد الأنصاري، قلت: فالأعمش؟ فأبى أن يجعله معهم.

محمد بن المنهال: سمعت يزيد بن زريع يقول: لما قدم يحيى بن سعيد الأنصاري، نزل على عبد الوهاب بن عبد الحميد، وكان يحيى لا يملأ فكنا ندخل عليه، ومعناه ابن عُلبة وجماعة فنحفظ، فإذا خرجنا كتب هذا ما حفظ، وهذا ما حفظ، فتركت لذلك حديثه، وقلت: لا آخذ ديني عنكم.

محمد بن سعد، عن الواقدي، أن سليمان بن بلال أخبره، قال: خرج يحيى ابن سعيد إلى إفريقية في ميراث له، فطلب له ربيعة بن أبي عبد الرحمن البريد، فركبه إلى إفريقية، فقدم بذلك الميراث، وهو خمس مئة دينار، فأتاه الناس يسلمون عليه، وأتاه ربيعة أغلق الباب عليهما، ودعا بمنطقته، فصيرها بين يدي ربيعة، وقال يا أبا عثمان: والله ما غيبت منها ديناراً إلا ما أنفقناه في الطريق، ثم عد مئتين وخمسين ديناراً فدفعها إلى ربيعة، وأخذ هو مثلها قاسمه.

قال يحيى القطان: سمعت سفيان بن سعيد يقول: كان يحيى بن سعيد الأنصاري أجل عند أهل المدينة من الزهري.

والترمذي: حدثنا قتيبة، حدثنا جرير، سألت يحيى بن سعيد فقلت:

قال عبد الرحمن بن مهدي: حدثنا وهيب، قال: قدمت المدينة فلم ألق بها أحداً إلا وأنت تعرف وتنكر. غير يحيى بن سعيد ومالك.

الحاكم: حدثنا أبو بكر محمد بن داود الزاهد، حدثنا يحيى بن أحمد الهروي، أن محمد بن حفص حدثهم، حدثنا يحيى بن أيوب المقابري، حدثني أبو عيسى وغيره، أن قوما كانت بينهم وبين المسيب بن زهير خصومة، فارتفعوا إلى يحيى بن سعيد الأنصاري، فكتب إليه يحيى أن يحضر، فأتوه بكتاب يحيى، فانتهرهم وأبى، فجاءوا إلى يحيى، فقام مغضباً يريد المسيب، فوافقه قد ركب وبين يديه نحو المئتين من الخشابة،

(١) المعرفة والتاريخ ١/٦٤٨، سير ٥/٤٧٢.

فلما رأوا القاضي، أفرجوا له، فأتى المسيب فأخذ بحمائل سيفه، ورمى به إلى الأرض، ثم برك عليه يخنقه، قال: فما خلص حمائل السيف من يده إلا أبو جعفر بنفسه. قلت: هكذا فليكن الحاكم، ومتى خاف الحاكم من العزل لم يفلح، وفي ثبوت هذه الحكاية نظر.

الحسن بن عيسى بن ماسرجس: حدثنا جرير قال: سألت يحيى بن سعيد، وما رأيت شيخاً أنبل منه، فذكر تفضيل الشيخين^(١).

قال حماد بن زيد: كان يحيى بن سعيد، يقول في مجلسه: اللهم سَلِّمْ سَلِّمْ. وقال يحيى: كان عبيد الله بن عدى بن الخيار، يقول في مجلسه: اللهم سلمنا وسلم المؤمنين منا^(٢).

قال المزى: وقال أبو أويس: عن يحيى بن سعيد: صحبت أنس بن مالك إلى الشام^(٣).

وقال العجلي: كان يحيى بن سعيد قاضياً على الحيرة، ثم لقيه يزيد بن هارون، وروى عنه نحواً من مئة حديث وسبعين حديثاً.

قال يحيى بن سعيد القطان، وأحمد بن حنبل، وأبو عبيد القاسم بن سلام، ومحمد ابن عبد الله بن نمير، ومحمد بن سعد، في آخرين: مات سنة ثلاث وأربعين ومئة. زاد بعضهم: بالهاشمية من الأنبار.

وقال الواقدي في «الطبقات»: مات سنة ثلاث وأربعين ومئة.

وقال في غير «الطبقات»: مات سنة أربع وأربعين ومئة. وقال يزيد بن هارون، وعمرو ابن على: مات سنة أربع وأربعين ومئة.

وقال يحيى بن بكير: مات سنة أربع وأربعين ومئة، وقائل يقول: سنة ست وأربعين ومئة.

وقال الحافظ أبو بكر الخطيب^(٤): حدث عنه ابن شهاب الزهري، وجعفر بن عون وبين وفاتيهما ثلاث وثمانون سنة.

وقال عارم، عن حماد بن زيد: قيل لهشام بن عروة: سمعت أباك يقول كذا وكذا؟

(١) يعنى أبا بكر وعمر رضى الله عنهما.

(٢) سير ٣٤٦/٥

(٣) تهذيب الكمال ٣١/٣٥٨.

(٤) السابق واللاحق ٣٦٩.

قال : لا . ولكن حدثني العدل الرضى الأمين، عدل نفسى عندى، يحيى بن سعيد أنه سمعه من أبى . وفى رواية : أنه سمعه من أبى، قال : يقطع الذى يسرق فى إياقه^(١) .

وقال عبد الله بن بشر الطالقانى : سمعت أحمد بن حنبل يقول : يحيى بن سعيد الأنصارى أثبت الناس .

وقال عثمان بن سعيد الدارمى : قلت ليحيى : فالزهري أحب إليك فى سعيد ابن المسيب أو قتادة؟ فقال : كلاهما . قلت : فهما أحب إليك أو يحيى بن سعيد؟ فقال : كل ثقة .

وقال محمد بن سلام الجمحى، عن محمد بن القاسم .

الهاشمى : كان يحيى بن سعيد خفيف الحال، فاستقضاه أبو جعفر، وارتفع شأنه، فلم يتغير حاله، فقيل له فى ذلك، فقال : من كانت نفسه واحدة لم يغيره المال .

وقال أحمد بن سعيد الدارمى : سمعت أصحابنا يحكون عن مالك بن أنس، قال : ما خرج منا أحد إلى العراق إلا تغير غير يحيى بن سعيد، ولم يرجع على ما كان عليه إلا يحيى بن سعيد .

قلت ولعله يقصد بذلك إقبال الدنيا كما يفيد الخبر السابق .

وقال محمد بن سعد، عن محمد بن عمر : أخبرنى سليمان بن بلال، قال : خرج يحيى بن سعيد إلى إفريقية بمركبين فى ميراث له، وطلب له ربيعة بن أبى عبد الرحمان البريد، فركبه إلى إفريقية، فقدم بذلك الميراث وهو خمس مئة دينار، قال : فأتاه الناس يسلمون عليه، فأتاه ربيعة فسلم عليه، فلما أراد ربيعة أن يقوم حبسه، فلما ذهب الناس أمر بالباب فأغلق ثم دعا بمنطقته، فصبها بين يدى ربيعة، وقال : يا أبا عثمان والله الذى لا إله إلا هو ما غيبت منها ديناراً إلا شيئاً أنفقناه فى الطريق . ثم عد خمسين ومئتين ديناراً فدفعهما إلى ربيعة وأخذ خمسين ومئتين ديناراً لنفسه قاسمه إياها^(٢) .

قال البخارى، عن على بن المدينى : له نحو ثلاث مئة حديث .

وذكره محمد بن سعد فى «الصغير» فى الطبقة الرابعة، وفى «الكبير» فى الطبقة الخامسة، وقال : أمه أم ولد، وكان ثقة، كثير الحديث، حجة، ثبتاً^(٣) .

(١) مالك فى الموطأ كتاب الحدود باب ما جاء فى قطع الآبق والسارق .

(٢) السابق ٣١ / ٣٥١ .

(٣) تهذيب الكمال ٣١ / ٣٥٨ .

وفى شدة حرصه رضى الله عنه على الاستيعاب لأبواب المحامد فى الرواية قال : وقال سعيد بن داود الزنبرى^(١) ، عن مالك بن أنس : سمعت يحيى بن سعيد يقول : وددت أنى كتبت كل ما كنت أسمع ، وكان ذلك أحب إلى من أن يكون لى مثل ما لى . وقال يحيى بن المغيرة الرازى ، عن جرير بن عبد الحميد لم أر من المحدثين إنساناً كان أنبل عندى من يحيى بن سعيد الأنصارى .

وعن الحسن بن عيسى ، عن جرير بن عبد الحميد : سألت يحيى بن سعيد الأنصارى ، وما رأيت شيخاً أنبل منه ، قلت له : من أدركت من أصحاب رسول الله ﷺ التابعين ما كان قولهم فى أبى بكر وعمر وعثمان وعلى ؟ قال : من أدركت من أصحاب رسول الله ﷺ والتابعين لم يختلفوا فى أبى بكر وعمر وفضلهما ، إنما كان الاختلاف فى على وعثمان .

وقال سليمان بن حرب ، عن حماد بن زيد : قدم أيوب مرة من المدينة فقيل له : يا أبا بكر من تركت بالمدينة ؟ قال : ما تركت بها أحداً أفقه من يحيى بن سعيد . وقال الليث بن سعد ، عن سعيد بن عبد الرحمن الجمحى : ما رأيت أحداً أقرب شبهاً بابن شهاب من يحيى بن سعيد الأنصارى ولولاهما لذهب كثير من السنن .

لقد استجمع رضى الله عنه معالم الثناء من الأئمة الأعلام فقد قال أبو الحسن ابن البراء ، عن على بن المدينى : لم يكن بالمدينة بعد كبار التابعين أعلم من ابن شهاب يحيى بن سعيد الأنصارى وأبى الزناد ، وبكير بن عبد الله بن الأشج .

وقال عبد الرحمن بن أبى حاتم : سئل أبى عن يزيد بن عبد الله بن قسيط ويحيى ابن سعيد ، فقال : يحيى يوازى الزهرى .

(١) روى عن سفيان بن عيينة ، وعامر بن صالح الزنبرى ، وأبى بكر عبد الحميد ومالك بن أنس ، روى عنه البخارى فى الأدب ، واستشهد به فى الجامع ، كما روى عنه إبراهيم بن إسحاق الحري ، قال فيه الخطيب : سكن بغداد ، وحدث بها عن مالك بن أنس ، وفى أحاديثه نكرة ، ويقال إنه قلبت عليه صحيفة وقرأه عن أبى الزناد فرواها عن مالك عن أبى الزناد . وقد روى الخطيب من طريق أحمد بن على الأبار قال : سألت مجاهد بن موسى عن الزنبرى فقال : سألت عنه عبد الله بن نافع الصائغ فقلت زعم أن المهدي أمر مالك ابن أنس حين أخرج الموطن بصيرفى صندوق ، حتى إذا كان أيام الموسم حمل الناس عليه ، وأرسل إلى العراق ، فقيل لمالك بن أنس ، انظر فإن أهل العراق سيجمعون ، فإن كان فيه شيء فأصلحه ، فقرأه على أربعة أنفس أنا فيهم ، فقال : كذب سعيد ، أنا والله أجالس مالكاً منذ ثلاثين سنة أو خمس وثلاثين سنة بالغداة والعشى ، وربما هجرت ما رأيته قرأ على إنسان قط . الجرح والتعديل ٩ / ٤١٩ ، تاريخ بغداد ٨٣ / ٩ .

وقال يحيى بن سعيد القطان، عن سفيان الثوري: كان يحيى بن سعيد الأنصاري أجمل عند أهل المدينة من الزهري.

وقال عباس الدؤري، عن يحيى بن معين: حدثنا عبد الله بن صالح في رسالة الليث ابن سعد إلى مالك بن أنس، قال: والذي حدثنا يحيى بن سعيد ولم يكن بدون أفاضل العلماء في زمانه فرحمه الله وغفر له وجعل الجنة مصيره.

وقال يحيى بن بكير، عن الليث بن سعد: كنت عند ربيعة فجاءه رجل فقال: يا أبا عثمان إنني رجل من أهل إفريقية أمروني أن أسألك وأسأل يحيى بن سعيد وأبا الزناد. قال: وإذا يحيى بن سعيد خارج من خوخة عمر، فقال: هذا يحيى بن سعيد فدونك^(١) فسله عما شئت.

وقال أيضاً عن الليث، عن عبيد الله بن عمر: كان يحيى بن سعيد يحدثنا فيسح علينا مثل اللؤلؤ - قال: ويشير عبيد الله بن عمر بيديه إحداهما على الأخرى - وقال سعيد ابن أبي مريم، عن يحيى بن أيوب المصري: كان يحيى بن سعيد يحدثني بالحديث كأنه ينثر على اللؤلؤ.

وقال عبد الله بن صالح، عن الليث بن سعد: إن أول ما أتى يحيى بن سعيد بكتب علمه فعرضت عليه استبكر كثرته لأنه لم يكن له كتاب فكان يجحده حتى قيل له: نعرض عليك، فما عرفت أجزته وما لم تعرف رددته. قال: فعرفه كله.

وقال عبد الله بن المبارك، عن سفيان الثوري: حفاظ الناس أربعة: إسماعيل ابن أبي خالد، وعاصم الأحول، ويحيى بن سعيد الأنصاري، وعبد الملك ابن أبي سليمان.

وقال عبد الرزاق، عن سفيان بن عيينة: كان محدثو الحجاز: ابن شهاب، ويحيى ابن سعيد، وابن جريج، يجيئون بالحديث على وجهه.

وقال إسماعيل بن إسحاق القاضي: سمعت علي بن المديني يقول: أصحاب صحة الحديث وثقاته ومن لهس في النفس من حديثهم شيء: أيوب بالبصرة، ومنصور بالكوفة، ويحيى بن سعيد بالمدينة، وعمر بن دينار بمكة.

وقال محمد بن عبد الله بن عمار الموصلي: موازين أصحاب الحديث من الكوفيين والمدنيين: عبد الملك ابن أبي سليمان، وعاصم الأحول، وعبيد الله بن عمر، ويحيى ابن سعيد الأنصاري.

(١) تهذيب الكمال ٣١/٣٥٣.

وقال يعقوب بن شيبه، عن علي بن المديني: ذكرنا يحيى بن سعيد الأنصاري عند يحيى بن سعيد القطان، فقال: كان يحيى بن سعيد، وجعل يعظمه^(١).

وقال أبو بكر بن خلاد الباهلي: سمعت يحيى يعنى القطان لا يقدم على يحيى ابن سعيد أحداً من الحجازيين. فقليل له: الزهري؟ فقال: الزهري يختلف عنه ويحيى ابن سعيد لم يختلف عنه.

وقال صالح بن أحمد بن حنبل، عن علي بن المديني: سمعت عبد الرحمن ابن مهدي يقول: حدثني وهيب وكان من أبصر أصحابه بالحديث وبالرجال، أنه قدم المدينة. قال: فلم أر أحداً إلا وأنت تعرف وتنكر غير مالك، ويحيى بن سعيد.

توفى رضى الله عنه سنة ثلاث وأربعين وقيل أربع وأربعين ومائة قبل مالك بست وثلاثين سنة^(٢).

٥- موسى بن عقبة

ابن أبي عياش، الإمام الثقة الكبير، أبو محمد القرشي مولاهم، الأسد المطرقى، مولى آل الزبير، ويقال: بلي مولى الصحابية أم خالد بنت خالد الأموية، زوجة الزبير. وكان بصيراً بالمغازي النبوية، ألفها في مجلد، فكان أول من صنف في ذلك، وهو أخو إبراهيم بن عقبة، ومحمد بن عقبة، وعم إسماعيل بن إبراهيم.

أدرك ابن عمر، وجابراً، وحدث عن أم خالد، وعداده في صغار التابعين، وحدث أيضاً عن علقمة بن وقاص، وأبي سلمة، وكريب، وسالم بن عبد الله، وعبد الرحمن ابن هرمز الأعرج، ونافع بن جبير بن مطعم، ونافع مولى ابن عمرو، وصالح مولى التوأمة، وعروة بن الزبير، وعكرمة، وابن المنكدر^(٣)، والزهري، وأبي الزبير، وسالم أبي الغيث، وعبد الله بن دينار، ومحمد بن يحيى بن حبان، وحمزة بن عبد الله بن عمر، وأبي الزناد، ومحمد بن أبي بكر الثقفي وخلق سواهم.

وعنه: بكير بن عبد الله بن الأشج مع تقدمه، وشعبة، ويحيى بن سعيد الأنصاري، وابن جريج، ومالك، وإبراهيم بن طهمان، وابن أبي الزناد، وحفص بن ميسرة، والسفيانان، وزهير، وعبد العزيز ابن أبي حازم، وعبد العزيز الدراوردي، ومحمد ابن

(١) السابق ٣١/٣٥٤.

(٢) ترتيب المدارك ١٧١/٢.

(٣) سير ١١٤/٦.

جعفر بن أبى كثير، ووهيب، وأبو قرّة موسى بن طارق، وأبو إسحاق الفزاري، وفضيل ابن سليمان، ومحمد بن فليح، وإسماعيل بن إبراهيم بن عقبة، وإسماعيل بن عياش، وأبو ضمرة الليثي وحاتم بن إسماعيل، وزهير بن محمد المروزي، وأبو بدر السكوني، وعبد الله بن رجاء المكي، وأبو همام محمد بن الزبرقان، ويعقوب بن عبد الرحمن القاري، وخلق كثير.

قال ابن سعد: كان ثقة ثبتاً كثير الحديث، وأخرج الذهبى عن إبراهيم بن المنذر عن معن قال: كان مالك إذا قيل له: مغازى من نكتب؟ قال: عليكم بمغازى موسى ابن عقبة، وقال ابن المنذر أيضاً: حدثني مطرف، ومعن، ومحمد بن الضحاك، قالوا: كان مالك إذا سئل عن المغازى، قال: عليك بمغازى الرجل الصالح موسى بن عقبة، فإنها أصح المغازى. وقال أيضاً سمعت محمد بن طلحة، سمعت مالكا يقول: عليكم بمغازى موسى، فإنه رجل ثقة، طلبها على كبر السن، ليقيد من شهد مع رسول الله ﷺ ولم يكثر كما كثر غيره.

ثم قال: قلت: هذا تعريض بابن إسحاق. ولا ريب أن ابن إسحاق كثر وطول بآنساب مستوفاة اختصارها أملح، وبأشعار غير طائفة حذفها أرجح، وبآثار لم تصحح، مع أنه فاته شيء كثير من الصحيح لم يكن عنده، فكتابه محتاج إلى تنقيح وتصحيح، ورواية ما فاته.

وأما مغازى موسى بن عقبة، فهي فى مجلد ليس بالكبير، سمعناها، وغالبها صحيح، ومرسل جيد، لكنها مختصرة تحتاج إلى زيادة بيان وتمتة. وقد أحسن فى عمل ذلك الحافظ أبو بكر البيهقى فى تأليفه المسمى بكتاب «دلائل النبوة».

قال: وقد لخصت أنا الترجمة النبوية، والمغازى المدنية، فى أول تاريخى الكبير، وهو كامل فى معناه إن شاء الله.

إبراهيم بن المنذر الحزامى، حدثنا سفيان بن عيينة، قال: كان بالمدينة شيخ يقال له: شرحبيل أبو سعد، وكان من أعلم الناس بالمغازى. قال: فاتهموه أن يكون يجعل لمن لا سابقة له سابقة. وكان قد احتاج، فأسقطوا مغازيه وعلمه، قال إبراهيم: فذكرت هذا لمحمد بن طلحة بن الطويل، ولم يكن أحد أعلم بالمغازى منه، فقال لى: كان شرحبيل أبو سعد عالماً بالمغازى، فاتهموه أن يكون يدخل فيهم من لم يشهد بدراً، ومن قتل يوم

أحد، والهجرة ومن لم يكن منهم، وكان قد احتاج، فسقط عند الناس، فسمع بذلك موسى بن عقبة، فقال: وإن الناس قد اجترؤوا على هذا؟! فدب على كبر السن، وقيد من شهد بدرًا، وأحدًا، ومن هاجر إلى الحبشة والمدينة، وكتب ذلك.

قال وقال إبراهيم: حدثنا محمد بن الضحاك، سمعت المسور بن عبد الملك المخزومي يقول للملك: يا أبا عبد الله، فلان كلمني يعرض عليك، وقد شهد جده بدرًا. فقال مالك: لا تدري ما يقولون، من كان في كتاب موسى بن عقبة قد شهد بدرًا، فقد شهدها، ومن لم يكن في كتاب موسى، فلم يشهد بدرًا.

قال أحمد ابن أبي خيثمة: كان يحيى بن معين يقول: كتاب موسى بن عقبة عن الزهري من أصح هذه الكتب.

وقال أحمد، ويحيى، وأبو حاتم، والنسائي: موسى ثقة. وروى المفضل ابن غسان، عن يحيى بن معين، قال: موسى بن عقبة ثقة، يقولون: روايته عن نافع فيها شيء، وسمعت ابن معين يضعف موسى بعض الضعف.

قلت: قد روى عباس الدوري وجماعة، عن يحيى توثيقه. فليحمل هذا التضعيف على معنى أنه ليس هو في القوة عن نافع كمالك، ولا عبيد الله. كذلك روى إبراهيم ابن عبد الله بن الجنيد، عن يحيى بن معين قال: ليس موسى بن عقبة في نافع مثل عبيد الله ابن عمر ومالك.

قلت: احتج الشيخان بموسى بن عقبة، عن نافع والله الحمد. قلنا: ثقة وأوثق منه، فهذا من هذا الضرب^(١).

قال الواقدي: كان لإبراهيم وموسى ومحمد بنى عقبة حلقة في مسجد رسول الله ﷺ وكانوا كلهم فقهاء، محدثين، وكان موسى يفتي.

وقال مصعب بن عبد الله الزبيري: كان لهم هيئة وعلم. وقال يحيى بن معين: سمع ابن المبارك من موسى بن عقبة، ولم يسمع من أخويه، أقدمهم محمد، ثم إبراهيم، ثم موسى، وموسى أكثرهم حديثًا.

وقال يحيى بن سعيد القطان فيما نقله عنه أبو حفص الفلاس: مات موسى بن عقبة قبل أن يدخل المدينة بسنة إحدى وأربعين ومئة، وفيها أُرِخه خليفة الترمذى، وغيرهما، وشذ نوح بن حبيب فقال: مات سنة اثنتين.

(١) سير ١١٨/٦.

وقع لنا حديثه عاليًا، فى مواضع، من أعلاها فى جزء ابن عرفة.

قال عياض توفى سنة إحدى وأربعين - يعنى ومائة - روى عنه حديث النهى عن بيع التمر قبل بدو صلاحه (١).

ثم قال: وذكر أبو محمد الحسن بن إسماعيل الضراب (٢) وغيره أن ممن روى عن مالك من شيوخه من التابعين.

٦- هشام بن عروة

ابن الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى، بن قصى، بن كلاب، الإمام الثقة، شيخ الإسلام، أبو المنذر القرشى، الأسدى، الزبيرى المدنى.

ولد سنة إحدى وستين، وسمع من أبيه، وعمه ابن الزبير، وزوجته أسماء بنت عمه المنذر، وأخيه عبد الله بن عروة، وعبد الله بن عثمان، وطائفة من كبار التابعين، منهم أخوه عثمان، وابن عمه عباد، وابن ابن عمه عباد بن حمزة بن عبد الله، وأبو سلمة، وابن المنكدر، وعمر بن عبد الله بن عمر، وعمرو بن خزيمة، وعمرو بن شعيب؛ وعبد الله ابن عامر بن ربيعة، وعبد الرحمن بن سعد، وعبد الرحمن بن كعب، وعوف بن الطفيل، ومحمد والد السفاح، وابن شهاب، وأبو الزبير، ووهب بن كيسان، وأبو جزة، وكريب، ومحمد بن إبراهيم التيمى، وبكر بن وائل وهو أصغر منه، وعبد الله ابن أبى بكر بن حزم، وأبو الزناد، وابن القاسم، ويزيد بن رومان، وغيرهم (٣).

ولقد كان يمكنه السماع من جابر، وسهل بن سعد، وأنس، وسعيد المسيب، فما تهيأ له عنهم رواية، وقد رأى ابن عمر، وحفظ عنه أنه دعا له ومسح برأسه.

حدث عنه: شعبة، ومالك، والثورى، وخلق كثير.

ولحق البخارى بقايا أصحابه كعبيد الله بن موسى.

قال وهيب: قدم علينا هشام بن عروة، فكان مثل الحسن، وابن سيرين.

وقال ابن سعد: كان ثقة، ثبتا، كثير الحديث، حجة.

(١) ترتيب المدارك ١٧١/٢.

(٢) هو الإمام المحدث مصنف كتاب اللؤلؤة حدث عنه الدارقطنى وهو أكبر منه، قال الذهبى: وهو راوى كتاب المجالسة للدينورى. مات سنة اثنتين وتسعين وثلاثمائة بمصر.

سير ٥٤١/١٦.

(٣) سير ٣٤/٦.

وقال أبو حاتم الرازي: ثقة، إمام في الحديث. وقال علي بن المديني: له نحو من أربع مئة حديث. وقال يحيى بن معين وجماعة: ثقة. وقال يعقوب بن شيبه: هشام ثبت، لم ينكر عليه إلا بعد ما صار إلى العراق، فإنه انبسط في الرواية، وأرسل عن أبيه أشياء، مما كان قد سمعه من غير أبيه عن أبيه.

وقال عبد الرحمن بن خراش: بلغني أن مالكا نقم على هشام بن عروة حديثه لأهل العراق، وكان لا يرضاه، ثم قال: قدم الكوفة ثلاث مرات، قدمه كان يقول فيها: حدثني أبي قال: سمعت عائشة. والثانية، فكان يقول أخبرني أبي عن عائشة. وقدم الثالثة فكان يقول: أبي عن عائشة، يعني يرسل عن أبيه.

قلت: الرجل حجة مطلقاً، ولا عبرة بما قاله الحافظ أبو الحسن بن القطان من أنه هو وسهيل ابن أبي صالح، اختلطا وتغيرا، فإن الحافظ قد يتغير حفظه إذا كبر، وتنقص حدة ذهنه، فليس هو في شيخوخته، كهو في شببته. وما ثم أحد بمعصوم من السهو والنسيان، وما هذا التغير بضار أصلاً، وإنما الذي يضر الاختلاط، وهشام فلم يختلط قط، هذا أمر مقطوع به، وحديثه محتج به في «الموطأ» والصحاح، «والسنن» فقول ابن القطان: «إنه اختلط» قول مردود، مردول. فأرني إماماً من الكبار سلم من الخطأ والوهم. فهذا شعبة، وهو في الذروة، له أوهام، وكذلك معمر، والأوزاعي، ومالك، رحمة الله عليهم^(١).

ثم قال:

وقال يعقوب بن شيبه: هشام ثبت لم ينكر عليه إلا بعد مصيره إلى العراق، فإنه انبسط في الرواية وأرسل عن أبيه مما كان سمعه من غير أبيه عن أبيه.

قلت: في حديث العراقيين عن هشام أوهام تحتل، كما وقع في حديثهم عن معمر أوهام.

وضبط جماعة وفاة هشام ببغداد في سنة ست وأربعين ومئة^(٢)، أما من روى عنه وروى عنهم في موطئه وغيره من غير التابعين فقد ذكر منهم القاضي عياض ثمانية هم:

١- عمرو بن الحارث المصري

ابن يعقوب، بن عبد الله، العلامة الحافظ، الثبت، أبو أمية الأنصاري، السعدي،

(١) السابق: ٣٦/٦.

(٢) السابق ٤٦/٦، وراجع ترتيب المدارك ١٧١/٢.

مولاهم، المدنى الأصل، المصرى. عالم الديار المصرية ومفتيها. مولى قيس بن سعد ابن عبادة.

ولد بعد التسعين فى خلافة الوليد بن عبد الملك. وروى عن ابن أبى مليكة، وأبى يونس، مولى أبى هريرة، وعمرو بن شعيب، وأبى عُشَّانة المعافى، وابن شهاب، وأبى الزبير، وقتادة، وعبد الله بن أبى لبابة، ويزيد بن أبى حبيب، وعبيد الله بن أبى جعفر، وكعب بن علقمة، ويزيد بن عبد الله بن قسيط، وبكر بن سودة، وبكير بن الأشج، وثمامة بن شُقَى، وجعفر بن ربيعة، وأبيه الحارث، والجلاح أبى كثير، وحبان بن واسع، وزيد بن أسلم ودراج أبى السمع، وربيعه الرأى، وزيد بن أبى أنيسة، وسالم أبى النضر، وسعيد بن الحارث الأنصارى، وسعيد بن أبى هلال، وعامر بن يحيى المعافى، وعبد الرحمن بن القاسم، وعمرو بن دينار، وعمارة بن غَزِيَّة وهشام بن عروة، وخلق كثير. وبرع فى العلم، واشتهر اسمه.

حدث عنه: قتادة شيخه، وبكير بن عبد الله بن الأشج شيخه أيضاً. وقيل: إن مجاهد بن جبر روى عنه، وهذا وهم لا يسوغ. وحدث عنه صالح بن كيسان وهو أكبر منه، وأسامة بن زيد الليثى وهو من طبقتة وأسن، ومالك والليث، وبكر بن مضر، ويحيى بن أيوب، وموسى بن أعين، ونافع بن يزيد، وابن وهب، ومحمد بن شعيب ابن شابور. ولم يَشْخُ، إنما مات فى الكهولة.

قال ابن سعد: كان ثقة إن شاء الله. وقال أبو داود: سمعت أحمد يقول: ليس فيهم - يعنى أهل مصر - أصح حديثاً من الليث، وعمرو بن الحارث يقاربه. وقال الأثرم، عن أحمد: ما فى هؤلاء المصريين أثبت من الليث، لا عمرو بن الحارث ولا أحد، وقد كان عمرو عندي، ثم رأيت له أشياء مناكير، وقال فى موضع آخر: عن أحمد: عمرو ابن الحارث حمل حملاً شديداً عن قتادة أحاديث يضطرب فيها ويخطئ. وقال ابن معين من طريق الكوسج، وأبو زرعة، والعجلي، والنسائي، وطائفة: ثقة.

قال يعقوب بن شيبة: كان يحيى بن معين يوثقه جداً. وقال النسائي: الذى يقول مالك فى كتابه الثقة عن بكير، يشبه أن يكون عمرو بن الحارث. وروى عمرو بن سواد، عن ابن وهب قال: سمعت من ثلاث مئة شيخ وسبعين شيخاً فما رأيت أحداً أحفظ من عمرو بن الحارث، وذلك أنه كان قد جعل على نفسه أنه يحفظ كل يوم ثلاثة أحاديث.

وقال ابن وهب: حدثنا عبد الجبار بن عمر قال: قال ربيعة: لا يزال بذلك المصر علم

ما دام بها ذلك القصير - يعنى عمرو بن الحارث - .

حرملة عن ابن وهب قال : ائتينا فى العلم بأربعة : ائتان بمصر، وائتان بالمدينة . عمرو بن الحارث والليث بن سعد بمصر، ومالك وابن الماجشون بالمدينة، لولا هؤلاء لكننا ضالين .

قلت : بل لولا الله، لكننا ضالين . اللهم لولا أنت ما ائتينا .

وقال أحمد بن يحيى بن وزير، عن ابن وهب قال : لو بقى لنا عمرو بن الحارث ما احتجنا إلى مالك .

هارون بن معروف، عن ابن وهب قال : قال عبد الرحمن بن مهدي : اكتب لى من أحاديث عمرو بن الحارث فكتبته له مئتين حديث وحدثته بها .

وروى شعيب بن الليث، عن أبيه قال : كان بين عمرو بن الحارث وبين أبيه الحارث ابن يعقوب كما بين السماء والأرض فى الفضل . فالحارث أفضل .

وكان بينه وبين أبيه يعقوب فى الفضل كما بين السماء والأرض .

وقال أبو حاتم الرازى : كان عمرو أحفظ أهل زمانه . لم يكن له نظير فى الحفظ فى زمانه . وقال سعيد بن عفير : كان أخطب أهل زمانه، وأبلغهم، وأرواهم للشعر^(١) .

عمر بن شبة قال لى محمد بن منصور، قال عمرو بن الحارث : الشرف شرفان : شرف العلم، وشرف السلطان، وشرف العلم أشرفهما .

قال أحمد بن محمد بن الحجاج بن رشدين : سمعتُ أحمد بن صالح - وذكر الليث - فقال : إمام قد أوجب الله تعالى علينا حقه فقلت له : الليثُ إمام؟ قال : نعم لم يكن بالبلد بعد عمرو بن الحارث مثل الليث . وقال أبو عبد الله بن الأجرم الحافظ : عمرو ابن الحارث غزيرٌ عزيزُ الحديث جداً مع علمه وثبته، وقلما يخرج حديثه من مصر قال الحافظ أبو بكر الخطيب : كان قارئاً، فقيهاً، مفتياً، ثقة . وقال ابن ماكولا : كان قارئاً، مفتياً، أفتى فى زمن يزيد بن أبي حبيب، وعُبد الله بن أبي جعفر، وكان أدبياً فصيحاً .

قال يحيى بن بكير : ولد سنة إحدى أو اثنتين وتسعين وقال سعيد بن عفير : سنة اثنتين، وقال ابن يونس : ولد سنة ثلاث، وقال الخطيب والأمير : ولد سنة أربع وقال أبو داود : عاش ثمانياً وخمسين سنة . قال ابن عفير ويحيى بن بكير، وأحمد بن صالح، وابن يونس وغيرهم : مات سنة ثمان وأربعين ومئة، زاد ابن يونس « فى شوال » .

(١) سير ٣٥١/٦ .

وقال ابن سَعْدٍ، ويعقوب السُّدُوسِي: مات سنة سبع أو ثمان وأربعين ومئة، وكذا قال أبو عُبَيْدٍ، وروى الغلابي. عن يحيى بن معين: وفاته في شوال سنة ثمان وأربعين ومائة على ما ضبطه الذهبي (٢، ١) وقال القاضي عياض إن وفاته كانت قبل مالك بثلاثين سنة (٣).

قال سعيد بن أبي مریم، عن خاله قال: كان عمرو بن الحارث المصري، يخرج من داره فيرى الناس صفوفاً يسألونه عن القرآن، والحديث، والفقه، والشعر، والعربية والحساب. وكان صالح بن علي الأمير قد جعله مؤدباً لولده الفضل، فنال حشمة بذلك، وقال ابن وهب: ما رأيت أحفظ من عمرو. وقال النسائي: عمرو بن الحارث أحفظ من ابن جريج (٤).

٢- زيد ابن أبي أنيسة الجزري.

الإمام الحافظ الثبت، أبو أسامة الجزري الرهاوي، الغنوي، كان عالم الجزيرة في زمانه، وهو من طبقة شعبة ومالك، لكنه مات قبل مالك بخمس وخمسين سنة، توفي كهلاً في أيام بني أمية سنة خمس وعشرين ومائة -على ما ذكره الواقدي. وفي تاريخ البخاري أنه عاش ستاً وثلاثين سنة (٥).

حدث عن الحكم بن عتيبة، وعطاء ابن أبي رباح، وشهر بن حوشب، وطلحة ابن مصرف، وعمرو بن مرة، وعدى بن ثابت، وسعيد المقبري، وخلق كثير.

حدث عنه أبو حنيفة، وعمرو بن الحارث، ومالك بن أنس، وآخرون (٦).

٣- نافع القاري وقد سبق (٧).

٤- محمد بن عجلان وقد سبق (٨).

٥- زياد بن سعد (٩).

(٢، ١) السابق.

(٣) ترتيب المدارك ١٧٢/ ٢.

(٤) طبقات خليفة ٢٩٦، التاريخ الكبير ٦/ ٣٢٠، سير ٦/ ٣٤٩.

(٥) الطبقات الكبرى ٧/ ٤٨١، التاريخ الكبير ٣/ ٣٨٨، ترتيب المدارك ٢/ ١٧٢.

(٦) سير ٦/ ٨٨.

(٧) راجع ص ٣٤، ٣٥، ٦٩.

(٨) راجع ص ٣٥ وسير ٦/ ٣١٧.

(٩) قيدت في ترتيب المدارك سعيد، وهو خطأ.

وهو إمام مجّود حجة حدث عن شرحبيل بن سعد، وابن شهاب وضمرة بن سعيد وطبقتهم، ومات كهلاً.

أخذ عنه مالك، وابن عيينة والقدماء، ولم ينتشر حديثه، وقع له نحو من مائة حديث، ومات مع ابن جريج أو قبله. وحديثه فى الكتب الستة (١).

٦- سالم ابن أبى أمية أبو النضر (٢). كاتب عمر بن عبید الله التميمى، ومولاه، حدث عن أنس بن مالك، ويُسّر بن سعيد، وسليمان بن يسار، وعمير مولى ابن عباس، وعامر بن سعد.

روى عنه موسى بن عقبة، وعمر بن الحارث، ومالك، والليث بن سعد، والسفيانان.

قال ابن المدينى: له نحو من خمسين حديثاً.

توفى سنة تسع وعشرين ومائة (٣).

٧- يزيد بن عبد الله (٤). بن أسامة الهاد، الإمام الحافظ الحجة، عداده فى صغار التابعين.

حدث عن عمير مولى أبى اللحم وله صحبة، وثعلبة ابن أبى مالك القرظى، وله رؤية، ومحمد بن كعب القرظى، وأبى مرة مولى أم هانئ، ونافع العمر، وابن شهاب، وعمر بن شعيب، وأبى إسحاق السبيعى وخلق.

وعنه: يحيى بن سعيد الأنصارى -وهو من شيوخه- ومالك، والليث، ونافع ابن يزيد، وسفيان بن عيينة.

قال فيه أبو حاتم: هو ومحمد عجلان متساويان.

وقال الذهبى: توفى بالمدينة سنة تسع وثلاثين ومائة، وقال ابن سعد وكان ثقة كثير الحديث (٥).

٨- عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب المدنى، نزيل عسقلان.

(١) سير ٦ / ٣٢٣.

(٢) التاريخ الكبير ٤ / ١١١، الجرح والتعديل ٤ / ١٧٩، سير ٦ / ٦.

(٣) السابق.

(٤) قيدت فى ترتيب المدارك عبید / وهو خطأ.

(٥) طبقات خليفة ٢٦٤، التاريخ الكبير ٨ / ٣٤٤، الجرح والتعديل ٩ / ٢٧٥، ترتيب المدارك ٢ / ١٧٢،

سير ٦ / ١٨٨.

روى عن إسماعيل بن رافع المدني، وحفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب، وزيد ابن أسلم مولى عمر بن الخطاب وجده زيد بن عبدالله بن عمر بن الخطاب، وعم أبيه سالم ابن عبدالله بن عمر بن الخطاب، وعبدالله بن دينار مولى جده عبدالله بن عمر ابن الخطاب، وابن عم أبيه عبدالله بن واقد بن عبدالله بن عمر بن الخطاب، وعبدالله ابن يسار بن الأعرج، ومالك ومات قبله بدهر، روى عنه حديث المتعة وغيره، محمد ابن مسلم بن شهاب الزهري، ونافع مولى جده عبدالله بن عمر بن الخطاب، وآخرين.

روى عنه إسماعيل بن عُلَيْة، والسفيانان، وشعبة بن الحجاج، وأبو عاصم الضحاك ابن مخلد، وعبدالله بن المبارك، وعبدالله بن وهب ومالك بن أنس.

ذكره ابن سعد في الطبقة الخامسة من أهل المدينة وقال: كان ثقة قليل الحديث.

قتل سنة خمس وأربعين ومائة.

روى له الجماعة سوى الترمذى (١).

أما من روى عنه من الأكابر من متأخري شيوخه من أتباع التابعين فقد ذكر القاضي منهم.

من أتباع التابعين ومن مات قبله بزمان ممن لم يرو عنه مالك، وروى هو عن مالك وفيهم من عاصره وتوفى قبله بزمان:

محمد بن عبدالرحمن ابن أبي ذئب القرشي، توفي قبله بعشرين سنة.

عبد الملك بن جريح، توفي قبله بثلاثين سنة.

محمد بن إسحاق صاحب المغازي، توفي قبله بنحو ثلاثين سنة، ذكر أبو محمد الضراب أنه روى عنه، وفيه نظر.

ومحمد بن إسحاق المدني، رجل آخر، روى عن مالك بغير شك. سليمان بن مهران الأعمش، توفي قبله بإحدى وثلاثين سنة.

ومن روى عنه من أقرانه ممن ساواه في السماع معه من أشياخ فكثير، ذكر منهم عياض.

ومن الأئمة والمشاهير الذين تقاربت موتاتهم معه، وقد ساواه في السماع معه من أشياخه كثير منهم، ومنهم من مات قبله بسنين كثيرة.

(١) طبقات خليفة ٢٦٩، تهذيب الكمال ٤٩٩ / ٢١.

سفيان بن سعيد الثوري، كوفى، توفى قبله بنحو عشرين سنة.
 الليث بن سعد، مصرى، توفى قبله بأربع سنين.
 شعبة بن الحجاج، توفى قبله بعشرين سنة.
 أبو عمرو الأوزاعي، توفى قبله بثلاث وعشرين سنة
 إبراهيم بن طهمان، هروى.
 إبراهيم بن محمد أبو إسحاق الفزارى، توفى بعده بثمان سنين.
 إبراهيم بن محمد الشافعى، مكى.
 أنس بن عياض، مدنى، أبو ضمرة، توفى بعده بعشرين.
 أسامة بن زيد الليثى.
 جويرية بن أسماء، بصرى، مات بعده بثلاث عشرة سنة^(١).
 جرير بن عبد الحميد الضبى القاضى، رازى.
 حماد بن سلمة، بصرى.
 حماد بن زيد، بصرى توفى معه فى عام واحد^(٢).
 سفيان بن عيينة، مكى، توفى بعده بإحدى عشرة سنة.
 أبو حنيفة، كوفى، توفى قبله بثلاثين سنة.
 ابنه حماد
 أبو يوسف القاضى، صاحبه، توفى بعده بثلاث سنين.
 جعفر بن عون الخزومى، كوفى.
 حفص بن عمر بن ميسرة الصنعانى.

١- ترتيب المدارك ١٧٣/٢.

٢- ترتيب المدارك ١٧٤/٢ - مات حماد بن سلمة سنة سبع وستين ومائة.

قال الذهبي: اشترك الحمادان فى الرواية عن كثير من المشايخ، وروى عنهما جميعا جماعة من المحدثين،
 فرمى روى الرجل منهم عن حماد ولم ينسبه فلا يعرف أى الحمادين هو إلا بقرينة، فإن عرى السند من
 القرائن - وذلك قليل - لم نقطع بأنه ابن زيد ولا أنه ابن سلمة، بل نتردد، أو نقدره ابن سلمة، ونقول =

الحسن بن زياد اللؤلؤى، كوفى .

حميد بن عبد الرحمن الرواسى، كوفى ، توفى بعده بعشر سنين .

روح بن القاسم البصرى .

عباد بن عباد المهلبى، توفى بعده بسنة .

فليح بن سليمان، مدنى، توفى قبله باثنى عشر عاماً .

= هذا الحديث على شرط مسلم، إذ مسلم قد احتج بهما جميعاً .

ثم قال : فمن شيوخهما معا : أنس بن سيرين، وأيوب، والأزرق بن قيس، وإسحاق بن سويد، وبرد ابن سنان، وبشر بن حرب، وبهز بن حكيم، وثابت، والجعد أبو عثمان، وحميد الطويل، وخالد الحذاء، وداود ابن أبى هند، وعاصم ابن أبى النجود، وابن عون، وعبيد الله بن عمر، وعطاء بن السائب، وعمرو ابن دينار ومطر الوراق، وهشام بن عروة، ويحيى بن سعيد الأنصارى، ويونس بن عبيد .

ومن حدث عنهما عبد الرحمن بن مهدى، وكيع، وسليمان بن حرب والقعنبي وموسى بن إسماعيل - لكن ما له عن حماد بن زيد سوى حديث واحد، وغيرهم .

قال : والمختصون بالكثرة وبالرواية عن حماد بن سلمة : بهز بن أسد، وحيان بن هلال، والحسن الأشيب، وعمر بن عاصم .

والمختصون بحماد بن زيد الذين ما لحقوا ابن سلمة فهم أكثروا أوضح كعلى بن المدينى، وأحمد ابن عبدة، وأحمد بن المقدم، وبشر بن معاذ العقدي، وخالد بن خدّاش، وخلف بن هشام، وزكريا ابن عدى، وسعيد بن منصور، وأبى الربيع الزهرانى، والقواريرى، وعمرو بن عون، وقتيبة بن سعيد، ومحمد ابن أبى بكر المقدّمى، ولوين، ومحمد بن عيسى الطباع، ومحمد بن عبيد بن حساب، ومسدد، ويحيى بن حبيب، ويحيى بن يحيى التميمى وعدة من أقرانهم .

قال : فإذا رأيت الرجل من هؤلاء الطبقة قد روى عن حماد علمت أنه ابن زيد، وأن هذا ألم يدرك حماد ابن سلمة، وكذا إذا روى رجل من لقيهما فقال : حدثنا حماد، وسكت، نظرت فى شيخ حماد من هو؟ فإن رأيته من شيوخهما على الاشتراك ترددت، وإن رأيته من شيوخ أحدهما على الاختصاص والتفرد عرفته بشيوخه المختصين به، ثم عادة عفان لا يروى عن حماد بن زيد إلا وينسبه، وربما روى عن حماد ابن سلمة فلا ينسبه، وكذلك يفعل حجاج بن منهال، وهذبة بن خالد فأما سليمان بن حرب فعلى العكس من ذلك، وكذلك، فإذا قالا حماد، فهو ابن زيد، ومتى قال موسى التبوذكى حدثنا حماد فهو ابن سلمة، فهو راويته - يعنى المختص به -

قال : ويقع مثل هذا الاشتراك سواء فى السفينتين، فأصحاب الثورى كبار قدماء، وأصحاب ابن عيينة صغار، لم يدركوا الثورى، وذلك أبين .

فمتى رأيت القديم قد روى فقال حدثنا سفيان - وأبهم - فهو الثورى، وهم كوكيع، وابن مهدى، والفريابي، وأبى نعيم فإن روى واحد منهم عن ابن عيينة بينه، فأما الذى لم يلحق الثورى وأدرك ابن عيينة فلا يحتاج أن ينسبه لعدم الإلباس .

سير ٧ / ٤٦٦ .

وأخوه عبد الحميد .

القاسم بن هارون الأيلي .

محمد بن عمران الطائي القاضي .

محمد بن أبي صبرة، توفي قبله بسبع سنين .

محمد بن إسماعيل بن أبي فديك .

إسماعيل بن إبراهيم بن علي، بصرى، توفي بعده بثلاث عشرة سنة .

شريك بن عبد الله القاضي، توفي قبله بسنتين .

محمد بن الحسن .

إسماعيل بن جعفر بن أبي كثير القارئ، مدني .

وأخوه محمد .

موسى بن أعين الجزري، توفي قبله بسنتين .

الضحاك بن عثمان بن عبد الله الحزامي الأكبر .

وابنه عثمان^(١) .

وابن ابنه الضحاك بن عثمان بن الضحاك، وهو الأصغر، وكان من كبراء أصحابه،

وتوفي هذا الأصغر بعد مالك بسنة .

عبد الله بن جعفر المدني، توفي قبل مالك بسنة .

مسلم بن خالد الزنجي، توفي سنة وفاته .

عبد العزيز ابن أبي سلمة الماجشون، توفي قبله بنحو عشرين سنة .

وكيع بن الجراح ، توفي بعده بمدة .

نافع بن يزيد، مصرى .

المغيرة بن عبد الرحمن الحزامي، توفي سنة وفاته .

(١) السابق ٢ / ١٧٥ .

معمر بن راشد ، توفي قبله بست وعشرين سنة .

ورقاء بن عمر .

إبراهيم بن محمد ابن أبي يحيى .

عبدالله بن لهيعة المصرى ، وتوفى قبله بنحو خمس سنين .

وحفص بن ميسرة الصنعاني ، توفي بعد مالك بسنتين .

عبدالرحمان بن أبي الزناد .

عبدالرحمان بن زيد بن أسلم ، توفي بعده بثلاث سنين .

وهب بن خالد البصرى ، توفي قبله بخمس عشرة سنة .

يونس بن يزيد الأيلي ، مات قبله بعشرين سنة .

وعبدالله بن إدريس الأودى .

أبو عون عبدالله بن عون بن أرطيان ، بصرى ، توفي قبله بنحو عشرين سنة .

العطاف بن خالد المخزومى

معاوية بن صالح الحمصى ، قاضى الأندلس ، توفي قبله بنحو عشر سنين^(١) .

ثم قال :

طبقة أخرى بعد هؤلاء :

من روى عنه العلم من مشاهير الأئمة ، وتفقه عنده وجالسه من جلة العلماء ، دون هؤلاء ، ومنهم من شاركه فى شيوخه ، ومنهم من ظهر فى حياته وأفتى فى زمانه .

فمن أهل المدينة :

المغيرة بن عبدالرحمن المخزومى ، توفي بعده بسبع سنين .

وسليمان بن بلال ، توفي قبله بأربع سنين .

عبدالعزیز ابن أبى حازم توفي بعده بخمس سنين .

ومحمد بن إدريس ، توفي بعده بثلاث سنين .

وعثمان بن كنانة ، توفي بعده بست سنين

(١) السابق ١٧٦/٢ .

وعبدالعزیز الدراوردی، توفی بعده بست سنین .

ومحمد بن مطرف أبو غسان .

وزکریا بن منظور

ویحیی بن عبدالملک الہدی .

ومحد بن مسلمة الخزومی

ومن أهل العراق والمشرق :

عبدالله بن المبارك، توفی بعده بستین .

ویحیی بن سعید القطان، وتأخرت وفاته بعده .

وعبدالرحمن بن مهدی، كذلك .

ومحمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة، وتوفی بعده بثمان سنین .

والحسن بن زياد اللؤلؤی صاحبه .

وحفص بن غياث .

ومن أهل الحجاز واليمن :

أبو قرۃ موسى بن طارق القاضي .

ومن أهل مصر :

عبدالرحيم بن خالد، توفی قبله بثمان عشرة سنة .

وعثمان بن الحكم، توفی قبله بخمسة وأربعين عاما .

سعد بن عبدالله، توفی قبله بست سنین .

زيد بن شعيب، توفی بعده بسبع سنین .

طليب بن كامل الاسكندراني، واسمه عبدالله .

ومن أهل القيروان :

البهلول بن راشد، توفی بعده بأربع سنین .

وعلى بن زياد، مثله .

وأبو مسعود بن أشرس .

وعبدالله بن فروخ، توفي قبله بأربع سنين .

وأبو محرز القاضي محمد بن عبدالله .

وعبدالله ابن أبي حسان اليحصبي، مدني .

وعبدالله بن غاثم القاضي، توفي بعده بسنتين على ما ذكره الشيرازي، والصحيح أن وفاته بعده بعشر سنين .

ومن أهل الأندلس :

محمد بن يحيى النيسابوري

وحفص بن عبدالسلام السرقسطي .

وزياد بن عبدالرحمان بن محمد .

وجعفر بن محمد

سعيد بن عبدوس^(١) .

وسعيد بن أبي هند، توفي قبله بنحو ثلاثين سنة .

ومن أهل الشام :

الوليد بن مسلم، توفي قبله بأربع سنين .

(١) ترتيب المدارك ٢ / ١٨٢ : ١٨٩ .

روايات كتاب الموطأ

كما قبض الله لكتب السنة من رتبها طبقات على وفق طبقات الرواة فإنه جل جلاله ألهم العلماء بتقييد الكتاب بالرواية كما ألهمهم من قبل تقييد الرواية بالإسناد، وعلى ذلك فكل كتاب من كتب الرواية لا يثبت أمره بغير راو له عرف به ونسب الكتاب إليه .

ومن تلك الكتب بل وأولها كتاب الموطأ وقد سبق قول عياض: والذي اشتهر من نسخ الموطأ مما رويته أو وقفت عليه أو كان في رواية شيخنا نحو من عشرين نسخة أو ثلاثين^(١).

قلت: وأشهر هذه النسخ

١- النسخة المشهورة ويراد بها «الموطأ» على الإطلاق:

نسخة يحيى بن يحيى بن كثير وسلاس -بفتح فسكون- ابن شَمْلَل- بفتح فسكون ففتح -المصمودي: ينسب إلى قبيلة من البربر، الليثي الأندلسي، ويحيى قد أخذ الموطأ أولاً: من زياد بن عبد الرحمن بن زياد اللخمي، المعروف «بشبطون» وزياد: هو أول من أدخل مذهب مالك في الأندلس، وارتحل يحيى إلى المدينة، فسمع الموطأ من مالك بلا واسطة إلا ثلاثة أبواب من كتاب الاعتكاف، وكانت رحلته وسماعه في العام الذي توفي فيه مالك (١٧٩) هـ وقد رواه أيضاً عن ابن وهب وغيره، وانتهت إليه الرئاسة بالأندلس فانتشر به الموطأ من روايته، كما انتشر به فقه مالك، وتوفي سنة (٢٣٤) هـ.

٢- نسخة ابن وهب وهو: عبدالله بن وهب الفهرى، (١٢٥ - ١٩٧) هـ. وله من تصنيفه: كتاب الموطأ الكبير والموطأ الصغير.

٣- نسخة ابن القاسم: وهو: أبو عبدالله: عبد الرحمن بن القاسم بن خالد العتقى المصرى (١٣٢ - ١٩١) هـ وهو أول من دون المسائل عن مالك في «المدونة» روى له البخارى والنسائى وأبو داود فى مراسيله.

٤- نسخة معين بن عيسى بن دينار، القزاز، المدنى، الأشجعى مولاهم، كان ملازماً لمالك: يتكئى عليه: فكان يقال له: عصية مالك، توفي سنة (١٩٨) هـ. وهو:

(١) وهذه النسخة هي التي جاء عليها عمل ابن عبد البر في كتابه التمهيد والباقي في المنتقى، واعتمدها ابن عبد البر لشهرتها في الأندلس.

أثبت أصحاب مالك وأوثقهم فى الموطأ عند أبى حاتم.

٥- نسخة القَعْنَبِي: وهو: أبو عبدالرحمن: عبدالله بن مَسْلَمَة بن قَعْنَب، الحارثي وقعناب بفتح فسكون ففتح -أصله من المدينة، وسكن البصرة: وتوفي بمكة سنة (٢٢١) هـ. وهو أثبت الناس فى الموطأ: عند ابن مَعِين والنَّسَائِي وابن المديني، وبعده عندهم: عبدالله بن يوسف التَّنِيْسِي، وروايته أكثر الروايات زيادة، واختار أبو داود نسخة القعنبي.

٦- نسخة: التَّنِيْسِي: بكسر أوله وثانيه مع التشديد، وهو: عبدالله بن يوسف: الدمشقي الأصل، وينسب إلى تنيس: قيل: بلدة بالمغرب، وقيل: بمصر كما ذهب إليه السمعاني فى الأنساب وترجم له السيوطي فى «حسن المحاضرة» وهو أثبت الناس فى الموطأ بعد القَعْنَبِي عند بعض الحفاظ كما ذكرنا والبخارى يكثر من الرواية عنه. توفي سنة (٢١٨) هـ.

٧- نسخة يحيى بن عبدالله بن بُكَيْر: بالتصغير: يعرف بابن بُكَيْر المصرى، قال ابن حجر ثقة فى الليث، وتكلموا فى سماعه من مالك توفي سنة (٢٣١) هـ قال اللكنوى ومن لم يوثقه لم يقف على مناقبه، قال ابن حجر فى التهذيب: قال ابن معين: سمع يحيى بن بكير الموطأ عَرَضًا بَعَرَضَ حبيب كاتب الليث، ونقل صاحب الديباج عن بَقَى بن مَخْلَد: أنه سمع الموطأ من مالك سبع عشرة مرة. وأكثر سماع غيره بقراءته على الإمام.

٨- نسخة: سعيد بن عُفَيْر: بالتصغير. الأنصارى وهو: سعيد بن كثير بن عفير المؤرخ النسابة، قيل: لم تخرج مصر أجمع للعلوم منه (١٤٦ - ٢٢٦ هـ) قال فى التقريب وقد رد ابن عدى على السعدى فى تضعيفه.

٩- نسخة أبى مُصْعَب الزهرى وهو: أحمد بن أبى بكر القاسم بن الحارث المدنى روى عنه الشيخان وأصحاب السنن قال فى التقريب: صدوق، عابه أبو خيثمة للفتوى بالرأى، توفي سنة (٢٤٢ هـ) وفى نسخته زيادة على نسخ غيره نحو من مائة حديث، كما ذكره ابن حزم، وموطؤه آخر الموطآت التى عرضت على مالك.

١٠- نسخة مُصْعَب بن عبدالله بن مصعب الزبيري المدنى، سكن بغداد (١٥٦ - ٢٣٦ هـ).

١١- نسخة محمد بن المبارك بن يعلى القرشى الصورى سكن دمشق (١٥٣ - ٢١٥ هـ) وهو ثقة.

١٢- نسخة سليمان بن بُردٍ وقيل اسمه : سلمة بن برد وقد وقف السيوطى على النسختين الأخيرتين، وعلى هذه النسخ الثنتى عشرة بنى الغافقى مسنده .

١٣- نسخة أبى حذافة السهمى، وهو: أحمد بن إسماعيل بن محمد، المدنى نزيل بغداد، ومن رواة ابن ماجة فقط، وهو آخر من روى عن مالك الموطأ، وقد تكلم فيه بعض المحدثين وضعفه الدارقطنى، وقال الذهبى : سماعه للموطأ صحيح فى الجملة قال فى التقريب : « وخلط فى غيره »، وتوفى سنة (٢٥٩هـ) ببغداد .

١٤- نسخة سُويد بن سعيد بن سهل الهروى : أبو محمد الحَدَثَانِى : بفتح الحاء والداد والثاء، كما فى اللباب، ويقال له : الأنبارى، قال فى التقريب : صدوق فى نفسه، إلا أنه عُمى فصار يتلقن ما ليس من حديثه، وأفحش ابن مَعِين القول فيه، توفى سنة (٢٤٠هـ) وفى نسخته زيادة سيرة .

١٥- نسخة يحيى بن يحيى بن بكير بن عبد الرحمن التميمى الحنظلى النيسابورى (١٤٣ - ٢٢٦هـ) وروايته قد اختارها مسلم فى صحيحه والبخارى كذلك يروى منها .

وللموطأ روايات أخرى لم تشتهر، ومنها نسخة عبد الرحمن بن مهدى، وقد اعتمد النقل عنها أحمد فى مسنده وفى شرح الزرقانى سرد كثير منها وكذلك السيوطى فى التنوير نقلا عن القاضى عياض منها نسخة : الإمام الشافعى، وقتيبة بن سعيد، واعتمدها النسائى وأسد بن الفرات وقد رواه عنه هارون الرشيد وبنوه : الأمين والمأمون والمؤتمن، وليحيى : ابن الإمام رواية للموطأ عن أبيه تروى عنه فى اليمن، وفى نسخ الموطأ اختلاف من تقديم وتأخير، وزيادة ونقص، قال الغافقى فى مسنده : وعدة رجال مالك الذين روى عنهم فى هذا المسند وسماهم خمسة وتسعون رجلا قال وعدة من روى له فيه من رجال الصحابة خمسة وثمانون رجلاً ومن نسائهم ثلاث وعشرون امرأة . ومن التابعين ثمانية وأربعون رجلاً من أهل المدينة إلا ستة رجال .

١٦- نسخة محمد بن الحسن الشيبانى، ولم تذكر فى مسند الغافقى، قال السيوطى : وفيها زيادة على الموطآت : منها حديث : إنما الأعمال بالنية، وذكر أنه بنى شرحه الكبير للموطأ على الروايات الأربع عشرة، وسنفرد الكتابة على نسخة محمدا بن الحسن وحدها لأننا بصدد تحقيقها وتوضيحها^(١) .

(١) طبعت بتحقيق شيخ شيوخنا المرحوم عبد الوهاب عبد اللطيف .

هذا: وقد اختلف العلماء في عدد المرويات التي في الموطأ تبعاً لاختلاف نسخه، وأكثر أقوالهم إنما هو عن نسخة يحيى بن يحيى الليثي المصمودي التي سبق التعريف بها.

قال أبو بكر الأبهري « جملة ما في الموطأ من الآثار عن النبي ﷺ وعن الصحابة والتابعين ألف وسبعمائة وعشرين حديثاً منها المسند ستمائة حديث، والمرسل مائتان واثنان وعشرون حديثاً والموقوف: ستمائة وثلاثة عشر، ومن قول التابعين مائتان وخمسة وثمانون وقال ابن حزم في كتاب مراتب الديانة: أحصيت ما في موطأ مالك فوجدت فيه من المسند خمسمائة ونيفاً، وفيه ثلاثمائة ونيف مرسل، وفيه نيف وسبعون حديثاً، ترك مالك نفسه العمل بها، وفيه أحاديث ضعيفة وهآها الجمهور.

وفي مسند الدارمي إسناد أحاديث الموطأ.

وقال الغافقي في مسند الموطأ: اشتمل كتابنا هذا على ستمائة حديث وستة وسبعين حديثاً، وهو الذي انتهى إلينا من مسند موطأ مالك وقد رتبته على اثنتي عشرة نسخة منه (١).

(١) اختلاف الموطآت للدارقطني ٣٤.

شرح الموطأ

ذكر القاضي عياض في ترتيب المدارك: أن من اعتنى بالكلام على أحاديث الموطأ ورجاله، والتصنيف في ذلك عدد كثير من المالكيين وغيرهم. قال ابن فرحون: وعدّ القاضي منهم نحواً من تسعين رجلاً، وإنما يراد موطأ يحيى الليثي، فإنه المراد عند الإطلاق، لأن رواية يحيى هي التي انتشرت واشتهرت في تلك الأمصار والمشهورون منهم:

١- أبو محمد: عبد الله بن محمد بن السيد: بكسر السين، البطلّ يوسى: بفتححتين فسكون: ينسب لمدينة بالأندلس، نزل: بَلَنْسِيَة، وتوفي سنة (٥١٥ هـ)، وشرحه يسمى «المقتبس».

٢- أبو مروان: عبد الملك بن حبيب، القُرطبي، الأندلس، قال في البغية: كان حافظاً للفقه، ولم يكن له في الحديث ملكة، ولا يعرف صحيحه من سقيمه توفي سنة (٢٣٨ هـ) له شرح على الموطأ، سماه «تفسير الموطأ».

٣- ابن عبد البر: أبو عمرو: بفتح العين، أو عمر: بضمها، كما في الزرقاني على المواهب اللدنية، وهو: يوسف بن عبد الله النُمري: بفتح أوله وثانيه، (٣٦٨ - ٤٦٣ هـ). كان أولاً ظاهري المذهب، ثم تحول مالكيًا له كتاب «التمهيد» لما في الموطأ من المعاني والأسانيد «رتبه على أسماء شيوخ مالك؛ على حروف المعجم قال فيه ابن حزم: لا أعلم في الكلام على فقه الحديث مثله، فكيف أحسن منه؟ وله «الاستذكار لمذاهب علماء الأمصار، فيما تضمنه الموطأ من معاني الرأي والآثار» وهو مختصر التمهيد: شرح فيه الموطأ على وجهه وله: «تجريد التمهيد» لما في الموطأ من الروايات والأسانيد»، ويقال له «التقصي».

٤- أبو الوليد الباجي: سليمان بن خلف التُّجِيبِي: بضم فكسر: ينسب لقبيلة من كندة - كما في اللباب (١) - المالكي، ينسب لباجة، بقرب إشبيلية، وليس من باجة التي بإفريقية، المنسوب إليها الحافظ أبو محمد عبد الله بن محمد الباجي، ولد أبو الوليد سنة ٤٠٣ هـ وتوفي بالمرية سنة (٤٩٤ هـ) صنف شرحاً للموطأ، يسمى: الاستيفاء، ثم لخصه في كتابه: المنتقى، قيل: واختصر المنتقى في كتاب سماه: الإجماع وقيل: إن الإجماع مؤلف له في الفقه.

٥- أبو بكر بن العربي محمد بن عبد الله المعافى الإشبيلي (٤٦٨ - ٥٤٣هـ) توفي بالعدوة بفاس^(١)، له شرح يسمى بالقبس وآخر يسمى بالمسالك، يوجد منه جزء بدار الكتب المصرية.

٦- أبو سليمان الخطابي البُستى الشافعى حمد بن محمد بن إبراهيم، صاحب «المعالم على سنن أبي داود»، المتوفى سنة ٣٨٨هـ، ممن انتخب الموطأ ولخصه.

٧- ابن رَشِيق القيروانى -ورشيق بوزن كريم، وقَيروان: بفتح فسكون ففتح- وهو أبو على الحسن بن رشيق، صاحب العمدة فى صناعة الشعر، المتوفى بمأزر، بصقلية سنة (٤٥٦هـ) ويقال: إنه اختصره من التمهيد كما فى بغية الوعاة للسيوطى^(٢).

٨- جلال الدين السيوطى الشافعى: عبدالرحمن بن كمال الدين أبى بكر بن محمد الخُضَيْرِى (٨٤٩ - ٩١١هـ) له فيه «كشف المغطى» و«تنوير الحوالك»، وله فى رجال الموطأ «إسعاف المبطل»^(٣). وترجمته فى مقدمتى لكتاب «تدريب الراوى».

٩- المحدث الزُّرقانى المالكى: محمد بن عبد الباقي بن يوسف المتوفى سنة (١١٢٢هـ) وشرحه طبع بمصر فى أربعة أجزاء.

١٠- الشيخ سَلَامُ الله الحنفى، من أولاد الشيخ عبدالحق الدهلوى واسمه: «المحلّى بأسرار الموطأ». فرغ من تأليفه سنة ١٢١٥هـ وتوفى سنة ١٢٢٩هـ على الراجح.

١١- ولى الله أحمد شاه بن عبدالرحيم الدهلوى الفاروقى «١١١٤ - ١١٧٦هـ» له: «المصفى» بالفارسية و«المسوى» بالعربية وطبع المسوى بمكة.

١٢- الشيخ محمد زكريا بن محمد يحيى بن إسماعيل الكاندهلوى. له: «أوجز المسالك» فى ستة مجلدات، وفيه جهد كبير، لجمعه وتوسعه فى النقل من كتب الحديث والفقه، مما جعل صاحبه يستحق الثناء وطبع بالهند.

وفى التنوير للسيوطى نقلا عن القاضى عياض - أنه اعتنى بالموطأ شرحاً وتلخيصاً جماعة، وذكر من شروحه: «الموعب» لأبى الوليد الصفار، و«المسالك» لأبى بكر ابن سابق الصقلى. و«المستقصية» ليحيى بن مُزِين، و«المقرب» لمحمد بن أبى زَمَنِين.

(١) الصلة لابن بشكوال ٥٥٨/٢

(٢) ص ٢٢٠.

(٣) حسن المحاضرة ١/ ١٥٥ والكتاب مطبوع.

أشهر الأئمة الرواة للموطأ

١ - الإمام محمد بن الحسن

هو الإمام أبو عبد الله: محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني، مولاهم وقيل: نسباً، الكوفى، صاحب الإمام أبي حنيفة: أصله من دمشق، من قرية يقال لها: (حَرَسْتَا) بفتح أوله وثانيه وسكون ثالثه، كما فى ابن خلكان^(١).

قدم أبوه العراق، فولد له محمد بواسط، ونشأ بالكوفة، وتلمذ للإمام أبى حنيفة، وسمع من أبى حنيفة، وأبى يوسف، ومسعر بن كدام، وسفيان الثورى، وعمرو بن ذر، ومالك بن مغول، والإمام مالك بن أنس، والأوزاعى، وربيعه بن صالح، والربيع ابن صبيح، وابن المبارك، وغيرهم. وسكن بغداد، وحدث بها. قال ابن سعد: أصله من الجزيرة، وكان أبوه من جند الشام، فولد له بها محمد سنة (١٣٢ هـ).

وروى عنه الإمام الشافعى وأبو سليمان موسى بن سليمان الجوزجاني، وهشام ابن عبد الرزاق بن عبيد الرازى، وأبو عبيد القاسم بن سلام، ومحمد بن عمر الواقدى، وعلى بن موسى الطوسى. وكتب عنه يحيى بن معين كتابه «الجامع الصغير». وما ذكره ابن عبد البر فى «الانتقاء» وابن خلكان من أنه ولد سنة (١٣٥ هـ). سهر^(٢).

ولى القضاء بالرقعة أيام الرشيد، ثم عزله، وقدم بغداد، فخرج مع الرشيد، فمات بالرى سنة (١٨٩ هـ). قال النووى: ونظر فى رأى فغلب عليه وعرف به، وتقدم فيه^(٣).

روى عنه أنه قال: مات أبى وترك ثلاثين ألفاً من الدراهم، أنفقت خمسة عشر ألفاً منها على النحو والشعر، وخمسة عشر ألفاً على الحديث والفقه.

شهد له العلماء بالإمامة فى الفقه والعربية. قال الشافعى: كنت أظن إذا رأيته يقرأ القرآن: كأن القرآن نزل بلغته. وسأل رجل المزنى عن أهل العراق، فقال: ما تقول فى أبى حنيفة؟ فقال: سيدهم. قال: فأبو يوسف؟ قال: أبو يوسف أتبعهم للحديث. قال:

(١) الوفيات: ٣/ ٣٢٥.

(٢) مقدمة الشيخ عبد الوهاب عبد اللطيف ٢٢.

(٣) تهذيب الأسماء واللغات ٨٢.

فمحمد بن الحسن؟ قال: أكثرهم تفريراً قال: فزفر؟ قال: أحدهم قياساً. وقال أحمد ابن حنبل: إذا كان في المسألة قول ثلاثة لم يسمع مخالفهم، فقليل، لهم: من هم؟ قال: أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد بن الحسن - فأبو حنيفة أبصرهم بالقياس، وأبو يوسف أبصر الناس بالآثار، ومحمد أبصر الناس بالعربية.

سمع ابن الحسن الموطأ من مالك في ثلاث سنين؛ قال الشافعي: قال محمد: أقمت على باب مالك ثلاث سنين، وسمعت منه أكثر من سبعمئة حديث. وكان إذا حدث أهل بلده بحديث مالك امتلاً منزله، وكثر الناس حتى يضيق عليه الموضع، وكان يجلس في مسجد الكوفة وهو ابن عشرين سنة^(١).

وللزاهد الكوثري في سيرته «بلوغ الأماني في سيرة الإمام محمد بن الحسن الشيباني».

ومحمد بن الحسن قوى في مالك. قال الذهبي في «ميزان الاعتدال» لينه النسائي وغيره من قبل حفظه، قال: وكان قوياً في مالك.

وإذا قارنا بين موطأ يحيى وموطأ محمد بن الحسن نرى:

أولاً: أن يحيى سمع الموطأ من مالك إلا قدراً منه قد سمعه من بعض تلاميذه. وأما محمد بن الحسن فقد سمعه كله من مالك.

ثانياً: أن محمد بن الحسن يذكر في كل ترجمة من الكتاب رواية مرفوعة أو موقوفة، مع أن يحيى قد تخلو بعض تراجم أبوابه من الروايات المرفوعة أو الموقوفة، وليس بها إلا اجتهاد أو استنباط للمسائل الفقهية من الإمام وغيره.

ثالثاً: أن موطأ محمد به كثير من الأخبار المروية عن غير مالك زيادة على ما في موطأ يحيى الذي لم يذكر إلا المروى من طريق مالك فقط.

رابعاً: في موطأ محمد اجتهادات كثيرة؛ خالف فيها محمد مالكا وأبا حنيفة وأصحابه، وفيه اجتهادات كثير من علماء العراق والحجاز؛ وقد خلا من ذكرها موطأ يحيى.

خامساً: أن التكلم في محمد بن الحسن، يوجد أيضاً في يحيى بن يحيى الليثي.

(١) تاريخ بغداد ١٧٢/٢، سير ٩/١٣٥، سمع منه الشافعي سبعمئة حديث.

قال ابن حجر فى يحيى : صدوق فقيه قليل الحديث^(١).

ونقل النووى ذلك عن يحيى بن معين وأبى عمرو بن على وأبى داود^(٢).

وقال ابن عبد البر فى يحيى : ولم يكن له بصر بالحديث^(٣).

قلت : ومثل هذا لا يضر بالنسخة، فقد كان فى العلم دقيقاً فصيحاً، كان الشافعى يقول : كتبت عنه وقر بختى - من الإبل - وما نظرت سميناً أذكى منه ولو أشاء أن أقول نزل القرآن بلغة محمد بن الحسن لقلت، لفصاحته^(٤).

قال الشيخ عبد الوهاب :

وإذا كان محمد قوياً فى مالك فلا يضره قول النسائى : بأنه : لين الحديث فى غير مالك وعدم عداد محمد فى المحدثين لا ينزل بروايته عن الاعتبار، وكذلك كونه من أهل رأى، فإنه ليس بجرح فيه. وإذا كان فى موطنه بعض الروايات الضعيفة فأكثرها فى غير روايته عن مالك. أما روايته عن مالك فقد اشترك فيها مع يحيى. على أن محمداً قد اشتهر بكتاب الآثار، ولم يشتهر يحيى بشىء غير الموطأ، من كتب الرواية.

وكل ما وجه من الطعون فى محمد بن الحسن مردود، وقد طعن ابن معين والعجلي فى الشافعى : بأنه ليس بثقة. وابن عدى فى أبى حنيفة، وأبو زرعة فى البخارى : لقوله بخلق القرآن. ويحيى بن سعيد فى إبراهيم بن سعد، والنسائى فى أحمد بن صالح. وأحمد بن صالح فى حرملة. ومالك فى ابن إسحاق؛ وهى طعون لم يعتبرها العلماء، وما من عالم من العلماء إلا وقيل فيه شىء من ذلك^(٥).

وقد اجتهد الحافظ عبد الحى اللكنوى فى تعداد الأحاديث والروايات فى موطأ محمد؛ سواء فى ذلك المسند وغير المسند، من الأخبار والآثار والبلاغات وغيرها، فذكر أن رواياته عن مالك (١٠٠٥) حديثاً، ومن غير طريق مالك (١٧٥) حديثاً، فيكون مجموعها (١١٨٠)، كما ذكره فى مقدمة التعليق.

منهج محمد فى الموطأ

١- ليس فى موطأ محمد عنوان بذكر «الفصل» إلا فى موضع اختلفت فيه بعض النسخ، ولعله من أرباب النسخ.

(١) التقريب ٢ / ٣٦٠.

(٢) تهذيب الأسماء واللغات ٨٢.

(٣) الانتقاء ٦٠.

(٤) سير ٩ / ١٣٤.

(٥) مقدمة الموطأ للشيخ عبد الوهاب.

٢- يذكر في موطئه اجتهاده مخالفاً أو موافقاً للمالك أو غيره؛ من علماء الحجاز والعراق، معبراً عن ذلك بقوله: «وبه نأخذ - وعليه الفتوى - وبه يفتى - وعليه الاعتماد - وعليه عمل الأمة - وهو الصحيح - وهو الظاهر - وهو الأشهر» ونحو ذلك. ولكثرة ما ذكره من غير روايات مالك وما اجتهد فيه اشتهر بموطأ محمد.

٣- يقول فيما يرويه عن شيوخه: «أخبرنا» ولا يذكر في روايته عنهم: «سمعت» ولا «حدثنا».

٤- لم يذكر مذهب أبي يوسف في موطئه، بل ولا في كتاب الآثار له، وليس معنى ذلك مخالفة أبي يوسف له أو موافقته في المسألة، وإن كانت عادته في كتابه «الجامع الصغير» أنه يريد موافقته له عند عدم ذكره.

والحق أن مثل هذه النسخة من المسند التي وقعت للكنوي نسخة مجهولة، وليس عليها، خطوط الحفاظ، فلا يعتمد على مثلها، وهي بين نسخ مسند أحمد أشبه بالقول الشاذ في باب الرواية، وفي باب الفقه، لا يصح العمل به وأن بعض النسخ لكتاب السنة لا تصح نسبته للإمام، ولا يطعن وجود ذلك في علم محمد، ولا في روايته.

شرح موطأ محمد

١- يرى زاده الحنفي: إبراهيم بن الحسين بن أحمد الحنفي مفتي مكة، المتوفى سنة (١٠٩٢ هـ). له ترجمة في «خلاصة الأثر»، له شرح يسمى «الفتح الرحمانى» يأخذ فيه عن العيني، ومنه نسخة بالمكتبة المحمودية بالمدينة.

٢- على بن محمد بن سلطان القارى، الهروى المكي الحنفي، المتوفى سنة (١٠١٤ هـ) له ترجمة «في خلاصة الأثر»، له «شرح مشكلات الموطأ» وفي كلامه على رجال الأسانيد بعض تسامح. ومنه نسخة بدار الكتب المصرية.

٣- عثمان بن يعقوب بن حسين التركمانى الكماخى الإسلامبولى، من علماء النصف الثانى من القرن الثانى عشر. له شرح يسمى (المهيا فى كشف أسرار الموطأ). ومنه نسخة بدار الكتب المصرية.

٤- محمد عبدالحى بن عبدالحليم أبو الحسنات اللكنوى. ولد بباندا «سنة ١٢٤٦ هـ» وتوفى سنة «١٣٠٤ هـ». له تعليق جيد يسمى «التعليق المجد على موطأ محمد»، طبع بالهند ثلاث مرات، واعتمدنا فى هذه الطبعة أرقام الطبعة الثالثة فى الجزء الأول إلى باب الطلاق، ومن أول الطلاق إلى آخر الكتاب اعتمدنا أرقام الطبعة الثانية وفي رجال موطأ محمد: مؤلف للحافظ زين الدين قاسم بن قطلوبغا، وغيره.

٥- يريد بقوله: «لا بأس» الجواز، ويقول: «ينبغي كذا وكذا» المعنى الأعم الشامل للواجب والسنة المؤكدة، كما يريد بالأثر أيضاً: الأعم من المرفوع والموقوف على الصحابة ومن بعدهم.

٦- فيه بعض أحاديث ضعيفة، وبعضها ينجبر بكثرة الطرق. وقد حاول اللكنوى أن يبرئه من رواية الحديث الموضوع: «ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن» بأنه وقعت له نسخة من مسند أحمد، وفيها هذه الرواية^(١).

٢- موطأ علي بن زياد

وهو أول تأليف في الإسلام ظهر بإفريقية (تونس) وأول رواية للموطأ ظهرت على وجه الأرض^(٢).

صاحبه هو أبو الحسن علي بن زياد التونسي، ولد بطرابلس ثم انتقل إلى تونس فسكنها.

سمع من مالك وسفيان الثوري والليث بن سعد، وابن لهيعة.

قال عياض: لم يكن بعصره بإفريقية مثله، سمع منه البهلول بن راشد، وسحنون، وشجرة، وأسد بن الفرات وغيرهم.

روى عن مالك الموطأ، وكتب سماعه من مالك الثلاثة^(٣)، وهو أول من أدخل الموطأ وجامع سفيان المغرب، وفسر لهم قول مالك - ولم يكونوا يعرفونه -، وكان قد دخل الحجاز والعراق في طلب العلم، وهو معلم سحنون الفقه. كان سحنون لا يقدم عليه أحداً من أهل إفريقية^(٤).

قال الشيخ محمد الشاذلي النيفر.

كان علي بن زياد في الحقيقة مؤسس المدرسة التونسية بأجلى مظاهرها التي لا تزال إلى اليوم ممتدة الفروع ثابتة الأصول. وإن كان ابن أبي عمران قد سبقه إلى ذلك لكنه عند تحقيق النظر نرى أن ابن زياد، وإن أخذ عن الرجل الأول في تونس، فهو قد تحول

(١) الحديث ليس موضوعاً، كما أنه ليس مرفوعاً، بل هو حديث موقوف من قول ابن مسعود، أخرجه أحمد والبخاري والطبراني، والطيالسي راجع أوجز المسالك ١/ ٣١، المقاصد الحسنة ٣٦٧.

(٢) موطأ الإمام مالك - قطعة منه برواية ابن زياد.

(٣) يقصد بالثلاثة ثلاثة كتب في الفقه هي بيوع، ونكاح وطلاق، راجع ترتيب المدارك ٣/ ٨٠، ٨١.

(٤) السابق.

يقصد به خالد بن أبي عمران التجيبى. المتوفى سنة ١٢٩ بتونس تفقه بالمدينة على يد الفقهاء السبعة.

بمدرسته إلى مدرسة أخرى حيث ركز مذهب مالك في هذه الديار . فهناك رجلا ن قد أثرا على الأفكار تأثيراً لم يكن لأحد غيرهما : أحدهما أندلسى والآخر تونسى .

قال : وأما التونسى فهو ابن زياد ، الذى بث فى المغرب المالكية فعمت جميع أقطاره بدون استثناء . وهو وإن شاركته المدرسة المصرية فهو الذى دل عليها ، ولولاه ما قصد سحنون ابن القاسم . فالتكوين الأول للمالكية بإفريقية إنما هو لابن زياد إذ فتح الأعين على مالك وعرفهم فضله وبين أصوله للناس ، فالجسر الطويل الذى مر به رجال المدرسة المالكية من بعد إنما هو ابن زياد فالبذرة الأولى التى بذرت من مذهب مالك هو الذى وضعها فى التربة الصالحة .

ولو أن مالكاً رزق مثله فى الشرق لعمت المالكية المشرق مثل ما عمت المغرب .

فابن زياد ويحيى بن يحيى الليثى هما الباذران للمالكية فى إفريقية والأندلس ، وكان بذرهما صالحاً فزكا هذا المذهب فى الناحيتين . وتخرجت على أصوله ومن مدرسته أعلام كان لهم الصدى البعيد ونفعوا الناس بعلمهم وبثوا الحيوية فى سائر العلوم الإسلامية فلم تقدر المذاهب الأخرى أن تجد التربة التى تنمو فيها غراسها . فلذلك لم ينجح المذهب الشيعى ولا مقابله الصفرى ولا الظاهرية فلم تعمر هذه المذاهب ، وإذا بقيت بقيت فى أفراد قلائل لا يعدون بالنسبة للأغلبية الساحقة .

فهذان الرجلان حريان بالبحث توصلاً إلى الأسباب الفائقة التى توصلا بها إلى جعل الملايين من المسلمين يتمذهبون بهذا المذهب .

قال : وابن زياد هو الذى أدخل جامع سفيان إلى المغرب كما ذكره أبو سعيد ابن يونس فى تاريخه كما جاء فى المدارك .

وما جاء هنا مجملاً جاء مفصلاً فى كلام أبى العرب فى الطبقات ، فبين أن لسفيان ثلاثة جوامع :

— الأول : الجامع الكثير الآثار .

— والثانى : الجامع الوسط وهو فى الآثار كالمقدم .

— والثالث : الجامع فى رأى .

وهذا الجامع الثالث انفرد بنسبته إلى سفيان أبو العرب فإنه حين ذكر أن البهلول ابن راشد سمع من ابن زياد ذكر ما يأتى :

« فأما سماع البهلول منه فإن محمد بن أبى الهيثم اللؤلؤى حدثنى عن أبيه عن البهلول بن راشد عن على بن زياد عن سفيان الثورى بجامع سفيان الكثير الآثار . وقد

روى عن سفيان جامعاً له وسطاً آثار كله قال :

« ولم أعلمه حمل عنه جامعه فى رأى^(١) .

فقد أفاد أن سفيان بن سعيد الثورى له ثلاثة جوامع وابن زياد لم يرو عنه إلا جامعين وهما جامعاً الآثار، أما جامع رأى فلم يروه عنه . والمذكور لسفيان : أن له جامعين كبيراً وصغيراً .

وهذا ما نسب له صاحب « هدية العارفين » مقتصراً على أن له الجامع الصغير والجامع الكبير^(٢) .

وابن أبى العرب ما ذكره موثوق به لأنه نقله عن البهلول . وهذا قد أخذ عن ابن زياد الآخذ عن سفيان الثورى . ثم إن البهلول كأنه يقصد إلى أن ابن زياد اقتصر فى روايته عن سفيان على الآثار؛ أما مذهبه فلم يقتد به فلذلك لم يرو جامعه فى رأى لأن الثورى من الأئمة المجتهدين كما هو من المحدثين وقد اقتصر على ناحية منه دون أخرى .

لقد كان سفيان الثورى^(٣) أكثر حديثاً من مالك لكن مالكا كان ينتقى الرجال، ولهذا كان علم الناس يزيد وعلم مالك ينقص كما ذكر عياض، ولعل هذا ما حمل ابن زياد على التحول عن سفيان إلى مالك رضى الله عنهما، يقول الشيخ النيفر أن مالكا انتقى حديثه، وبالطبع يتبع انتقاء الحديث صحة الاستنباط وبناءؤه على القوى . أما الثورى فحين تساهل فى رواية الحديث جر إليه التساهل فى الرواية أنه يتبعه التساهل فى مآخذه إذ كل يبني على حسب ما بين يديه، وشتان بين من يبني مذهبه على الانتقاء وبين من يعتمد على ما سمع بدون ذلك النقد .

فمالك كالصيرفى الناقد، وأما سفيان فإنه وإن كان لا يخلو من ذلك لكن نقده وتحريره دون مالك . وابن زياد كما يعرف عنه يميل إلى الأحوط القوى فلذلك اختار مذهب مالك دون الثورى .

ولحبهته للمالك افترق عن يحيى بن يحيى الليثى إذ التزم مذهب مالك فى جزئياته وما خالفه إلا فى أمور لا تمس بجوهر المذهب ولم يتبع فيها مذهب سفيان .

وأما يحيى فإنه خالف مذهب مالك فى مسائل اتبع فيها مذهب الليث بن سعد

(١) طبقات أبى العرب ٢٥١ .

(٢) هدية العارفين ٣٦/١ .

(٣) المتوفى سنة ١٦١ .

شيخه فإن يحيى كان لا يرى القنوت فى صلاة الصبح ولا فى غيرها اقتداء بالليثى .
وخالف مالكاً أيضاً فى الأخذ باليمين مع الشاهد فلم ير القضاء به، وأخذ بقول الليث
أيضاً فيه، وقضى بدار أمين إذا لم يوجد من أهل الزوجين حكمان، ورأى كراء الأرض بما
يخرج منها على المذهب الليثى .

ومن شيوخ ابن زياد بالمشرق الليث بن سعد بن عبد الرحمن إمام أهل مصر فى الفقه
والحديث . وقد كانت وفاة الليث بمصر .

اقتصرت المترجمون لابن زياد على أنه سمع من الليث ولم يتوسعوا فى سماعه منه كما
توسعوا فى سفيان الثورى . ولعل ذلك يرجع إلى أن كتب سفيان كانت معتمدة عند
المترجم بخلاف كتب الليث فإنها ليست بمنزلة جامعى سفيان، وذلك لأن الليث وإن
كان ثقة لكن فى أخذه سهولة . وهذا ما صرح به بعده أحمد بن حنبل . والليث وإن
كان صحيح الحديث فهو دون مالك . قال يعقوب بن شيبة : « الليث ثقة وهو دونهم فى
الزهرى، يعنى دون مالك ومعمروا بن عيينة . وقال يحيى بن معين : كان يساهل فى
السماع والشيوخ، فنظرته إلى شيخه هذا غير نظرة الشافعى الذى فضله على مالك^(١) .

إلى ابن زياد كما يقول النيفر يرجع الفضل فى تأسيس المدرسة التونسية وغيرها من
المدارس بإفريقية سواء بالقيروان أو بقية أمهات المدن الأخرى إلى على بن زياد، فهو
الذى شيد هذا الصرح العظيم، هذا الصرح العلمى الباقى على الأيام رغم العوارض
والكوارث والمناوين من أهل المذاهب الكائدين للسنّة .

وإن بحثنا فى الكثير من المدارس لا نجد لها عمراً هذا التعمير وبقيت سالمة وإن
عارضتها العواصف فى أحقاب التاريخ، فهذه المدرسة لم تكن الوحيدة فى إفريقية بل
كانت هناك مذاهب أخرى مثل الصفرية والشيعة والمعتزلة وغير ذلك . ومع هذا كله
بقيت إما هى السائدة وإما المعفية على غيرها .

وهذه المدرسة التى وضع لبناتها على بن زياد هى مدرسة مالك بن أنس وهو الذى
أدخل مذهب هذا الديار المغربية وعرف به وشرحه للناس، وبين قواعده حتى اقتنعت به
الأفكار .

وأن سحنوناً الذى ينبنى عليه الفقه المالكى بسبب مدونته وتلاميذه، هو عند تحقيق
النظر حسنة من حسنات على بن زياد، فهو الذى لقنه الفقه المالكى وحببه إلى نفسه

(١) مقدمة موطأ مالك برواية ابن زياد ٣٨، وانظر الوفيات ٤ / ١٢٧ .

حتى لقي ابن القاسم وروى عنه .

وقد نقل القاضى عن سحنون قوله : لو كان لعلى بن زياد من الطلب ما للمصريين ما فاقه منهم أحد وما عاشره منهم أحد^(١) وفى تفسير هذا يقول النيفر :

يقصد سحنون أن عليا لو أتاح الله له ما أتاح لعبد الله بن وهب المصرى ولعبد الرحمن بن القاسم العتقى ولأشهب بن عبد العزيز القيسى ثم الجعدى المصرى ولعبد الله ابن عبد الحكم المصرى لغطى بن زياد عليهم جميعاً . ولكنه ويا للأسف لم يجد من يحذق التلمذة كالمصريين الذين شهرُوا علم أساتذتهم وعرفوا بهم .

ويبدو لى رأى فى هذه المسألة . وهو أن المكان له تأثيره ، وهو أن مصر كانت عاصمة ثم هى عاصمة قطر من أشهر الأقطار الإسلامية . وأما تونس ففى ذلك العصر لم تكن المدينة الأولى الإفريقية وإنما هى ثانية مدنها ، إذ المدينة الأولى هى القيروان . ثم إنها فى ذلك العصر وحتى بعده بمدة مديدة لم تكن ملتقى الطلبة من سائر الأقطار بخلاف مصر فإنها كانت طريق أهل المغرب وغيرهم إلى الشرق ، وبالطبع فإن المار بها لا يترك الاستفادة من علمائها . وبذلك اشتهروا وكان ظهورهم أبرز من ظهور ابن زياد التونسى . فلو كانت تونس كمصر آنذاك لكان لعلى بن زياد شأن غير الشأن الذى لقيه .

والمتبع للمعرفين به من تلاميذه وأقرانه يجد ما يؤيد هذه المقالة الدالة على تفضيل ابن زياد على كل أصحاب مالك لأن أشهر أصحابه هم الرواة عنه من المصريين ، وهو قد فضله عليهم فيدرك من ذلك أنه فضله على كل الرواة عن مالك . وما صدر عنه ذلك وهو قد مارسه وأخذ عنه إلا عن روية وتدبر واختبار لعلمه ومنزلته ، ومن أين لابن الحداد أن يعرف ابن زياد معرفة تشبه معرفة شيخه سحنون به .

ولندرك أن سحنوناً اختبر شيخه التونسى اختباراً دقيقاً ، نذكر ما قاله فيه وفى شيوخه المصريين : « ما فاقه المصريون إلا بكثرة سماعهم . وذلك أنى اختبرت سره وعلانيته والمصريون إنما اختبرت علانيتهم » .

وكما فضله سحنون على المصريين فضله البلخى على أهل عصره جميعاً . نقل فى المدارك عنه : « لم يكن فى عصر على بن زياد أفقه منه » .

(١) ترتيب المدارك ٨٢ / ٣ .

ومن رجال هذه المدرسة: أبو عبد الله أسد بن الفرات بن سنان مولى بنى سليم.

قال القاضى فى المدارك فى حق أسد: «وقد كان علم القرآن وبعض المسائل فى فنون القراءات ببعض القرى. ثم اختلف إلى على بن زياد التونسى فلزمه وتعلم منه وتفقه بفقهاء ثم رحل إلى المشرق» (١).

إن تكوين أسد إنما هو من المترجم إذ أنه فى أوليته اشتغل بتعليم الصبيان فى القرى، فالذى انتقل به إلى منزلة الفحول من العلماء إنما هو شيخه التونسى، فبعد أن كان معلم صبيان أصبح يشار إليه بالبنان، فكان من أكبر الفقهاء فى مذهب مالك وأبى حنيفة، ثم تولى الخطط السامية، وفتح الله على يديه صفحة.

وخرى به أن يقول فى شيخه هذا:

«كان على بن زياد من نقاد أصحاب مالك وإنى لأدعو الله له مع والدى».

وقد ورد بعض هذا النص فى الطبقات وهو الجملة الأخيرة، وورد كله فى المدارك (٢).

وورود مثل هذه الجملة من أسد، وهى أنه من نقاد أصحاب مالك لها وزنها فحين يقول: إنه من نقاد أصحابه، لا يقول ذلك إلا بعد نقد للرجال ووزن لهم فيما يصدر عنهم من المباحث والأقوال. وما أسديته إلا من بنات أفكار شيخه التونسى الذى أراه أجوبة شيخه ابن أبى عمران طبعاً كما تقدم فسار على غرار ذلك.

وإعجاب أسد بشيخه هذا لم يقف عنده وحده بل كذا عند غيره أيضاً فقد نقل عن الخزومى وابن كنانة أنهما قالوا: ما طرأ علينا طار (طارئ) من بلد من البلدان كشف لنا عن هذا الأمر. وفى رواية عن ابن كنانة: كشف لنا مالكا عن الأصول كشف على ابن زياد (٣).

والخزومى هذا هو المغيرة بن عبد الرحمن الخزومى المدنى وكان عليه مدار الفتوى بالمدينة (٤).

ومن يشهد له المغيرة بذلك - وهو قد اجتمع معه فى دروس مالك - كفاه ذلك فضلاً

(١) مقدمة النيفر ٤٢.

(٢) السابق، وانظر ترتيب المدارك ٢٩١ / ٣.

(٣) ترتيب المدارك ٨١ / ٣.

(٤) الانتقاء لابن عبد البر ٣٥.

ونبلاً وتقدماً. ومن الغريب أن الذى عرف بهذا الشيخ التونسى يجد فى « الانتقاء والتعريف بأصحاب مالك » لابن عبد البر أضعاف أضعاف ما وجده هذا الشيخ التونسى. وابن كنانة الذى روى عنه أسد تلك الجملة هو من فقهاء المدينة الذين اجتمع بهم ابن زياد فى حلقات مالك^(١).

فهذان الإمامان من أشهر أصحاب مالك يذكران فى حقه أن أهل البلدان الواردين على مالك لم يساووه فى قيمته وهو ما يحقق لنا أن تفضيل سحنون له على بقية مشائخه المصريين تفضيل لا مغمز فيه ولا تأويل وإن قال ابن الحداد ما قال.

وتخرج من هذه المدرسة الإمام سحنون بن سعيد بن حبيب التنوخى صليبة، وهو أشهر شيوخ إفريقية. قال أبو العرب: « اجتمعت فيه خلال ما اجتمعت فى غيره: الفقه البارع، والورع الصادق، والصرامة فى الحق، والزهادة فى الدنيا، والتخشن فى الملبس والمطعم ».

وقد ألف فيه أبو العرب كتاباً خاصاً تنوياً بمقامه وتعريفاً بمنزلته فى العلم والصرامة فى الحق كما جاء فى طبقاته^(٢).

وقد ذكر القاضى عياض عن ابن سحنون محمد، أن أباه سحنوناً كانت رحلته إلى ابن زياد بتونس وقت رحلة ابن بكير إلى مالك. وابن بكير هذا هو يحيى بن عبد الله ابن بكير بن زكرياء المخزومى ذكره فى المدارك من الطبقة الصغرى من الرواة عن مالك. ولا ندرى متى كانت رحلة ابن بكير إلى مالك ولكن على سبيل التقريب أنها تكون فى حدود نيف وسبعين لأن سحنوناً خرج إلى مصر سنة ثمان وسبعين ورحلته إلى تونس كانت قبل ذلك.

وكما أخذ سحنون بن سعيد عن ابن زياد من مشائخ تونس أخذ عن ابن أشرس عبد الرحيم أبى مسعود التونسى.

وأخذ أيضاً عن ابن أبى كريمة عبد الملك التونسى.

وشهادته المتقدمة فى تقديمه على المصريين لم يذكرها مرة واحدة بل تكررت منه مرات، من ذلك قوله:

« ولو أن التونسيين يسألون لأجابوا بأكثر من جواب المصريين » يريد على بن زياد، وابن القاسم^(٣).

(١) الانتقاء لابن عبد البر ٣٥.

(٢) مقدمة موطأ زياد.

(٣) ترتيب المدارك ٨٢/٣.

فسحنون لا يقدم على شيخه التونسي، الذى رحل من أجله إلى تونس، أحداً. ويرى أن الأسئلة التى ألقى على ابن القاسم لو ألقى عليه لكانت أجوبته أتم وأكمل، وبالضرورة أن المدونة تصبح بسبب ذلك أحفل وأشمل.

وربما يقصد سحنون أن ابن القاسم لم يكن فى ضبط ابن زياد للعلم ولا فى تحليله كما سيتضح.

ومن رجال هذه المدرسة البهلول بن راشد أبو عمرو القيروانى. وقد حقق أبو العرب أخذه عنه كما فى ترجمة ابن زياد. وصلته به لم تنقطع، وذلك لمكانة ابن زياد ولثقة البهلول وتحريره وإقراره بالفضل لذويه. ولا عجب من ذلك فكل منهما أهل وزيادة لما وصف به. حدث أبو العرب عن سحنون أنه قال:

«كان البهلول يأتى إلى على بن زياد يسمع منه ويفزع إليه يعنى فى المعرفة والعلم ويكاتبه إلى تونس يستفتيه فى أمر الديانة»^(١).

ولم يكتف سحنون فى تفضيل المترجم على سائر علماء إفريقية حتى فضله على البهلول بالخصوص فقد ذكر أبو العرب عنه أنه قال:

«ما بلغ البهلول بن راشد شمع نعل على بن زياد، وضرب سحنون بيده إلى شمع نعله»^(٢).

توفى رضى الله عنه سنة ثلاث وثمانين ومائة.

٣- يحيى بن يحيى بن كثير بن وسلاس الليثى الأندلسى قال الأصملى: وأبوه هو المكنى بأبى عيسى^(٣).

قال ابن عبد البر فيه: عادت فتيا الأندلس بعد عيسى بن دينار إلى رأيه وقوله، وأخذ عليه فى روايته فى الموطأ وفى حديث الليث وغيره أوهام نقلت وكلم فيها نلم غيرها فى كتابه، واتبعه الرواة عنه، أصلحها ابن وضاح ورواها الناس عنه على الإصلاح^(٤).

وقال الشيرازى: رحل يحيى بن يحيى إلى مالك وهو صغير، وتفقه بالمدينين والمصريين من أصحابه، وقال أبو عبد الملك بن عبد البر: وبه وبعيسى بن دينار انتشر مذهب مالك وانتهى الناس إلى سماع الموطأ بن يحيى^(٥).

توفى سنة أربع وثلاثين ومائتين^(٦).

(١، ٢) السابق.

(٣) سبق.

(٤) ترتيب المدارك ٣/ ٣٨١.

(٥، ٦) السابق ٣٨١: ٣٩٤.

الباب الثانى
أحمد بن حنبل ومسنده

الفصل الأول

أحمد بن حنبل الإمام

أحمد بن حنبل الإمام

فى التعريف به يقول الإمام الذهبى : هو الإمام حقا وشيخ الإسلام صدقا أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد بن إدريس بن عبد الله بن حيان بن عبد الله ابن أنس بن عوف بن قاسط بن مازن بن شيبان بن ذهل بن ثعلبة بن عكاب بن صعب ابن على بن بكر بن وائل الذهلى الشيبانى المروزى ثم البغدادى ، أحد الأئمة الأعلام . هكذا ساق نسبه ولده عبد الله ، واعتمده أبو بكر الخطيب فى « تاريخه » وغيره (١) .

وكان محمد والد أبى عبد الله من أجناد مرو ، مات شابا له نحو من ثلاثين سنة . وربى أحمد يتيما ، وقيل : إن أمه تحولت من مرو ، وهى حامل به .

فقال صالح : قال لى أبى : ولدت فى ربيع الأول سنة أربع وستين ومائة . قال صالح : جئ بأبى حمل من مرو ، فمات أبوه شابا فوليته أمه .

وقال عبد الله بن أحمد ، وأحمد بن أبى خيثمة : ولد فى ربيع الآخر .

قال حنبل : سمعت أبا عبد الله ، يقول : طلبت الحديث سنة تسع وسبعين ، فسمعت بموت حماد بن زيد ، وأنا فى مجلس هشيم (٢) .

وبذلك يكون رضى الله عنه قد بكر فى الطلب إذ كان عمره على ذلك خمسة عشر عاما . قال الذهبى : طلب العلم وهو ابن خمس عشرة سنة ، فى العام الذى مات فيه مالك ، وحماد بن زيد .

وقال الإمام ابن كثير :

وقد كان فى حدائته يختلف إلى مجلس القاضى أبى يوسف ، ثم ترك ذلك وأقبل على سماع الحديث ، فكان أول طلبه للحديث وأول سماعه من مشايخه فى سنة سبع وثمانين ومائة وقد بلغ من العمر ست عشرة سنة ، وأول حجة حجها فى سنة سبع وثمانين ومائة ، ثم سنة إحدى وتسعين .

وفىها حج الوليد بن مسلم ، ثم سنة ست وتسعين ، وجاور فى سنة سبع وتسعين ، ثم حج فى سنة ثمان وتسعين ، وجاور إلى سنة تسع وتسعين سافر إلى عند عبد الرزاق إلى

(١) تاريخ بغداد ٤ / ٤١٢ ، سير أعلام النبلاء ١١ / ١٧٨ .

(٢) سير ١١ / ١٨٠ .

اليمن، فكتب عنه هو ويحيى بن معين وإسحاق بن راهويه . قال الإمام أحمد : حججت خمس حجج منها ثلاث راجلا، أنفقت فى إحدى هذه الحجج ثلاثين درهما . قال : وقد ضللت فى بعضها عن الطريق وأنا ماش فجعلت أقول : يا عباد الله دلونى على الطريق، فلم أزل أقول ذلك حتى وقفت على الطريق .

قال : وخرجت إلى الكوفة فكنت فى بيت تحت رأسى لبنة، ولو كان عندى تسعون درهما كنت رحلت إلى جرير بن عبد الحميد إلى الرى، وخرج بعض أصحابنا ولم يمكننى الخروج لأنه لم يكن عندى شىء .

وقال ابن أبى حاتم عن أبيه عن حرملة : سمعت الشافعى قال : وعدنى أحمد ابن حنبل أن يقدم على مصر فلم يقدم . قال ابن أبى حاتم : يشبه أن تكون خفة ذات اليد منعتة أن يفى بالعدة .

وقد طاف أحمد بن حنبل فى البلاد والآفاق، وسمع من مشايخ العصر، وكانوا يجلونه ويحترمونه فى حال سماعه منهم^(١) .

قلت : أخرج الخلال تلميذه قال : سمعت أبا إسماعيل الترمذى يذكر ابن نمير قال : كنت عند وكيع فجاءه رجل، أو قال : جماعة من أصحاب أبى حنيفة، فقالوا له : ها هنا رجل بغدادى يتكلم فى بعض الكوفيين، فلم يعرفه وكيع . فبينما نحن إذ طلع أحمد ابن حنبل، فقالوا : هذا هو، فقال وكيع، ها هنا يا أبا عبد الله، فأفرجوا له، فجعلوا يذكرون عن أبى عبد الله الذى ينكرون . وجعل أبو عبد الله يحتج بالأحاديث عن النبى ﷺ . فقالوا لو كيع : هذا بحضرتك ترى ما يقول؟ فقال : رجل يقول : قال رسول الله، أيش أقول له؟ ثم قال : ليس القول إلا كما قلت يا أبا عبد الله، فقال القوم لو كيع : خدعك والله البغدادى^(٢) .

ووكيع هذا هو صاحب أصح إسناد عراقى إذا روى عنه أحمد فقد قال الذهبى : أصح إسناد بالعراق وغيرها أحمد بن حنبل عن وكيع، عن سفيان عن منصور، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله، عن النبى ﷺ وفى المسند بهذا السند عدة متون^(٣) .

وفيه قال يحيى بن معين : وكيع فى زمانه كالأوزاعى فى زمانه^(٤)، وقال الذهبى : كان

(١) البداية والنهاية ١٠ / ٢٤٠ .

(٢) سير أعلام النبلاء ١١ / ١٧٨ .

(٣)، (٤) سير ٩ / ١٥٨ .

من بحور العلم، وأئمة الحفظ^(١) وكان أحمد يعظمه ويفضله.

حدّث عنه سفيان الثوري أحد شيوخه، وعبدالله بن المبارك، والفضل بن موسى السيناني -وهما أكبر منه- ويحيى بن آدم، وعبدالرحمن بن مهدي، والحميدي، ومسدد وعلى، وأحمد، وابن معين، وإسحاق، وبنو أبي شيبة، وأبو خيثمة، وأبو كريب، وابن نمير، وأبو هشام الرفاعي، وعبدالله بن هاشم الطوسي، وأحمد بن عبد الجبار العطاردی، وإبراهيم بن عبدالله العبسی، وأمم سواهم.

قال يحيى بن يمان: لما مات سفيان الثوري، جلس وكيع موضعه.

قال القعنبي: كنا عند حماد بن زيد، فلما خرج وكيع، قالوا: هذا راوية سفيان، قال حماد: إن شئتم قلت: أرجح من سفيان.

وقال ابن المديني: أوثق أصحاب سفيان الثوري ابن مهدي والقطان ووكيع.

مات سنة سبع وتسعين ومائة. سير ١٦٦/٩

عن يحيى بن سعيد، ومن كلامه فيه: ما رأيت أحداً أوعى للعلم ولا أحفظ من وكيع.

قال محمد بن عامر المصيصي: سألت أحمد: وكيع أحب إليك أو يحيى بن سعيد؟ فقال: وكيع، قلت: كيف فضلته على يحيى، ويحيى ومكانه من العلم والحفظ والإتقان ما قد علمت؟ قال: وكيع كان صديقا لحفص بن غياث، فلما ولي القضاء، هجره، وإن يحيى كان صديقا لمعاذ بن معاذ فلما ولي القضاء لم يهجره يحيى^(٢).

وكان عبدالرزاق فيما رواه ابن عدي يقدمه على الثوري وابن عيينة، ومعمراً ومالكاً. قال: حدّثت عن نوح بن حبيب عن عبدالرزاق قال: رأيت الثوري، وابن عيينة ومعمراً ومالكاً، ورأيت ورأيت، فما رأيت عيناى قط مثل وكيع^(٣). وعن يحيى بن معين مثله، فقد قال صالح جزرة.

(١) السابق ١٤٢/٩.

ووكيع هو: ابن الجراح بن مليح الإمام الحافظ محدث العراق أحد الأعلام ولد سنة ثمان وعشرين أو تسع وعشرين ومائة.

سمع من هشام بن عروة، وسليمان بن الأعمش، وابن جريج، والأوزاعي، وكهمس، وابن أبي ليلى، وابن أبي ذئب، وسفيان وشعبة وخلق كثير.

(٢) سير ١٤٤/٩. (٣) السابق ١٤٧.

قال صالح بن محمد جَزَرَة: سمعت يحيى بن معين يقول: ما رأيت أحداً أحفظ من وكيع. فقال له رجل: ولا هُشَيْم؟ فقال: وأين يقع حديث هُشَيْم من حديث وكيع؟ قال الرجل: إني سمعت علي بن المديني يقول: ما رأيت أحداً أحفظ من يزيد بن هارون. فقال: كان يزيد يتحفظ، كانت له جارية تُحَفِّظُه من كتاب.

على بن الحسين بن حَبَّان، عن أبيه، سمعت ابن معين يقول: ما رأيت أفضل من وكيع، قيل: ولا ابن المبارك؟ قال: قد كان ابن المبارك له فضل، ولكن ما رأيت أفضل من وكيع، كان يستقبل القبلة، ويحفظ حديثه، ويقوم الليل، وَيَسْرُدُ الصوم، ويفتي بقول أبي حنيفة رحمه الله، وكان قد سمع منه كثيراً^(١).

وهكذا قال فيه غير واحد من الأئمة.

قال عبد الله بن أحمد بن حنبل: سمعت أبي يقول: كان وكيع حافظاً حافظاً، ما رأيت مثله.

وقال بشر بن موسى: سمعت أحمد بن حنبل يقول: ما رأيت قط مثل وكيع في العلم والحفظ والإسناد والأبواب مع خشوع وورع.

قال الذهبي:

قلت: يقول هذا أحمد مع تحريه وورعه، وقد شاهد الكبار مثل هشيم وابن عيينة، ويحيى القطان، وأبي يوسف القاضي وأمثالهم.

وكذا روى عن أحمد إبراهيم الحربي، قال جعفر بن محمد بن سوار النيسابوري: سمعت عبد الصمد بن سليمان البلخي: سألت أحمد بن حنبل، عن يحيى بن سعيد، وعبد الرحمن، ووكيع وأبي نعيم، فقال: ما رأيت أحفظ من وكيع، وكفاك بعبد الرحمن معرفة وإتقاناً وما رأيت رجلاً أوزن بقوم من غير محاباة، ولا أشد تثبناً في أمور الرجال من يحيى بن سعيد، وأبو نعيم أقل الأربعة خطأ، وهو عندي ثقة موضع الحجة في الحديث.

وقال صالح بن أحمد: قلت لأبي: أيما أثبت عندك، وكيع أو يزيد؟ فقال: ما منهما بحمد الله إلا ثبت، وما رأيت أوعى للعلم من وكيع، ولا أشبه من أهل النسك منه، ولم يختلط بالسلطان^(٢).

(١) تاريخ بغداد ١٣ / ٤٧٠ . (٢) سير ٩ / ١٤٧ .

وقال الترمذى: سمعت أحمد بن الحسن: سئل أحمد بن حنبل عن وكيع وابن مهدي، فقال: وكيع أكبر فى القلب، وعبدالرحمن إمام.

وقال زاهد دمشق أحمد بن أبى الحوارى: ما رأيت فيمن لقيت أخشع من وكيع.

قال ابن عمار: ما كان بالكوفة فى زمان وكيع أفقه ولا أعلم بالحديث من وكيع، وكان جهبذاً، سمعته يقول: ما نظرت فى كتاب منذ خمس عشرة سنة إلا فى صحيفة يوماً، فقلت له: عدوا عليك بالبصرة أربعة أحاديث غلطت فيها. قال: وحدثتهم بعبادان بنحو من ألف وخمسة مائة، أربعة أحاديث ليست بكثيرة فى ذلك.

قال يحيى بن معين: سمعت وكيعاً يقول: ما كتبت عن الثورى قط، كنت أتحفظ فإذا رجعت إلى المنزل كتبتها^(١).

وفى تاريخ الذهبى قال:

وقال صالح: عزم أبى على الخروج إلى مكة ورافق يحيى بن معين، فقال أبى: نحب ونمضى إلى صنعاء، إلى عبدالرزاق، قال فمضينا حتى دخلنا مكة. فإذا عبدالرزاق فى الطواف وكان يحيى يعرفه، فطفنا ثم جئنا إلى عبدالرزاق، فسلم عليه يحيى، وقال: هذا أخوك أحمد بن حنبل، فقال: حياه الله، إنه ليبلغنى عنه كل ما أسره، ثبتته الله على ذلك، ثم قام لينصرف، فقال يحيى: ألا يأخذ عليه الموعد؟ فأبى أحمد، وقال لم أغير النية فى رحلتى إليه؟ أو كما قال، ثم سافر إلى اليمن لأجله وسمع منه الكتب وأكثر عنه^(٢).

وقال عبدالله: ما رأيت أبى حدث من غير كتاب إلا بأقل من مائة حديث، وسمعت أبى يقول: قال الشافعى: يا أبا عبدالله: إذا صح عندكم الحديث، فأخبرونا حتى نرجع إليه أنتم أعلم بالأخبار الصحاح منا، فإذا كان خبر صحيح، فأعلمنى حتى أذهب إليه، كوفيا كان أو بصرياً أو شامياً.

قلت: لم يحتج إلى أن يقول حجازياً فإنه كان بصيراً بحديث الحجاز ولا قال مصرياً، فإن غيرهما كان أقعد بحديث مصر منهما^(٣).

وقد نقلها ابن كثير بلفظ مغاير أكثر توثيقاً قال.

(١) السابق ١٤٦/٩ (٢) عن طلائع المسند لأحمد شاكر ٦١ .

(٣) سير ٢١٣/٦ .

وقد قال الشافعي لأحمد لما اجتمع به في الرحلة الثانية إلى بغداد سنة تسعين ومائة وعمر أحمد إذ ذاك نيف وثلاثون سنة. قال له: يا أبا عبد الله إذا صح عندكم الحديث فأعلمني به أذهب إليه حجازيا كان أو شاميا أو عراقيا أو يمنيا، يعني لا يقول بقول فقهاء الحجاز الذين لا يقبلون إلا رواية الحجازيين وينزلون أحاديث من سواهم منزلة أحاديث أهل الكتاب. ثم قال: وقول الشافعي له هذه المقالة تعظيم لأحمد وإجلال له وأنه عنده بهذه المثابة إذا صحح أو ضعف يرجع إليه.

وقال ابن أبي حاتم: قال سعيد بن عمرو: يا أبا زرعة، أأنت أحفظ، أم أحمد؟ قال: بل أحمد. قلت: كيف علمت؟ قال: وجدت كتبه ليس في أوائل الأجزاء أسماء الذين حدثوه. فكان يحفظ كل جزء ممن سمعه، وأنا لا أقدر على هذا.

وتلك شهادة محدث الرى حافظ عصره بل سيد الحفاظ^(١) كما ذكر الذهبي.

وقال: وطلب هذا الشأن وهو حدث، وارتحل إلى الحجاز والشام ومصر والجزيرة وخراسان وكتب ما لا يوصف كثرة. وقال فيه ابن راهويه: كل حديث لا يعرفه أبو زرعة الرازي فليس له أصل^(٢).

قال العباس الثقفي: لما انصرف قتيبة بن سعيد إلى الرى سأله أن يحدثهم، فامتنع، فقال: أحدثكم بعد أن حضر مجلسي أحمد، وابن معين، وابن المديني، وأبو بكر ابن أبي شيبة، وأبو خيثمة؟ قالوا له: فإن عندنا غلاما يسرد كل ما حدثت به، مجلسا مجلسا، قم يا أبا زرعة، قال: فقام، فسرد كل ما حدث به قتيبة، فحدثهم قتيبة^(٣).

وقال فيه ابن عدي فيما رواه عن أبي يعلى الموصلي: ما سمعنا بذكر أحد، إلا كان اسمه أكبر من رؤيته، إلا أبا زرعة الرازي، فإن مشاهدته كانت أعظم من اسمه، وكان قد جمع حفظ الأبواب والشيوخ والتفسير، كتبنا بانتخابه بواسط ستة آلاف حديث^(٤).

وعن صالح بن محمد جزرة: سمعت أبا زرعة يقول: كتبت عن ابن موسى الرازي مائة ألف حديث، وعن أبي بكر ابن أبي شيبة مائة ألف. فقلت له: بلغني أنك تحفظ

(١) سير ٦٥/٩.

مولده بعد نيف ومائتين، وهو عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ. وسعيد بن عمرو هو البرذعي.

توفي أبو زرعة عام أربع وستين ومائتين - سير ٧٧/٩.

(٢) تاريخ بغداد ٣٣٢/١٠. (٣) السابق.

(٤) تاريخ بغداد ٣٣٤/١٠.

مائة ألف حديث تقدر أن تملئ على ألف حديث من حفظ؟ قال: لا. ولكن إذا ألقى على عرفت (١).

وقد نقل الذهبي عن الحافظ بن مندة قوله: سمعت أبا العباس محمد بن جعفر ابن حمكويه بالري يقول: سئل أبوزرعة عن رجل حلف بالطلاق، أن أبا زرعة يحفظ مائتي ألف حديث هل حنث؟ فقال: لا. ثم قال أبو زرعة: أحفظ مائتي ألف حديث، كما يحفظ الإنسان ﴿قل هو الله أحد﴾ وفي المذاكرة ثلاث مائة ألف حديث. ثم قال بعدها:

هذه حكاية مرسلة، وحكاية صالح جزرة أصح. روى الخطيب (٢) هذه عن عبد الله بن أحمد السوذر جاني، أنه سمع ابن مندة يقول ذلك (٣).

وفي قوة أحكامه ودقتها، روى ابن عدى قال:

سمعت الحسن بن عثمان التستري، سمعت أبازرعة يقول: كل شيء: قال الحسن: قال رسول الله ﷺ وجدت له أصلا، إلا أربعة أحاديث.

وقال ابن أبي حاتم: قال أبو زرعة: عجبت ممن يفتي في مسائل الطلاق، يحفظ أقل من مائة ألف حديث.

وقال ابن أبي شيبة: ما رأيت أحفظ من أبي زرعة (٤).

وقال أبو عبد الله الحاكم: سمعت أبا جعفر محمد بن أحمد الرازي يقول: سمعت محمد بن مسلم بن وارة قال: كنت عند إسحاق بنيسابور، فقال رجل من العراق: سمعت أحمد بن حنبل يقول: صح من الحديث سبع مائة ألف حديث وكسر، وهذا الفتى -يعني أبا زرعة- قد حفظ ست مائة ألف حديث (٥).

وفي أحكامه يقول الذهبي:

قلت: يعجبني كثيرا كلام أبي زرعة في الجرح والتعديل، يبين عليه الورع والخبرة، بخلاف رفيقه أبي حاتم، فإنه جرّاح (٦).

وحسبنا بشهادة هؤلاء شهادة وثناء للإمام.

(١) تاريخ بغداد ١٠/ ٣٣٤.

(٢) السابق ١٠/ ٣٢٥.

(٣) سير ٩/ ٦٩.

(٤) تذكرة الحفاظ ٢/ ٥٥٧.

(٥) سير ٩/ ٨١.

(٦) تاريخ بغداد ١٠/ ٣٣٢.

قال المزني : قال لى الشافعى : رأيت ببغداد شاباً إذا قال : حدثنا، قال الناس كلهم : صدق . قلت : ومن هو ؟ قال : أحمد بن حنبل .

وقال حرمله : سمعت الشافعى يقول : خرجت من بغداد فما خلفت بها رجلاً أفضل ، ولا أعلم ، ولا أفقه ، ولا أتقى من أحمد بن حنبل .

وقال الزعفرانى : قال لى الشافعى : ما رأيت أعقل من أحمد ، وسليمان بن داود الهاشمى .

وقد أخرجها ابن أبى حاتم بإسناده إلى غيره قال :

حدثنا عبد الرحمن حدثنا إبراهيم بن خالد الرازى قال سمعت محمد بن مسلم يقول سمعت الحسن بن محمد بن الصباح يقول قال لى الشافعى : ما رأيت رجلين أعقل من أحمد بن حنبل وسليمان بن داود الهاشمى .

حدثنا عبد الرحمن حدثنا إبراهيم بن خالد الرازى قال سمعت محمد بن مسلم بن وارة يقول سمعت أبا الوليد الجارودى يقول قدم علينا الشافعى يعنى مكة فقال : ما خلفت بالعراق رجلين أعقل منهما أحمد بن حنبل وسليمان بن داود الهاشمى^(١) .

وقيل لأبى مسهر الغسانى . تعرف من يحفظ على الأمة أمر دينها ؟

قال : شاب فى ناحية المشرق ، يعنى أحمد^(٢) .

وأبو مسهر هذا هو شيخ الشام فى وقته^(٣) ، كان من أوعية العلم فقد حدث عن مالك بن أنس ، ويحيى بن إسماعيل بن أبى المهاجر ، ويحيى بن حمزة القاضى ، وإسماعيل بن عياش ، وأخذ بمكة عن ابن عيينة ، وهو أحد شيوخ أحمد بن حنبل ، روى عنه معه يحيى بن معين ، ودحيم ، وسليمان بن شرحبيل ، والبخارى ، وأبو حاتم الرازى وكان رضى الله عنه ممن ابتلى بما ابتلى به أحمد لكنه نطق بما يحب المأمون خوف السيف .

قال ابن سعد : كان أبو مسهر راوية سعيد بن عبد العزيز ، وكان أشخص من دمشق إلى المأمون بالزقة ، فسأله عن القرآن ، فقال هو كلام الله ، وأبى أن يقول : مخلوق ، فدعا له بالنطع والسيف ليضرب عنقه ، فلما رأى ذلك قال : مخلوق ، فتركه من القتل ، وقال : أما

(١) الجرح والتعديل ١ / ٢٩٧ ، وانظر كذلك سير ٦ / ١٩٥ .

(٢) سيرة ١١ / ١٩٥ .

(٣) مولده سنة أربعين ومائة ، وهو عبد الأعلى بن مسهر الغسانى الدمشقى الفقيه .

إنك لو قلت ذاك قبل السيف لقبلت منك، ولكنك تخرج الآن فتقول: قلت ذاك فرقاً من القتل، فأمر بحبسه ببغداد فيه يقول ابن معين: كل من ثبت أبو مسهر من الشاميين فهو مثبت.

وقد نقل أبو داود عن أحمد قوله: رحم الله أبا مسهر، ما كان أثبتته قال: وجعل يطرقة^(١)، ولما سئل عنه أبو حاتم قال: ثقة، ما رأيت أفصح منه ممن كتبنا عنه هو وأبو الجماهير.

قال الذهبي: حديثه في الكتب الستة^(٢).

والهيثم بن جميل الحافظ الثبت يقول: إن عاش أحمد سيكون حجة على أهل زمانه^(٣).

ويأسناده إلى أبي حاتم قال ابن أبي حاتم حدثنا عبد الرحمن حدثنا محمد بن مسلم قال: سألت أحمد بن حنبل أن يكتب إلى الهيثم بن جميل فكتب إليه، فأتيته وكتبت عنه.

قال أبو محمد - أبو حاتم - إنما سأله الكتاب إلى الهيثم بن جميل لما علم من محله وجلاله^(٤).

والهيثم بن جميل كما ذكر المزي هو: الحافظ الإمام الكبير الثبت، أبو سهل الأنطاكي، وهو بغدادى، سكن أنطاكية.

حدث عن: حماد بن سلمة، والليث، وزهير بن معاوية، ومالك بن أنس، وشريك، ومندل بن علي، وطبقتهم.

حدث عنه: أحمد بن حنبل، ومحمد بن يحيى الذهلي، ومحمد بن عوف، ويوسف بن مسلم، وآخرون.

قال الدارقطني: ثقة حافظ.

وقال أحمد بن عبد الله العجلي: ثقة صاحب سنة.

وأما أبو أحمد بن عدى فقال: ليس هو بالحافظ، يغلط على الثقات، وأرجو أنه لا يعتمد الكذب^(٥).

(١) السابق، وانظر تاريخ بغداد ١١ / ٧٣.

(٢) مات رضى الله عنه سنة ثمان عشرة ومائتين. تاريخ بغداد ١١ / ٧٥.

(٣) سير ١١ / ١٩٥. (٤) مقدمة الجرح والتعديل ٢٩٧.

(٥) تهذيب الكمال ١٠ / ٣٩٦، وانظر الطبقات الكبرى ٧ / ٤٩٠، والتاريخ الكبير ٨ / ٢١٦، ميزان الاعتدال ٤ / ٣٢٠.

وقال عبد الباقي بن قانع: توفي سنة ثلاث عشرة ومائتين.

وقال قتيبة بن سعيد: خير أهل زماننا ابن المبارك، ثم هذا الشاب، يعنى أحمد ابن حنبل، وإذا رأيت رجلاً يحب أحمد فاعلم أنه صاحب سنة، ولو أدرك عصر الثوري والأوزاعي والليث كان هو المقدم عليهم، ولما قيل له هل يضم أحمد إلى التابعين؟ قال: إلى كبار التابعين.

ثم قال: لولا الثوري لمات الورع، ولولا أحمد لأحدثوا في الدين. أحمد أمام الدين^(١).

وقتيبة هذا هو الذي روى أحمد عنه في مسنده كثيراً كما ذكر الذهبي^(٢)، وقد عرفه بأنه شيخ الإسلام، المحدث الإمام الثقة الجوال، راوية الإسلام، أبو رجاء، قتيبة ابن سعيد بن جميل بن طريف الثقفي، مولا هم البلخي البغلاني، من أهل قرية «بغلان»، من موالى الحجاج بن يوسف الأمير.

قال الحافظ أبو أحمد بن عدى: اسمه يحيى بن سعيد، وقتيبة لقب. وقال الحافظ ابن مندة: اسمه على بن سعيد. وقيل: كان له أخ اسمه قديد بن سعيد.

قال الأصمعي: قتيبة مشتق من القتب، وهو المعى، يقال: طعنته فاندلقت أقتابُ بطنه، أى: خرجت.

قال: مولده في سنة تسع وأربعين ومئة^(٣).

وارتحل قتيبة في طلب العلم، وكتب ما لا يوصف كثرة. وذلك في سنة ثنتين وسبعين ومئة، فحمل الكثير عن مالك، والليث، وشريك، وحماد بن زيد، وأبى عوانة، وابن لهيعة، وبكر بن مضر، وكثير بن سليم، صاحب أنس بن مالك، وعَبَثَر بن القاسم، وعبد الواحد بن زياد، وأبى الأحوص سلام بن سليم، ومفضل بن فضالة، وإبراهيم ابن سعد، وإسماعيل بن جعفر، وجعفر بن سليمان، وحرب ابن أبى العالية، وحماد ابن يحيى الأبح، وخلف بن خليفة، وداود العطار، وشهاب بن خراش، وعبد الله بن جعفر المدينى، ورُشد بن سعد، وعبد الرحمن ابن أبى الرجال، وابن المبارك، وعبد الوارث، والعطاف بن خالد، وفصيل بن عياض، وفرج بن فضالة، وأبى هاشم كثير بن عبد الله الأيلي، والمنكدر بن محمد بن المنكدر، وهشيم بن بشير، ويزيد بن زريع، ويزيد ابن المقدام بن شريح، ويعقوب بن عبد الرحمن الإسكندراني، والمغيرة بن عبد الرحمن

(١) مقدمة الجرح والتعديل ٢٩٧.

(٢) سير ١١ / ١٩٥.

(٣) السابق ١١ / ١٤، ومات في شعبان سنة أربعين ومائتين سير ١١ / ١٩.

الحزامي، وجريير بن عبد الحميد، ومحمد بن موسى الفطري، ومعاوية بن عمار الدهني، وخلق كثير. وينزل إلى غُندَر، ووُكيع، والوليد بن مسلم، وابن وهب، وطبقتهم، ثم إلى حجاج الأعور، وابن أبي فديك.

حدث عنه: الحميدي، ونعيم بن حماد، ويحيى بن عبد الحميد الحراني، وأحمد ابن حنبل فأكثر، ويحيى بن معين، وعلي بن المديني، ومحمد بن عبد الله بن نمير، وأبو بكر ابن أبي شيبة، وطائفة ماتوا قبله.

وروى عنه: البخاري، ومسلم، وأبو داود، والنسائي، والترمذي في كتبهم فأكثر. وروى ابن ماجه عن محمد بن يحيى الذهلي عنه، وعن ابن أبي شيبة عنه. وروى الترمذي أيضاً عن رجل عنه، وروى النسائي عن زكريا الخياط عنه. وروى عنه يعقوب ابن شيبة، والحسن بن عرفة، وأبو زرعة، وأبو حاتم، وإبراهيم الحربي، وأحمد بن سيار، وعباس العنبري، والحسن بن محمد الزعفراني، وموسى بن هارون، وجعفر الفريابي، والحرث ابن أبي أسامة، والحسن بن سفيان، وجعفر بن محمد بن سوار، وإسحاق ابن أبي عمران الإسفراييني الفقيه، وأحمد بن عبد الرحمن بن بشار النسائي، وإسحاق ابن إبراهيم بن إسماعيل البُستِي القاضي، وإسحاق بن إبراهيم بن نصر البُشتي، بمعجمة، النيسابوري، والحسن بن الطيب البلخي، وولده عبد الله بن قتيبة، وعبدان بن محمد المروزي، وعلي بن طيفور النسوي، ومحمد بن أيوب الرازي، ومحمد بن عبد الله ابن يوسف الدويري، ودوير بفتح أوله قرية بخراسان، ومحمد بن علي الحكيم الترمذي، وأبو العباس السراج، وخلق آخرون موثقاً الواعظ أبو عبد الله محمد بن الفضل بن العباس البلخي الزاهد المتوفى سنة سبع عشرة وثلاث مئة، الذي روى عنه أبو بكر بن المقرئ في «معجمه» بالإجازة الذي قيل: إنه وعظ مرة، فمات في المجلس من تذكيره أربعة أنفس.

قال أبو بكر الأثرم: سمعت أحمد بن حنبل ذكر قتيبة، فأننى عليه.

وقال يحيى بن معين، من طريق أحمد بن زهير: قتيبة ثقة. وكذا قال النسائي، وزاد: صدوق^(١).

قال أبو داود: قدم قتيبة بغداد في سنة ست عشرة ومئتين، فجاءه أحمد ويحيى.

وقال فيه أبو حاتم الرازي أيضاً: حضرته ببغداد، وقد جاءه أحمد، فسأله عن أحاديث، فحدثه بها. وجاء أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير بالكوفة إليه ليلة، وحضرتهما، فلم يزالا ينتخبان عليه، وأنتخب معهما إلى الصبح.

(١) السابق ١١ / ١٦.

قال أحمد بن محمد بن زياد الكرميني: قال لى قتيبة بن سعيد: ما رأيت فى كتابى من علامة الحمرة، فهو علامة أحمد بن حنبل، وما رأيت من الخضرة، فهو علامة يحيى ابن معين.

وقال محمد بن حميد بن فروة: سمعت قتيبة، يقول: انحدرت إلى العراق أول مرة سنة اثنتين وسبعين. وكنت يومئذ ابن ثلاث وعشرين سنة.

وقال عبد الله بن أحمد بن شَبَّوَيْه: سمعت قتيبة يقول: كنت فى حدائتى أطلب الرأى، فرأيت فيما يرى النائم أن مزادة دليت من السماء، فرأيت الناس يتناولونها، فلا ينالونها، فجئت أنا، فتناولتها، فاطلعت فيها، فرأيت ما بين المشرق والمغرب، فلما أصبحت، جئت إلى مخضع الهزار، وكان بصيراً بعبارة الرؤيا - فقصصت عليه رؤيائى، فقال: يا بنى، عليك بالآثر، فإن الرأى لا يبلغ المشرق والمغرب، إنما يبلغ الآثر. قال: فتركت الرأى، وأقبلت على الآثر.

وروى أحمد بن جرير^(١) اللال، عن قتيبة، قال لى أبى: رأيت النبى ﷺ فى النوم، فى يده صحيفة، فقلت: يا رسول الله، ما هذه الصحيفة؟ قال: فيه أسامى العلماء. قلت: ناولنى، أنظر فيه اسم ابنى، فنظرت، فإذا فيه اسم ابنى.

قال عبد الله بن محمد بن سيار الفرهيانى: قتيبة صدوق، ليس أحد من الكبار إلا وقد حمل عنه بالعراق. وحديث عنه أحمد بن حنبل، وأبو خيثمة، وعباس العنبرى، والحميدى بمكة.

كتب الحديث فيما ذكره الذهبى عن ثلاث طبقات:

الليث، وابن لهيعة، ثم كتيب عن إدريس، ووكيع، ونحوهم، ثم كتب عن إسماعيل ابن أبى أويس وسعيد بن سليمان^(٢).

قال الذهبى: حدث عنه الحميدى، ومحمد بن الفضل الواعظ، وبينهما فى الموت ثمانية وتسعون عاماً^(٣).

وكانت رحلة النسائي إلى قتيبة فى سنة ثلاثين وميتين، فأقام عنده سنة كاملة، وكتب عنه شيئاً كثيراً، لكنه امتنع وتخرج من رواية كتاب ابن لهيعة لضعفه عنده.

وقد روى عنه موسى بن هارون أنه حضر موت ابن لهيعة وشهد جنازته سنة أربع وسبعين ومائة^(٤).

(١) البلخى، رفيق أبى حاتم بمصر فى رحلته الثانية من روى عن قتيبة. الجرح والتعديل ٢ / ٤٥.

(٢) السابق ١١ / ١٩.

(٣) السابق ٤ / ٣.

قال الذهبي: وما علمتهم نقموا على قتيبة سوى حديث الجمع في السفر يعني به حديثه عن الليث عن يزيد ابن أبي حبيب عن أبي الطفيل عن معاذ.

معاذ: «أن النبي ﷺ، كان في غزوة تبوك إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس، أخر الظهر حتى يجمعها إلى العصر، فيصليهما جميعاً. وإذا ارتحل قبل المغرب، أخرها حتى يصليهما مع العشاء. فإذا ارتحل بعد المغرب عجل العشاء، فصلها مع المغرب».

والحديث أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه^(١)، وقال الذهبي: وأما النسائي فامتنع من إخراج له لنكارتة^(٢).

ثم قال: إنما الغفلة وقعت فيه من قتيبة، وكان شيخ صدق، قد روى نحواً من مائة ألف، فيغفر له الخطأ في حديث واحد. وسب القطع بالخطأ ما نقله بإسناده إلى ابن خزيمة يقول: سمعت صالح بن حفصويه يقول سمعت محمد بن إسماعيل البخاري يقول: قلت لقتيبة: مع من كتبت عن الليث حديث يزيد ابن أبي حبيب، عن أبي الطفيل؟ قال: مع خالد المدائني. قال البخاري: وكان خالد هذا يدخل على الشيوخ الأحاديث. وقد قال أبو داود عقيب: لا يرويه إلا قتيبة وحده. وقال الترمذي: حسن غريب، تفرد به قتيبة، والمعروف حديث مالك وسفيان، يعني: عن أبي الزبير، عن أبي الطفيل، عن معاذ: «أنهم خرجوا مع رسول الله ﷺ، في غزوة تبوك، فكان يجمع بين الظهر والعصر، وبين المغرب والعشاء»، يعني: وليس فيه جمع التقديم.

قال أبو سعيد: لم يحدث به إلا قتيبة، ويقال: إنه غلط، وإن موضع يزيد ابن أبي حبيب أبو الزبير.

قلت: فيكون قد غلط في الإسناد، وأتى بلفظ منكر جداً. يرون أن خالد المدائني أدخله على الليث وسمعه قتيبة معه ثم قال: هذا التقرير يؤدي إلى أن الليث كان يقبل التلقين، ويروى ما لم يسمع، وما كان كذلك بل كان حجة متثبتاً، وإنما الغفلة وقعت فيه من قتيبة، وكان شيخ صدق، قد روى نحواً من مائة ألف^(٣).

ولابن أبي حاتم: حدثنا عبد الرحمن حدثنا أحمد بن سنان الواسطي ما رأيت يزيد ابن هارون لأحد أشد تعظيماً منه لأحمد بن حنبل، وكان يقعه إلى جنبه إذا حدثنا، قال: ومريض أحمد بن حنبل فركب إليه يزيد بن هارون وعاده.

(١) أبو داود في الصلاة بجمع بين الصلاتين، والترمذي كذلك في الصلاة باب ما جاء في الجمع بين الصلاتين، وقال فيه: حديث حسن غريب، تفرد به قتيبة، لا تعرف أحداً رواه عن الليث غيره، وأخرجه أحمد في المسند ٥ / ٢٤١.

(٢) سير ١١ / ٢٤.

(٣) سير ١١ / ٢٢.

وبإسناده إلى أحمد بن سنان الواسطي قال ما رأيت يزيد ابن هارون أكرم أحداً إكرامه لأحمد بن حنبل، وكان يوقر أحمد بن حنبل ولا يمازجه^(١).

وزيد الذى يفعل هذا مع أحمد لم يكن الخليفة المأمون يخشى من فقيه سواه، وما استطاع أن يظهر بدعته بالقول بخلق القرآن إلا بعد مماته^(٢).

فقد أخرج الخطيب بسنده قال:

أخبرنا أبو بكر الحيرى، حدثنا أبو العباس الأصم، حدثنا يحيى ابن أنى طالب، أخبرنى الحسن بن شاذان الحافظ، حدثنى ابن عرعة، حدثنى يحيى بن أكثم قال: قال لنا المأمون: لولا مكان يزيد بن هارون، لأظهرت القرآن مخلوق، فقل: ومن يزيد حتى يُتقى؟ فقال: ويحك إنى لأرتضيه لا أن سلطنة، ولكن أخاف إن أظهرته، فيرد على، فيختلف الناس، وتكون فتنة^(٣).

قال الذهبي وفي كتاب «ذم الكلام» أخبرنا محمد بن المنتصر الباهلي، أخبرنا محمد ابن عبد الله الحسيني، حدثنا محمد بن إبراهيم الصرام، حدثنا إبراهيم بن إسحاق الغسيلي^(٤)، حدثنا عبد الوهاب بن الحكم قال: كان المأمون يسأل عن يزيد بن هارون يقول: ما مات، وما امتحن الناس حتى مات يزيد^(٥).

فيه يقول يحيى بن يحيى فيما رواه عنه محمد بن رافع: كان بالعراق أربعة من الحفاظ: شيخان: يزيد بن زريع وهشيم، وكهلان، وكيع ويزيد بن هارون، ويزيد أحفظهما^(٦).

قال فيه الذهبي: وكان رأساً فى العلم والعمل، ثقة حجة، كبير الشأن.

حدث عنه: بقية بن الوليد مع تقدمه، وعلى بن المدينى، وأحمد بن حنبل، وأبو بكر بن أبى شيبة، وزهير بن حرب، ومحمد بن عبد الله بن نمير، والحسن بن عرفة، وأبو إسحاق الجوزجاني، وأحمد بن عبيد الله النُّرسي، وأحمد بن عبيد بن ناصح، وأحمد ابن الوليد الفحام، وإسحاق الكوسج، والحسن بن على الخلال، والزعفراني، وسلمة ابن شبيب، وسليمان بن سيف الحراني، وعباس الدوري، وعبد الله بن منير، ومحمد ابن

(١) الجرح والتعديل ١ / ٢٩٧.

(٢) سيرد قريباً إن شاء الله أخبار تلك الفتنة وثبات الإمام أحمد ودواعيها.

(٣) تاريخ بغداد ١٤ / ٣٤٢.

(٤) نسبة إلى حنظلة بن أبى عامر غسيل الملائكة. (٥) سير ٩ / ٣٦٤.

(٦) تاريخ بغداد: ١٤ / ٣٣٩ - مولد يزيد فى سنة ثمان عشرة ومائة، وأصله من بخارى.

أحمد ابن أبي العوام، وعبد بن حميد، وعبد الله الدَّارمي، وأحمد بن الفرات، وأحمد ابن سنان، وأحمد بن سليمان الرهاوي، وأبو قلابة الرقاشي، ومحمد بن عبد الملك الدقيقي، ويعقوب الدُّورقي، والحسن بن مكرم، والحارث ابن أبي أسامة، ومحمد ابن مسلمة الواسطي، ومحمد بن ربيع البزاز، وإدريس بن جعفر العطار، وأحمد ابن عبد الرحمن السقطي، وهو خاتمة من روى عنه^(١).

وسمع هو من شعبة بن الحجاج ومبارك وعاصم بن محمد العمري، وسعيد ابن أبي عروبة، ومحمد بن إسحاق، وفصل بن مرزوق وخلق كثير^(٢).

قال علي بن المديني: ما رأيت أحفظ من يزيد بن هارون^(٣).

وقال يحيى بن يحيى بن يحيى التميمي: هو أحفظ من وكيع.

وقال أحمد بن حنبل: كان يزيد حافظاً متقناً^(٤).

ولم يستثن له من ذلك سوى سماعه من ابن أبي عروبة فقال:

سماع يزيد من ابن أبي عروبة ضعيف، أخطأ في أحاديث.

وقد أجاب الذهبي عن ذلك بقوله: إنما الضعف فيها من قبل سعيد ابن أبي عروبة، لأنه سمع منه بعد التغير^(٥).

ثم قال فيه إنه - أي يزيد - أكثر إلى الغاية عن محدثي الشام ابن عياش وبقيّة، وكان ذاك نازلاً عنده، وإنما حسن سماع ذلك من أصحابها في أيام أحمد بن حنبل ونحوه^(٦).

قال الفضل بن زياد: سمعت أبا عبد الله وقيل له: يزيد بن هارون له فقه؟ قال: نعم، ما كان أذكاه وأفهمه وأفطنه.

قال الذهبي: يقع حديث يزيد عاليا في الغيلانيات ومن ذلك حديث «الأعمال بالنية»، وحديثه كثير جداً في مسند أحمد وفي الكتب السنة وفي أجزاء كثيرة^(٧).

(١) سير ٩ / ٣٥٩.

(٢) تاريخ بغداد ١٤ / ٣٣٩.

(٣) سير ٩ / ٣٦٣، توفي يزيد سنة ست ومئتين.

(٤) سير ٩ / ٣٦٩، والغيلانيات: هي أحد عشر جزءاً تخريج الدارقطني وغيره من حديث أبي بكر ابن

محمد بن عبد الله بن إبراهيم البغدادي الشافعي البزار المتوفى سنة ٣٥٤ هـ، وهو القدر المسموع لأبي

طالب محمد بن محمد بن إبراهيم بن غيلان البزار المتوفى سنة ٤٠٤ هـ من أبي بكر المذكور، وهي من

أعلى الحديث وأحسنه. وقد حققه الدكتور المستشار فاروق عبد العليم رئيس محكمة استئناف

القاهرة.

فى حديثه يقول أبو بكر ابن أبى شيبه: ما رأيت أحداً أتقن حفظاً من يزيد ابن هارون^(١)، وفى هذا الوصف يقول أبو زرعة، والإتقان أكبر من حفظ السرد^(٢).

قال أبو يحيى الناقد: كنا عند إبراهيم بن عرعة، فذكروا يعلى بن عاصم، فقال رجل: أحمد بن حنبل يضعفه. فقال رجل: وما يضره إذا كان ثقة؟ فقال ابن عرعة: والله لو تكلم أحمد فى علقمة والأسود لضرهما^(٣).

وعلقمة هو: فقيه الكوفة ومقرءوها والإمام الحافظ المجود المجتهد الكبير خال فقيه العراق إبراهيم النخعى وعم الأسود بن يزيد، المهاجر فى طلب العلم صاحب ابن مسعود وتلميذ عمر وعثمان وعلى وسلمان وأبى الدرداء، وخالد بن الوليد وحذيفة وخباب وعائشة وسعد وعمار وأبى مسعود البدرى، وأبى موسى الأشعرى، ومعقل بن سنان، وسلمة بن يزيد الجعفى وشريح بن أرتاة، فقد روى عن جميعهم وذلك لأن عداة فى المخضرمين، وهو الذى تفقه به الأئمة إبراهيم النخعى والشعبى، وتصدى للإمامة والفيتا بعد على وابن مسعود، وكان يشبه بابن مسعود فى هديه وسمته، وكان طلبته - كما يقول الذهبى - يسألونه ويتفقهون به والصحابة متوافرون^(٤).

قال فيه ابن المدينى: لم يكن أحد من الصحابة له أصحاب حفظوا عنه وقاموا بقوله فى الفقه إلا ثلاثة زيد بن ثابت، وابن مسعود وابن عباس، وأعلم الناس بابن مسعود علقمة، والأسود وعبيدة، والحارث، وكان علقمة كما قال الشعبى أبطن الناس بابن مسعود^(٥).

وأما الأسود فهو ابن يزيد بن قيس، إمام قدوة، ابن أخى علقمة وخال إبراهيم، وكان مخضرمًا كذلك، حدث عن معاذ بن جبل، وبلال وابن مسعود وعائشة وحذيفة ابن اليمان.

وقد حدث عنه إبراهيم النخعى وأبو إسحاق السبيعى والشعبى، وابنه عبد الرحمن وأخوه إبراهيم النخعى^(٦).

(٢) السابق ٣٧٠.

(١) سير ٩ / ٣٦١.

(٤) السابق ٤ / ٥٤.

(٣) سير ١١ / ٢٠٢.

(٥) مات رضى الله عنه فى خلافة يزيد سنة إحدى وستين. ومن ظريف ما ينقل هنا ما رواه ابن عون عن محمد قال: كان أصحاب عبد الله خمسة كلهم فيه عيب - يعنى خلقياً - عبيدة أعور، ومسروق أحمى، وعلقمة أعرج، وشريح كوسج - نقى الخدين من الشعر.

(٦) سير ٤ / ٥٣ كانت وفاته على الأرجح سنة خمس وسبعين.

قال ابن كثير: كان الإمام أحمد بهذه المثابة عند الأئمة والعلماء وقد بعد صيته في زمانه واشتهر اسمه في شببته في الآفاق ثم قال :

قال البخارى: لما ضرب أحمد بن حنبل كنا بالبصرة فسمعت أبا الوليد الطيالسى يقول: لو كان أحمد في بنى إسرائيل كان أحدوثة. وقال إسماعيل بن الخليل: لو كان أحمد في بنى إسرائيل لكان نبياً. وقال المزني: أحمد بن حنبل يوم المحنة، وأبو بكر يوم الردة، وعمر يوم السقيفة، وعثمان يوم الدار، وعلى يوم الجمل وصفين. وقال حرمله: سمعت الشافعى يقول: خرجت من العراق فما تركت رجلاً أفضل ولا أعلم ولا أروع ولا أتقى من أحمد بن حنبل. وقال شيخ أحمد يحيى بن سعيد القطان: ما قدم على بغداد أحد أحب إليّ من أحمد بن حنبل. وقال قتيبة: مات سفيان الثوري ومات الورع، ومات الشافعى ومات السنن، ويموت أحمد بن حنبل وتظهر البدع. وقال إن أحمد ابن حنبل قام في الأمة مقام النبوة. قال البيهقى - يعنى في صبره على ما أصابه من الأذى في ذات الله - وقال أبو عمر بن النحاس - وذكر أحمد يوماً - فقال رحمه الله: في الدين ما كان أبصره، وعن الدنيا ما كان أصبره، وفي الزهد ما كان أخبره، وبالصالحين ما كان ألحقه، وبالماضين ما كان أشبهه، عرضت عليه الدنيا فأبأها، والبدع فنفاها. وقال بشر الحافى بعدما ضرب أحمد بن حنبل: أدخل أحمد الكبير فخرج ذهباً أحمر. وقال الميمونى قال لى على بن المدينى بعدما امتحن أحمد وقيل قبل أن يمتحن: يا ميمون ما قام أحد في الإسلام ما قام أحمد بن حنبل. فعجبت من هذا عجباً شديداً وذهبت إلى أبى عبيد القاسم بن سلام فحكيت له مقالة على بن المدينى فقال: صدق، إن أبا بكر وجد يوم الردة أنصاراً وأعواناً، وإن أحمد بن حنبل لم يكن له أنصار ولا أعوان. ثم أخذ أبو عبيد يطرى أحمد ويقول: لست أعلم في الإسلام مثله. وقال إسحاق بن راهويه: أحمد حجة بين الله وبين عبده في أرضه. وقال على بن المدينى: إذا ابتليت بشيء فافتانى أحمد بن حنبل لم أبال إذا لقيت ربى كيف كان. وقال أيضاً: إنى اتخذت أحمد حجة فيما بينى وبين الله عز وجل، ثم قال: ومن يقوى على ما يقوى عليه أبو عبد الله؟ وقال يحيى بن معين: كان في أحمد بن حنبل خصال ما رأيتها في عالم قط، كان محدثاً، وكان حافظاً، وكان عالماً، وكان ورعاً، وكان زاهداً، وكان عاقلاً. وقال يحيى بن معين أيضاً: أراد الناس منا أن نكون مثل أحمد بن حنبل، والله ما نقوى أن نكون مثله ولا نطبق سلوك طريقه. وقال الذهلى: اتخذت أحمد حجة فيما بينى وبين الله. وقال هلال بن المعلى الرقى: من الله على هذه الأمة بأربعة: بالشافعى فهم الأحاديث

وفسرها، وبين مجملها من مفصلها، والخاص والعام والناسخ والمنسوخ. وبأبى عبيد بين غريبها. وببهي بن معين نفى الكذب عن الأحاديث، وبأحمد بن حنبل ثبت في المحنة لولا هؤلاء الأربعة لهلك الناس. وقال أبو بكر بن أبى داود: أحمد بن حنبل مقدم على كل من يحمل بيده قلماً ومجبرة - يعنى فى عصره - وقال أبو بكر محمد بن رجاء: ما رأيت مثل أحمد بن حنبل ولا رأيت من رأى مثله. وقال أبو زرعة الرازى: ما أعرف فى أصحابنا أسود الرأس أفقه منه. وروى البيهقى عن الحاكم عن يحيى بن محمد العنبرى قال: أنشدنا أبو عبد الله البوسندى فى أحمد بن حنبل رحمة الله:

إن ابن حنبل إن سألت إمامنا وبه الأئمة فى الأنام تمسكوا
خلف النبي محمداً بعد الألى خلفوا الخلائف بعده واستهلكوا
حذو الشراك على الشراك وإنما يحذو المثال مثاله المستمسك

وقد ثبت فى الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لا تزال طائفة من أمتى على الحق ظاهرين لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتى أمر الله وهم على ذلك». وروى البيهقى عن أبى سعيد المالينى عن ابن عدى عن أبى القاسم البغوى عن أبى الربيع الزهرانى عن حماد بن زيد عن بقية بن الوليد عن معاذ بن رفاعة عن إبراهيم بن عبد الرحمن العذرى. قال البغوى: وحدثنى زياد بن أيوب حدثنا مبشر عن معاذ عن إبراهيم بن عبد الرحمن العذرى. قال البغوى قال: قال رسول الله ﷺ: «يحمل هذا العلم من كل خلف عدو له ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين» وهذا الحديث مرسل وإسناده فيه ضعف. والعجب أن ابن عبد البر صححه واحتج به على عدالة كل من حمل العلم، والإمام أحمد من أئمة أهل العلم رحمه الله وأكرم مثواه^(١).

حقيقة الفتنة

وحقيقة الفتنة التى انصهر فى بوتقتها الإمام أحمد أنها رأى فى دلالة أريد له أن يكون شبهة تعلق بها بعض المبتدعة من الزائغين، استدرجوا لها الدولة فى شخص الخليفة الذى زينوا له سوء صنيعه فمال إلى أحد القولين بقوة الدولة أولاً ثم جعل هذا الميل والاختيار منه من وصاياه لمن بعده ثانياً، فاجتذبت إليها ضعاف النفوس ومردة الشياطين من الشعراء والكتاب ولصوص الأمم والشعوب.

(١) البداية والنهاية: ١٠ / ٣٥٠، ٣٥٢.

بدأت تلك الفتنة التى استمرت . خمسة عشر عاماً ترادف عليها وتواصى لها ثلاثة من الخلفاء – بالبحث عن العلاقة بين الصوت واللفظ، فزعمت الجهمية أن كلاً منهما واحد، وأنهما حادثين، واستدلوا لذلك بقوله تعالى فى سورة ق ﴿وَمَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ وبقوله تعالى فى سورة الأنبياء ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٌ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ﴾ .

وقد أجاب الإمام أحمد أول الأمر بما ناسب قدر الشبهة، ويقف بها عند حدود الرأى ونهايته .

فقال : الكلام كلام البارى والصوت صوت القارى^(١) وكان هذا الجواب جواب الكثير من العلماء معه . كذلك كان فيما قاله جواباً عن الآية الثانية أية سورة الأنبياء يحتمل أن يكون تنزيله إلينا هو المحدث لا الذكر نفسه، أو أن يكون ذكراً آخر غير القرآن، وهو ذكر رسول الله ﷺ أو وعظه إياهم .

لكن سوء حظ الدولة أوقعها فى حبال المتربصين الذين نجحوا فى أن يستدرجوها فى شخص الخليفة المأمون بأن صوروا له القضية بما جعله يميل إلى مبادئ رأى فريق آخر، ثم يسير معهم حيث صاروا إلى أن انتهوا به وبالدولة إلى الكلام فى ذات القرآن لافى اللفظ الناطق به كبراً وعلواً . مما حمل الإمام أحمد على الوقوف بجلاء لها حتى لا تكون باختيار الدولة من العقائد المسلمة التى ينشأ عليها الصغير ويهرم عليها الكبير .

لقد روى البيهقى عنه أول الأمر قوله : « اللفظ محدث » واستدل على ذلك بقوله تعالى : ﴿وَمَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ لكن لما رأى أذنان الشيطان يستدرجون الأمة من هذا إلى القول والكلام فى ذات القرآن قال : من قال القرآن محدث فهو كافر^(٢) .

لكن الشياطين كانوا قد أعدوا للفتنة جيشاً فاعد الإمام أحمد للبلاء عدته .

يقول الحافظ ابن كثير تحت عنوان :

(١) البداية والنهاية : ٣٤١ / ١٠ .

(٢) البيهقى من طريق إسماعيل بن محمد بن إسماعيل السلمى عن أحمد، نقلًا عن البداية والنهاية ٣٤١ / ١٠ .

ذكر ما جاء في محنة أبي عبدالله أحمد بن حنبل

فى أيام المأمون^(١) ثم المعتصم ثم الواثق بسبب القرآن العظيم وما أصابه من الحبس الطويل والضرب الشديد والتهديد بالقتل بسوء العذاب وأليم العقاب، وقلة مبالاته بما كان منهم فى ذلك إليه وصبره عليه وتمسكه بما كان عليه من الدين القويم والصراط المستقيم، وكان أحمد عالماً بما ورد بمثل حاله من الآيات المتلوة، والأخبار الماثورة، وبلغه ما أوصى به فى المنام واليقظة فرضى وسلم إيماناً واحتساباً، وفاز بخير الدنيا ونعيم الآخرة، وهىاء الله بما آتاه من ذلك لبلوغ أعلى منازل أهل البلاء فى الله من أوليائه، وألحق به محبيه فيما نال من كرامة الله تعالى إن شاء الله من غير بلية وبالله التوفيق والعصمة.

قال الله تعالى: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحِيمِ الرَّحِيمِ أَلَمْ أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ، وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾. وقال الله تعالى: ﴿وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ فى سواها فى معنى ما كتبنا. وقد روى الإمام أحمد الممتحن فى مسنده قائلاً فيه: حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن عاصم بن بهدلة سمعت مصعب بن سعد يحدث عن سعد قال: سألت رسول الله ﷺ: أى الناس أشد بلاء؟ فقال: «الأنبياء»، ثم الأمثل فالأمثل، يبتلى الله الرجل على حسب دينه، فإن كان رقيق الدين ابتلى على حسب ذلك، وإن كان صلب الدين ابتلى على حسب ذلك، وما يزال البلاء بالرجل حتى يمشى على الأرض وما عليه خطيئة». وقد روى مسلم فى صحيحه قال: حدثنا عبد الوهاب الثقفى حدثنا أيوب عن أبى قلابة عن أنس. قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة من كن فيه فقد وجد حلالة الإيمان: من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله، وأن يقذف فى النار أحب إليه من أن يرجع إلى الكفر بعد إذ أنقذه الله منه». أخرجاه فى الصحيحين.

وقال أبو القاسم البغوى: حدثنا أحمد بن حنبل حدثنا أبو المغيرة حدثنا صفوان ابن عمرو السكسكى حدثنا عمرو بن قيس السكونى حدثنا عاصم بن حميد قال: سمعت معاذ بن جبل يقول: «إنكم لم تتروا إلا بلاء وفتنة، ولن يزداد الأمر إلا شدة، ولا الأنفس إلا شحاً» وبه قال معاذ: «لن تتروا من الأئمة إلا غلظة ولن تتروا أمراً يهولكم ويشد عليكم إلا حضر بعده ما هو أشد منه». قال البغوى: سمعت أحمد يقول: اللهم رضا. وروى البيهقى عن الربيع قال بعثنى الشافعى بكتاب من مصر إلى أحمد بن حنبل، فأتيته وقد

١) يقول فيه الذهبى كان المأمون بأساً وبلاءً على الإسلام سير ١٠/ ٢٣٤.

نفث من صلاة الفجر فدفعت إليه الكتاب فقال: أقرأته؟ فقلت: لا! فأخذه فقرأه فدمعت عيناه، فقلت: يا أبا عبد الله وما فيه؟ فقال: يذكر أنه رأى رسول الله ﷺ في المنام فقال: اكتب إلى عبد الله بن حنبل وقرأ عليه مني السلام وقل له: إنك ستمتحن وتدعى إلى القول بخلق القرآن فلا تجبهم، يرفع الله لك علماً إلى يوم القيامة. قال الربيع: فقلت حلاوة البشارة. فخلع قميصه الذي يلي جلده فأعطانيه، فلما رجعت إلى الشافعي أخبرته فقال: إني لست أفجعك فيه، ولكن بله بالماء وأعطينيهِ حتى أتبرك له (١).

لقد بدأت الفتنة استدراجاً للدولة إلى شبهة ثم تبني تلك الشبهة وكان السعي وراء ترسيم الرأي هو المدخل الحقيقي إلى الكارثة التي استمرت بذاتها مشتتة أكثر من عشرين عاماً لم يثبت لها من علماء الأمة مع الإمام أحمد سوى ثلاثة: مات منهم اثنان في السجن هما نعيم بن حماد الخزاعي وأبو يعقوب البويطي الذي كان مثقلاً بالحديد وقتل الثالث غيلة وهو أحمد بن نصر الخزاعي (٢).

ولذلك لقب الإمام أحمد رضي الله عنه بإمام أهل السنة يقول، الحافظ ابن كثير في تلخيصه لتلك الفتنة:

إن المأمون كان قد استحوز عليه جماعة من المعتزلة فأزاعوه عن طريق الحق إلى الباطل، وزينوا له القول بخلق القرآن ونفى الصفات عن الله عز وجل. قال البيهقي: ولم يكن في الخلفاء قبله من بنى أمية وبنى العباس خليفة إلا على مذهب السلف ومنهاجهم، فلما ولي هو الخلافة اجتمع به هؤلاء فحملوه على ذلك وزينوا له، واتفق خروجه إلى طرسوس لغزو الروم فكتب إلى نائبه ببغداد إسحاق بن إبراهيم بن مصعب يأمره أن يدعو الناس إلى القول بخلق القرآن، واتفق له ذلك آخر عمره قبل موته بشهور من سنة ثمانى عشرة ومائتين. فلما وصل الكتاب استدعى جماعة من أئمة الحديث فدعاهم إلى ذلك فامتنعوا، فتهددهم بالضرب وقطع الأرزاق فأجاب أكثرهم مكرهين: واستمر علي الامتناع من ذلك الإمام أحمد بن حنبل ومحمد بن نوح الجندى سابورى، فحملاً على بغير وسير إلى الخليفة عن أمره بذلك، وهما مقيدان متعادلان في محمل على بغير واحد فلما كانا ببلاد الرحبة جاءهما رجل من الأعراب من عبادهم يقال له جابر بن عامر، فسلم على الإمام أحمد وقال له: يا هذا إنك وافد الناس فلا تكن شؤماً عليهم، وإنك رأس الناس اليوم فإياك أن تجيبهم إلى ما يدعونك إليه فيجيبوا، فتحمل

(١) السابق، وسيرد قريباً إن شاء الله سبب وصورة قتله.

(٢) السابق ٣٤٩/١٠.

أوزارهم يوم القيامة، وإن كنت تحب الله فاصبر على ما أنت فيه، فإنه ما بينك وبين الجنة إلا أن تقتل، وإنك إن لم تقتل تمت، وإن عشت عشت حميداً. قال أحمد: وكان كلامه مما قوى عزمي على ما أنا فيه من الامتناع من ذلك الذى يدعوننى إليه. فلما اقتربا من جيش الخليفة ونزلوا دونه بمرحلة جاء خادم وهو يمسح دموعه بطرف ثوبه ويقول: يعز على يا أبا عبد الله إن المأمون قد سل سيفاً لم يسله قبل ذلك، وأنه يقسم بقرابته من رسول الله ﷺ لئن لم تجبه إلى القول بخلق القرآن ليقتلنك بذلك السيف. قال: فجئى الإمام أحمد على ركبتيه ورمق بطرفه إلى السماء وقال: سيدى غر حلمك هذا الفاجر حتى تجرأ على أوليائك بالضرب والقتل، اللهم فإن يكن القرآن كلامك غير مخلوق فاكفنا مؤنته. قال: فجاءهم الصريخ بموت المأمون فى الثلث الأخير من الليل. قال أحمد: وفرحنا، ثم جاء الخبر بأن المعتصم قد ولى الخلافة وقد انضم إليه أحمد ابن أبى دؤاد، وأن الأمر شديد، فردونا إلى بغداد فى سفينة مع بعض الأسارى، ونالنى منهم أذى كثير، وكان فى رجليه القيود، ومات صاحبه محمد بن نوح فى الطريق وصلى عليه أحمد، فلما رجع أحمد إلى بغداد دخلها فى رمضان، فأودع فى السجن نحواً من ثمانية وعشرين شهراً، وقيل نيفاً وثلاثين شهراً، ثم أخرج إلى الضرب بين يدى المعتصم. وقد كان أحمد وهو فى السجن هو الذى يصلى فى أهل السجن والقيود فى رجليه.

وفى أحداث سنة ثمان عشرة ومائتين وهى سنة وفاة الخليفة المأمون الذى بدأت به الفتنة التى حجبت الكثير من محامده يقول:

ذكر أول الحنة والفتنة

فى هذه السنة كتب المأمون إلى نائبه ببغداد إسحاق بن إبراهيم بن مصعب يأمره أن يمتحن القضاة والمحدثين بالقول بخلق القرآن وأن يرسل إليه جماعة منهم، وكتب إليه يستحثه فى كتاب مطول وكتب غيره قد سردها ابن جرير كلها، ومضمونها الاحتجاج على أن القرآن محدث وكل محدث مخلوق، وهذا احتجاج لا يوافقه، عليه كثير من المتكلمين فضلاً عن المحدثين، فإن القائلين بأن الله تعالى تقوم به الأفعال الاختيارية لا يقولون بأن فعله تعالى القائم بذاته المقدسة مخلوق، بل لم يكن مخلوقاً، بل يقولون هو محدث وليس بمخلوق، بل هو كلام الله القائم بذاته المقدسة، وما كان قائماً بذاته لا يكون مخلوقاً، وقد قال الله تعالى: ﴿ مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٌ ﴾ [الأنبياء: ٢] وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ [الأعراف: ١١]

فالأمر بالسجود صدر منه بعد خلق آدم، فالكلام القائم بالذات ليس مخلوقاً، وهذا له موضع آخر. وقد صنف البخارى كتاباً فى هذا المعنى سماه خلق أفعال العباد. والمقصود أن كتاب المأمون لما ورد بغداد قرئ على الناس، وقد عين المأمون جماعة من الحديث ليحضرهم إليه، وهم محمد بن سعد كاتب الواقدى، وأبو مسلم المستملى، ويزيد ابن هارون ويحيى بن معين وأبو خيثمة زهير بن حرب، وإسماعيل ابن أبى مسعود. وأحمد ابن الدورقى. فبعث بهم إلى المأمون إلى الرقة فامتحنهم بخلق القرآن فأجابوه إلى ذلك واطهروا موافقته وهم كارهون، فردهم إلى بغداد وأمر بإشهار أمرهم بين الفقهاء، ففعل إسحاق ذلك. وأحضر خلقاً من مشايخ الحديث والفقهاء وأئمة المساجد وغيرهم، فدعاهم إلى ذلك عن أمر المأمون، وذكر لهم موافقة أولئك الحديثين له على ذلك، فأجابوا بمثل جواب أولئك موافقة لهم، ووقعت بين الناس فتنة عظيمة فإننا لله وإننا إليه راجعون.. ثم كتب المأمون إلى إسحاق أيضاً بكتاب ثان يستدل به على القول بخلق القرآن بشبهه من الدلائل أيضاً لا تحقيق تحتها ولا حاصل لها، بل هى من المتشابه وأورد من القرآن آيات هى حجة عليه. أورد ابن جرير ذلك كله. وأمر نائبه أن يقرأ ذلك على الناس وأن يدعوهم إليه وإلى القول بخلق القرآن، فأحضر أبو إسحاق جماعة من الأئمة وهم أحمد بن حنبل. وقتيبة. وأبو حيان الزيادى. وبشر بن الوليد الكندى. وعلى ابن أبى مقاتل. وسعدويه الواسطى. وعلى بن الجعد. وإسحاق بن أبى إسرائيل. وابن الهرش، وابن علية الأكبر، ويحيى بن عبد الحميد العمرى. وشيخ آخر من سلاله عمر كان قاضياً على الرقة، وأبو نصر التمار، وأبو معمر القطيعى، ومحمد بن حاتم بن ميمون. ومحمد بن نوح الجند يسابورى المضروب، وابن الفرخان، والنضر بن شميل، وأبو على ابن عاصم، وأبو العوام البارد، وأبو شجاع، وعبد الرحمن بن إسحاق وجماعة. فلما دخلوا على أبى إسحاق قرأ عليهم كتاب المأمون. فلما فهموه قال لبشر بن الوليد: ما تقول فى القرآن؟ فقال: هو كلام الله. قال: ليس عن هذا أسألك. وإنما أسألك أهو مخلوق؟ قال: ليس بخالق. قال: ولا عن هذا أسألك. فقال: ما أحسن غير هذا. وصمم على ذلك. فقال: تشهد أن لا إله إلا الله أحداً فرداً لم يكن قبله شئ ولا بعده شئ ولا يشبهه شئ من خلقه فى معنى من المعانى ولا وجه من الوجوه؟ قال: نعم! فقال للكاتب: اكتب بما قال: فكتب. ثم امتحنهم رجلاً رجلاً فأكثرهم امتنع من القول بخلق القرآن، فكان إذا امتنع الرجل منهم امتحنه بالرقعة التى وافق عليها بشر بن الوليد الكندى، من أنه يقال لا يشبهه شئ من خلقه فى معنى من المعانى ولا وجه من الوجوه فيقول: كما قال بشر ولما انتهت النبوة إلى امتحان أحمد بن حنبل فقال له: أتقول إن القرآن مخلوق؟ فقال: القرآن كلام الله لا أزيد على هذا. فقال له: ما تقول فى هذه

الرقعة؟ فقال أقول: ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ [الشورى: ١١] فقال رجل من المعتزلة: إنه يقول: سميع بأذن بصير بعين. فقال له إسحاق: ما أردت بقولك سميع بصير؟ فقال: أردت منها ما أَرَادَهُ اللهُ منها وهو كما وصف نفسه ولا أزيد على ذلك. فكتب جوابات القوم رجلاً رجلاً وبعث بها إلى المأمون، وكان من الحاضرين من أجاب إلى القول بخلق القرآن مصانعة مكرهاً لأنهم كانوا يعزلون من لا يجيب عن وظائفه، وإن كان له رزق على بيت المال قطع، وإن كان مفتياً منع من الإفتاء، وإن كان شيخ حديث ردع عن الاسماع والأداء. ووقعت فتنة صماء ومحنة شنعاء وداهية دهاية فلا حول ولا قوة إلا بالله.

قال:

فلما وصلت جوابات القوم إلى المأمون بعث إلى نائبه يمدحه على ذلك ويرد على كل فرد فرد ما قال في كتاب أرسله. وأمر نائبه أن يمتحنهم أيضاً فمن أجاب منهم شهر أمره في الناس، ومن لم يجب منهم فابعثه إلى عسكر أمير المؤمنين مقيداً محتفظاً به حتى يصل إلى أمير المؤمنين فيرى فيه رأيه، ومن رأيه أن يضرب عنق من لم يقل بقوله. فعند ذلك عقد النائب ببغداد مجلساً آخر وأحضر أولئك وفيهم إبراهيم بن المهدي، وكان صاحباً لبشر بن الوليد الكندي، وقد نص المأمون على قتلها إن لم يجيبا على الفور، فلما امتحنهم إسحاق أجابوا كلهم مكرهين متأولين قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ [النحل: ١٠٦] الآية. إلا أربعة وهم: أحمد بن حنبل، ومحمد ابن نوح، والحسن بن حماد سجاده، وعبيد الله بن عمر القواريري. فقيدهم وأرصدهم ليعتصم بهم إلى المأمون، ثم استدعى بهم في اليوم الثاني فامتحنهم فأجاب سجاده إلى القول بذلك فأطلق. ثم امتحنهم في اليوم الثالث فأجاب القواريري إلى ذلك فأطلق قيده. وأخر أحمد بن حنبل ومحمد بن نوح الجند يسابوري لأنهما أصرا على الامتناع من القول بذلك، فأكد قيودهما وجمعهما في الحديد وبعث بهما إلى الخليفة وهو بطرسوس، وكتب كتاباً بإرسالهما إليه. فسارا مقيدين في محارة على جمل متعادلين رضى الله عنهما. وجعل الأمام يدعو الله عز وجل أن لا يجمع بينهما وبين المأمون، وأن لا يرياه ولا يراهما. ثم جاء كتاب المأمون إلى نائبه أنه قد بلغني أن القوم إنما أجابوا مكرهين متأولين قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ [النحل: ١٠٦] الآية. وقد أخطأوا في تأويلهم ذلك خطأ كبيراً، فأرسلهم كلهم إلى أمير المؤمنين. فاستدعاهم إسحاق وألزمهم بالمسير إلى طرسوس^(١) فساروا إليها، فلما كانوا ببعض

(١) مدينة بشغور الشام بين أنطاكية وحلب وبلاد الروم، بينها وبين أذنة ستة فراسخ، يشقها نهر البردان، جاءها المأمون غازياً فأدركته منيته فمات بها، وقبره هناك.. مراصد الاطلاع ٨٨٣/٢.

الطريق بلغهم موت المأمون فردوا إلى الرقة، ثم أذن لهم بالرجوع إلى بغداد. وكان أحمد ابن حنبل وابن نوح قد سبقا الناس، ولكن لم يجتمعا به. بل أهلكه الله قبل وصولهما إليه، واستجاب الله سبحانه دعاء عبده ووليه الإمام أحمد بن حنبل، فلم يريا المأمون ولا رآهما بل ردوا إلى بغداد^(١).

وبموت المأمون اشتد أوار تلك الفتنة في عصر أخيه المعتصم^(٢) فما ان استقر الأمر له حتى أمر بإحضار الإمام من السجن في قيوده.

قال أحمد: فلم أستطع أن أمشي بها فربطتها في التكة وحملتها بيدي، ثم جاؤني بداية فحملت عليها فكدت أن أسقط على وجهي من ثقل القيود وليس معي أحد يمسكني، فسلم الله حتى جئنا دار المعتصم، فأدخلت في بيت وأغلق علىّ وليس عندي سراج، فأردت الوضوء فمددت يدي فإذا إناء فيه ماء فتوضأت منه، ثم قمت ولا أعرف القبلة، فلما أصبحت إذا أنا على القبلة والله الحمد. ثم دعيت فأدخلت على المعتصم، فلما نظر إليّ وعنده ابن أبي دؤاد قال: أليس قد زعمتم أنه حدث السن وهذا شيخ مكهل؟ فلما دنوت منه وسلمت قال لي: ادنه، فلم يزل يدنيني حتى قربت منه ثم قال: اجلس! فجلست وقد أثقلني الحديد، فمكثت ساعة ثم قلت: يا أمير المؤمنين إلى ما دعا إليه ابن عمك رسول الله ﷺ؟ قال: إلى شهادة أن لا إله إلا الله. قلت: فإنني أشهد أن لا إله إلا الله. قال: ثم ذكرت له حديث ابن عباس في وفد عبد القيس ثم قلت: فهذا الذي دعا إليه رسول الله ﷺ. قال: ثم تكلم ابن أبي دؤاد بكلام لم أفهمه، وذلك أنني لم أتفقه كلامه، ثم قال المعتصم: لولا أنك كنت في يد من كان قبلي لم أتعرض إليك، ثم قال: يا عبد الرحمن ألم آمرك أن ترفع المحنة قال ابن كثير قال أحمد: فقلت، الله أكبر، هذا فرج للمسلمين، ثم قال: ناظره يا عبد الرحمن كلمه. فقال لي عبد الرحمن: ما تقول في القرآن؟ فلم أجبه، فقال المعتصم: أجبه فقلت: ما تقول في العلم؟ فسكت، فقلت. القرآن من علم الله، ومن زعم أن علم الله مخلوق فقد كفر بالله، فسكت فقالوا فيما بينهم: يا أمير المؤمنين كفرنا، فلم يلتفت إلى ذلك، فقال عبد الرحمن: كان الله ولا قرآن، فقلت: كان الله ولا علم؟ فسكت. فجعلوا يتكلمون من ههنا وههنا، فقلت: يا أمير المؤمنين اعطوني شيئاً من كتاب الله أو سنة رسوله حتى أقول به. فقال: ابن أبي دؤاد: وأنت لا تقول إلا بهذا وهذا؟ فقلت: وهل يقوم الإسلام إلا بهما. وجرت

(١) البداية والنهاية ٢٨٧/١٠.

(٢) بويغ له بالخلافة يوم مات أخوه المأمون بطرسوس يوم الخميس الثاني عشر من رجب سنة ثمان عشرة ومائتين، وكان إذ ذاك مريضاً البداية والنهاية ٢٩٣/١٠. بلغت مدته في الخلافة ثمان سنين.

مناظرات طويلة، واحتجوا عليه بقوله: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ﴾ [الأنبياء: ٢].
 وبقوله: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الرعد: ١٦]. وأجاب بما حاصله أنه عام مخصوص
 بقوله: ﴿تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾ [الأحقاف: ٢٥]. فقال ابن أبي دؤاد: هو والله يا أمير
 المؤمنين ضال مضل مبتدع، وهنا قضاتك والفقهاء فسلمهم، فقال لهم: ما تقولون؟
 فأجابوا بمثل ما قال ابن أبي دؤاد، ثم أحضروه في اليوم الثاني وناظروه أيضاً في اليوم
 الثالث، وفي ذلك كله يعلو صوته عليهم وتغلب حجته حججهم. قال: فإذا سكتوا فتح
 الكلام عليهم ابن أبي دؤاد، وكان من أجهلهم بالعلم والكلام، وقد تنوعت بهم المسائل
 في المجادلة ولا علم لهم بالنقل، فجعلوا ينكرون الآثار ويردون الاحتجاج بها، وسمعت
 منهم مقالات لم أكن أظن أن أحداً يقولها، وقد تكلم معي ابن غوث بكلام طويلاً ذكر
 فيه الجسم وغيره بما لا فائدة فيه، فقلت: لا أدري ما تقول، إلا أني أعلم أن الله أحد
 صمد، ليس كمثله شيء، فسكت عني. وقد أوردت لهم حديث الرؤية في الدار الآخرة
 فحاولوا أن يضعفوا إسناده ويلفقوا عن بعض المحدثين كلاماً يتسلقون به إلى الطعن فيه،
 وهيهات، وأنى لهم التناوش^(١) من مكان بعيد؟ وفي غبون ذلك كله يتلطف به الخليفة
 ويقول: يا أحمد أجبني إلى هذا حتى أجعلك من خاصتي ومن يظاً بساطي. فأقول:
 يا أمير المؤمنين يأتوني بآية من كتاب الله أو سنة عن رسول الله ﷺ حتى أجيبهم إليها.

قال ابن كثير:

واحتج أحمد عليهم حين أنكروا الآثار بقوله تعالى: ﴿يَا أَيَّتُهَا آلُ مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي وَاسْجُدِي وَارْكَعِي وَلَا يُنْقِصُ عَنْكَ شَيْءٌ﴾ [مريم: ٤٢] وبقوله: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾
 [النساء: ١٦٣] وبقوله: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾ [طه: ١٤] وبقوله: ﴿إِنَّمَا
 قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النحل: ٤٠]. ونحو ذلك من الآيات .

فلما لم يقم لهم معه حجة عدلوا إلى استعمال جاه الخليفة، فقالوا: يا أمير المؤمنين هذا
 كافر ضال مضل. وقال له إسحاق بن إبراهيم نائب بغداد: يا أمير المؤمنين ليس من تدبير
 الخلافة أن تخلى سبيله ويغلب خليفته، فعند ذلك حمى واشتد غضبه، وكان أليْنهم
 عريكة، وهو يظن أنهم على شيء. قال أحمد فعند ذلك قال لى: لعنك الله، طمعت
 فيك أن تجيئني فلم تجيئني، ثم قال: خذوه واخلعوه واسحبوه. قال أحمد: فأخذت
 وسحبت وخلعت وجئ بالعاقبين والسياط وأنا أنظر، وكان معي شعرات من شعر النبي
 ﷺ مصرورة في ثوبي، فجردوني منه وصرت بين العقابين، فقلت: يا أمير المؤمنين الله

(١) التظاعن بالرماح.

الله، إن رسول الله ﷺ قال: « لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله إلا بإحدى ثلاث » وتلوت الحديث، وأن رسول الله ﷺ قال: « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم ». فبم تستحل دمي ولم آت شيئاً من هذا؟ يا أمير المؤمنين اذكر وقوفك بين الله كوقوفي بين يديك، فكأنه أمسك. ثم لم يزالوا يقولون له: يا أمير المؤمنين إنه ضال مضل كافر، فأمر بي فقامت بين العقابين وجئ بكرسى فاقمت عليه وأمرني بعضهم أن آخذ بيدي بأى الخشبتيين فلم أفهم، فتخلعت يداي وجئ بالضرابين ومعهم السياط فجعل أحدهم يضربني سوطين ويقول له - يعني المعتصم - : شد قطع الله يديك، ويجئ الآخر فيضربني سوطين ثم الآخر كذلك، فضربوني أسواطاً فأغمى عليّ وذهب عقلي مراراً، فإذا سكن الضرب يعود عليّ عقلي، وقام المعتصم إليّ يدعو إلى قولهم فلم أجبه وجعلوا يقولون: ويحك! الخليفة على رأسك، فلم أقبل وأعادوا الضرب ثم عاد إليّ فلم أجبه، فأعادوا الضرب ثم جاء إليّ الثالثة، فدعاني فلم أعقل ما قال من شدة الضرب، ثم أعادوا الضرب فذهب عقلي فلم أحس بالضرب وأربعه ذلك من أمرى وأمر بي فأطلقت ولم أشعر إلا وأنا في حجرة من بيت، وقد أطلقت الأقياد من رجلى، وكان ذلك في اليوم الخامس والعشرين من رمضان من سنة إحدى وعشرين ومائتين، ثم أمر الخليفة بإطلاقه إلى أهله، وكان جملة ما ضرب نيفاً وثلاثين سوطاً، وقيل ثمانين سوطاً، لكن كان ضرباً مبرحاً شديداً جداً. وقد كان الإمام أحمد رجلاً طوالاً رقيقاً أسمر اللون كثير التواضع رحمه الله.

ولما حمل من دار الخلافة إلى دار إسحاق بن إبراهيم وهو صائم، أتوه بسويق ليفطر من الضم فامتنع من ذلك وأتم صومه، وحين حضرت صلاة الظهر صلى معهم فقال له ابن سماعة القاضي. وصليت في دمك! فقال له أحمد: قد صلى عمر وجرحه يثعب دماً، فسكت. ويروى أنه لما أقيم ليضرب انقطعت تكة سراويله فخشى أن يسقط سراويله فتكشف عورته فحرك شفتيه فدعا الله فعاد سراويله كما كان، ويروى أنه قال: يا غياث المستغيثين، يا إله العالمين، إن كنت تعلم أنى قائم لك بحق فلا تهتك لى عورة.

ولما رجع إلى منزله جاءه الجراحي فقطع لحماً ميتاً من جسده وجعل يداويه والنائب فى كل وقت يسأل عنه، وذلك أن المعتصم ندم على ما كان منه إلى أحمد ندماً كثيراً، وجعل يسأل النائب عنه والنائب يستعلم خبره، فلما عوفى فرح المعتصم والمسلمون بذلك، ولما شفاه الله بالعافية بقى مدة وإبهامه يؤذيها البرد، وجعل كل من آذاه فى حل إلا أهل البدعة، وكان يتلو فى ذلك قوله تعالى: ﴿وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا﴾ [النور: ٢٢] الآية. ويقول: ماذا ينفعك أن يعذب أخوك المسلم بسبيك؟ وقد قال تعالى: ﴿فَمَنْ عَفَا

وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾ [الشورى: ٤٠] وينادى المنادى يوم القيامة : « لِيَقُمْ مَنْ أَجْرَهُ عَلَى اللَّهِ فَلَا يَقُومُ إِلَّا مَنْ عَفَا » وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاث أقسم عليهن : ما نقص مال من صدقة ، وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً ، ومن تواضع لله رفعه الله » .

ولم يطل به أمد العافية فما أن ذهب المعتصم وولى ابنه الواثق حتى سعى الساعون به إليه ولم ترفع فتنة القول بخلق القرآن إلا فى عهد المتوكل يقول ابن كثير تحت عنوان .

ما كان من أمر الإمام أحمد بعد المحنة

وحين خرج من دار الخلافة صار إلى منزله حتى برأ والله الحمد ، ولزم منزله فلا يخرج منه إلى جمعة ولا جماعة ، وامتنع من التحديث ، وكانت غلته من ملك له فى كل شهر سبعة عشر درهماً ينفقها على عيالة ويتقنع بذلك رحم الله صابراً محتسباً . ولم يزل كذلك مدة خلافة المعتصم ، وكذلك فى أيام ابنه محمد الواثق (١) .

وفى تلك الأيام أيام الواثق يقول الإمام الذهبى :

قال حنبل : لم يزل أبو عبد الله بعد أن برئ من الضرب يحضر الجمعة والجماعة ، ويحدث ويُفتى ، حتى مات المعتصم ، وولى ابنه الواثق ، فأظهر ما أظهر من المحنة والميل إلى أحمد ابن أبى داود وأصحابه . فلما اشتد الأمر على أهل بغداد ، وأظهرت القضاة المحنة بخلق القرآن ، وُفِرَّقَ بين فضل الأنطاقي وبين امرأته ، وبين أبى صالح وبين امرأته ، كان أبو عبد الله يشهد الجمعة ، ويعيد الصلاة إذا رجع ، ويقول : تُؤْتَى الجمعة لفضلها ، والصلاة تعاد خلف مَنْ قال بهذه المقالة .

وجاء نفرٌ إلى أبى عبد الله ، وقالوا : هذا الأمر قد فشا وتفاقم ، ونحن نخافه على أكثر من هذا ، وذكروا ابن أبى داود ، وأنه على أن يأمر المعلمين بتعليم الصبيان فى المكاتب : القرآن كذا وكذا ، فنحن لا نرضى بإمارته . فمنعهم من ذلك ، وناظرهم .

وحكى أحمد (٢) قصده فى مناظرتهم ، وأمرهم بالصبر . قال : فبينما نحن فى أيام الواثق ، إذ جاء يعقوب ليلاً برسالة الأمير إسحاق بن إبراهيم إلى أبى عبد الله : يقول لك الأمير : إن أمير المؤمنين قد ذكرك ، فلا يجتمعن إليك أحد ، ولا تساكنى بأرض ولا مدينة أنا فيها ، فاذهب حيث شئت من أرض الله . قال : فاختفى أو عبد الله بقية حياة

(١) البداية والنهاية ١٠ / ٣٥١ .

(٢) فى تاريخ الإسلام : وحكى حنبل .

الواثق. وكانت تلك الفتنة، وقتل أحمد بن نصر الخزاعي (١). ولم يزل أبو عبد الله مختفياً في البيت لا يخرج إلى صلاة ولا إلى غيرها حتى هلك الواثق.

وعن إبراهيم بن هانئ، قال: اختفى أبو عبد الله عندي ثلاثاً، ثم قال: اطلب لي موضعاً، قلت: لا آمن عليك، قال: افعل، فإذا فعلت، أفدتك. فطلبت له موضعاً، فلما خرج، قال: اختفى رسول الله ﷺ، في الغار ثلاث أيام ثم تحول.

فلما ولي المتوكل على الله الخلافة استبشر الناس بولايته، فإنه كان محباً للسنة وأهلها، ورفع المحنة عن الناس، وكتب إلى الآفاق لا يتكلم أحد في القول بخلق القرآن، ثم كتب إلى نائبه ببغداد - وهو إسحاق بن إبراهيم أن يبعث بأحمد بن حنبل إليه، فاستدعى إسحاق بالإمام أحمد إليه فأكرمه وعظمه، لما يعلم من إعظام الخليفة له وإجلاله إياه، وسأله فيما بينه وبينه عن القرآن فقال له أحمد: سؤال تعنت أو استرشاد؟ فقال: بل سؤال استرشاد. فقال: هو كلام الله منزل غير مخلوق، فسكن إلى

(١) سير اعلام النبلاء ١١/ ٢٦٤.

وأحمد بن نصر الخزاعي بن مالك بن الهيثم، كان جده مالك بن الهيثم من أكبر الدعاة إلى دولة بني العباس الذين قتلوا ولده هذا، وكان أحمد كما يقول ابن كثير له وجهة ورياسة، وكان أبوه نصر ابن مالك يغشاه أهل الحديث، وقد بايعه العامة في سنة إحدى ومائتين على القيام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حين كثرت الشطار - الخبثاء - والدعار في غيبة المأمون عن بغداد فقام أحمد بن نصر يدعو إلى الله وإلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والقول بأن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق، في أشياء كثيرة دعا الناس إليها. فاجتمع عليه جماعة من أهل بغداد، والتف عليه من الألوف أعداد، وانتصب للدعوة إلى أحمد بن نصر هذا رجلان وهما أبو هارون السراج يدعو أهل الجانب الشرقي، وآخر يقال له طالب يدعو أهل الجانب الغربي فاجتمع عليه من الخلائق ألوف كثيرة، وجماعات غزيرة، فلما كان شهر شعبان من هذه السنة انتظمت البيعة لأحمد بن نصر الخزاعي في السر على القيام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والخروج على السلطان لبدعته ودعوته إلى القول بخلق القرآن، ولما هو عليه وأمرؤه وحاشيته من المعاصي والفواحش وغيرها. فتواعدوا على أنهم في الليلة الثالثة من شعبان - وهي ليلة الجمعة - يضرب طبل في الليل فيجتمع الذين بايعوا في مكان اتفقوا عليه، وأنفق طالب وأبو هارون في أصحابه ديناراً ديناراً، وكان من جملة من أعطوه رجلان من بني أشرس، وكانا يتعاطيان الشراب، فلما كانت ليلة الخميس شربا في قوم من أصحابهم واعتقدا أن تلك الليلة هي ليلة الوعد، وكان ذلك قبله بليلة، فقاما يضربان على طبل في الليل ليجتمع إليهما الناس، فلم يجر أحد وانخرم النظام وسمع الحرس في الليل فأعلموا نائب السلطنة، وهو محمد بن إبراهيم بن مصعب، وكان نائباً لأخيه إسحاق بن إبراهيم، لغيبته عن بغداد، فأصبح الناس متخبطين، واجتهد نائب السلطنة على إحضار ذينك الرجلين فأحضرا فعاقبهما فأقرا على أحمد بن نصر، فطلبه وأخذ خادما له فاستقره فأقر بما أقربه الرجلان، فجمع جماعة من رؤوس أصحاب أحمد بن نصر معه وأرسل بهم إلى الخليفة بسر من رأى، وذلك في آخر شعبان، فأحضر له جماعة من الأعيان وحضر القاضي أحمد ابن أبي دؤاد المعتزلي، وأحضر أحمد بن نصر ولم يظهر منه على أحمد بن نصر عتب، فلما أوقف أحمد بن نصر بين يدي الواثق لم يعاتبه على شيء مما =

قوله فى ذلك، ثم جهزه إلى الخليفة إلى سر من رأى ثم سبقه إليه .

وبلغه أن أحمد اجتاز بابنه محمد بن إسحاق فلم يأت به ولم يسلم عليه، فغضب إسحاق بن إبراهيم من ذلك وشكا إلى الخليفة فقال المتوكل: يرد وإن كان قد وطئ بساطى، فرجع الإمام أحمد من الطريق إلى بغداد. وقد كان الإمام أحمد كارهاً لمجيئه

= كان منه فى مبايعته العوام على الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر وغيره، بل أعرض عن ذلك كله وقال له: ما تقول فى القرآن؟ فقال: هو كلام الله. قال: أمخلوق هو؟ قال هو كلام الله. وكان أحمد بن نصر قد استقل وباع نفسه وحضر وقد تحنط وتور وشد على عورته ما يسترها فقال له، فما تقول فى ربك، أترأه يوم القيامة؟ فقال: يا أمير المؤمنين قد جاء القرآن والأخبار بذلك، قال الله تعالى: ﴿وَجِوهُ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ وقال رسول الله ﷺ: «إنكم ترون ربكم كما ترون هذا القمر لاتضامون فى رؤيته». فنحن على الخبر. زاد الخطيب قال الواثق: ويحك! أيرى كما يرى المحدود المتجسم؟ ويحويه مكان ويحصره الناظر؟ أنا أكفر برب هذه صفته.

قال ابن كثير:

قلت: وما قاله الواثق لا يجوز ولا يلزم ولا يرد به هذا الخبر الصحيح والله أعلم. ثم قال أحمد بن نصر للواثق: وحدثنى سفيان بحديث يرفعه «إن قلب ابن آدم بأصبعين من أصابع الله يقلبه كيف يشاء» وكان النبى ﷺ يقول: «يا مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك». فقال له إسحاق بن إبراهيم: ويحك، انظر ماتقول. فقال: أنت أمرتني بذلك. فأشفق إسحاق من ذلك وقال: أنا أمرتك؟ قال: نعم، أنت أمرتني أن أنصح له. فقال الواثق لمن حوله: ما تقولون فى هذا الرجل؟ فأكثروا القول فيه. فقال عبدالرحمن ابن إسحاق - وكان قاضياً على الجانب الغربى فعزل وكان مواداً لأحمد بن نصر قبل ذلك - يا أمير المؤمنين هو حلال الدم. وقال أبو عبدالله الأرمنى صاحب أحمد ابن أبى دؤاد: اسقنى دمه يا أمير المؤمنين. فقال الواثق: لابد أن يأتى ما تريد وقال ابن أبى داؤد: هو كافر يستتاب لعل به عاهة أو نقص عقل. فقال الواثق: إذا رأيتمونى قمت إليه فلا يقوم أحد معى، فإني أحتسب خطاى. ثم نهض إليه بالصمصامة - وقد كانت سيفاً لعمرو بن معديكرب الزبيدى أهديت لموسى الهادى فى أيام خلافته وكانت صفيحة مسحورة فى أسفلها مسمومة بمسامير - فلما انتهى إليه ضربه بها على عاتقه وهو مربوط بحبل قد أوقف على نطع، ثم ضربه أخرى على رأسه ثم طعنه بالصمصامة فى بطنه فسقط صريعاً رحمه الله على النطع ميتاً، فإنا لله وإنا إليه راجعون. رحمه الله وعفا عنه. ثم انتضى سيما الدمشقى سيفه فضرب عنقه وحز رأسه وحمل معترضاً حتى أتى به الحظيرة التى فيها بابك الخرمى فصلب فيها، وفى رجله زوج قيود وعليه سراويل وقميص، وحمل رأسه إلى بغداد فنصب فى الجانب الشرقى أياماً، وفى الغربى أياماً، وعنده الحرس فى الليل والنهار، وفى أذنه رقعة مكتوب فيها: هذا رأس الكافر المشرك الضال أحمد بن نصر الخزاعى، ممن قتل على يدى عبدالله هارون الإمام الواثق بالله أمير المؤمنين بعد أن أقام عليه الحجة فى خلق القرآن، ونفى التشبيه وعرض عليه التوبة ومكنه من الرجوع إلى الحق فأبى إلا المعاندة والتصريح، فالحمد لله الذى عجله إلى ناره وأليم عقابه بالكفر، فاستحل بذلك أمير المؤمنين دمه ولعنه.

ثم أمر الواثق بتتبع رءوس أصحابه فأخذ منهم نحواً من تسع وعشرين رجلاً فأودعوا فى السجون وسموا الظلمة، ومنعوا أن يزورهم أحد وقيدوا بالحديد، ولم يجر عليهم شئ من الأرزاق التى كانت تجرى على المحبوسين، وهذا ظلم عظيم.

إليهم ولكن لهم يهن ذلك على كثير من الناس وإنما كان رجوعه عن قول إسحاق ابن إبراهيم الذي كان هو السبب في ضربه. ثم إن رجلاً من المبتدعة يقال له ابن البلخي وشي إلى الخليفة شيئاً فقال: إن رجلاً من العلويين قد أوى إلى منزل أحمد بن حنبل وهو يبايع له الناس في الباطن. فأمر الخليفة نائب بغداد أن يكبس منزل أحمد من

= قال ابن كثير:

وقد كان أحمد بن نصر هذا من أكابر العلماء العاملين القائمين بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وسمع الحديث من حماد بن زيد، وسفيان بن عيينة، وهاشم بن بشير، وكانت عنده مصنفاته كلها، وسمع من الإمام مالك بن أنس أحاديث جيدة، ولم يحدث بكثير من حديثه، وحدث عنه أحمد بن إبراهيم الدورقي، وأخوه يعقوب بن إبراهيم ويحيى بن معين، وذكره يوماً فترحم عليه وقال: قد ختم الله له بالشهادة، وكان لا يحدث ويقول إني لست أهلاً لذلك، وأحسن يحيى بن معين الثناء عليه جداً. وذكره الإمام أحمد بن حنبل يوماً فقال: رحمه الله ما كان أسخاه بنفسه لله، لقد جاد بنفسه له. وقال جعفر بن محمد الصائغ: بصرت عيناي وإلا ففتنا وسمعت أذنأي وإلا فصمتا أحمد بن نصر الخزاعي حين ضربت عنقه يقول رأسه: لا إله إلا الله. وقد سمعه بعض الناس وهو مصلوب على الجذع ورأسه يقرأ: ﴿ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون﴾ قال: فاقشعر جلدي. وراة بعضهم في النوم فقال له: ما فعل بك ربك؟ فقال: ما كانت إلا غفوة حتى لقيت الله عز وجل فضحك إلي، ورأى بعضهم رسول الله ﷺ في المنام معه أو بكر وعمر، قد مروا على الجذع الذي عليه رأس أحمد بن نصر، فلما جاوزوه أعرض رسول الله ﷺ بوجهه الكريم عنه فقيل له: يا رسول الله مالك أعرضت عن أحمد ابن نصر؟ فقال: «أعرضت عنه استحياء منه حين قتله رجل يزعم أنه من أهل بيتي».

ولم يزل رأسه منصوباً من يوم الخميس الثامن والعشرين من شعبان من هذه السنة - أعنى سنة إحدى وثلاثين ومائتين - إلى بعد عيد الفطر بيوم أو يومين من سنة سبع وثلاثين ومائتين، فجمع بين رأسه وجثته ودفن بالجانب الشرقي من بغداد بالمقبرة المعروفة بالمالكية رحمه الله. وذلك بأمر المتوكل على الله الذي ولي الخلافة بعد أخيه الواثق، وقد دخل عبدالعزيز بن يحيى الكتاني - صاحب كتاب الحيدة - على المتوكل وكان من خيار الخلفاء لأنه أحسن الصنيع لأهل السنة، بخلاف أخيه الواثق وأبيه المعتصم وعمه المأمون، فإنهم أساءوا إلى أهل السنة وقربوا أهل البدع والضلال من المعتزلة وغيرهم، فأمره أن ينزل جثة محمد بن نصر ويدفنه ففعل، وقد كان المتوكل يكرم الإمام أحمد بن حنبل إكراماً زائداً جداً كما سيأتي بيانه في موضعه. والمقصود أن عبدالعزيز صاحب كتاب الحيدة قال للمتوكل: يا أمير المؤمنين ما رأيت أو ما رئي أعجب من أمر الواثق، قتل أحمد بن نصر وكان لسانه يقرأ القرآن إلى أن دفن. فوجل المتوكل من كلامه وسأه ما سمع في أخيه الواثق، فلما دخل عليه الوزير محمد بن عبد الملك بن الزيات قال له المتوكل: في قلبي شيء من قتل أحمد بن نصر: فقال: يا أمير المؤمنين أحرقتني الله بالنار إن قتله أمير المؤمنين الواثق إلا كافراً ودخل عليه هرثمة فقال له في ذلك فقال: قطعني الله إرباً إن قتله إلا كافراً. ودخل عليه القاضي أحمد بن أبي دؤاد فقال له مثل ذلك فقال: ضربني الله بالفالج إن قتله الواثق إلا كافراً. قال المتوكل: فاما ابن الزيات فأتانا أحرقت بالنار. وأما هرثمة أنه هرب فاجتاز ببقيلة خزاعة فعرفه رجل من الحى فقال: يا معشر خزاعة هذا الذي قتل ابن عمكم أحمد بن نصر فقطعوه. فقطعوه إرباً إرباً. وأما ابن أبي دؤاد، فقد سجنه الله في جلده - يعنى بالفالج - ضربه الله قبل موته بأربع سنين.

البداية والنهاية: ٣١٦/١٠

الليل . فلم يشعروا إلا والمشاعل قد أحاطت بالدار من كل جانب حتى من فوق الأسطحة، فوجدوا الإمام أحمد جالساً في داره مع عياله فسألوه عما ذكر عنه فقال : ليس عندي من هذا علم، وليس من هذا شيء ولا هذا من نيتي، وإنني لأرى طاعة أمير المؤمنين في السر والعلانية، وفي عسرى ويسرى ومنشطى ومكرهى، وأثره على، وإنني لأدعو الله له بالتسديد والتوفيق، في الليل والنهار، في كلام كثير. ففتشوا منزله حتى مكان الكتب وبيوت النساء والأسطحة وغيرها فلم يروا شيئاً. فلما بلغ المتوكل ذلك وعلم براءته مما نسب إليه علم أنهم يكذبون عليه كثيراً، فبعث إليه يعقوب بن إبراهيم المعروف بقوصرة – وهو أحد الحجة – بعشرة آلاف درهم من الخليفة، وقال : هو يقرأ عليك السلام ويقول : استنق هذه، فامتنع من قبولها. فقال : يا أبا عبد الله إني أخشى من ردك إياها أن يقع وحشة بينك وبينه، والمصلحة لك قبولها، فوضعها عنده ثم ذهب فلما كان من آخر الليل استدعى أحمد أهله وبنى عمه وعياله وقال : لم أتم هذه الليلة من هذا المال، فجلسوا وكتبوا أسماء جماعة من المحتاجين من أهل الحديث وغيرهم من أهل بغداد والبصرة، ثم أصبح ففرقها في الناس ما بين الخمسين إلى المائة والمائتين، فلم يبق منها درهماً، وأعطى منها لأبي أيوب وأبي سعيد الأشج، وتصدق بالكيس الذي كانت فيه، ولم يعط منها لأهله شيئاً وهم في غاية الفقر والجهد، وجاء بنو ابنه فقال : أعطني درهماً. فنظر أحمد إلى ابنه صالح فتناول صالح قطعة فأعطاهما الصبي فسكت أحمد. وبلغ الخليفة أنه تصدق بالجائزة كلها حتى كيسها، فقال على بن الجهم : يا أمير المؤمنين إنه قد قبلها منك وتصدق بها عنك، وماذا يصنع أحمد بالمال؟ إنما يكفيه رغيـف فقال : صدقت .

فلما مات إسحاق بن إبراهيم وابنه محمد ولم يكن بينهما إلا القريب، وتولى نيابة بغداد عبد الله بن إسحاق، كتب المتوكل إليه أن يحمل إليه الإمام أحمد، فقال لأحمد في ذلك فقال : إني شيخ كبير وضعيف، فرد الجواب على الخليفة بذلك، فأرسل يعزم عليه لتأتينى، وكتب إلى أحمد : إني أحب أن آتس بقربك وبالنظر إليك، ويحصل لى بركة دعائك. فسار إليه الإمام أحمد – وهو عليل – فى بنيه وبعض أهله، فلما قارب العسكر تلقاه وصيف الخادم فى موكب عظيم، فسلم وصيف على الإمام أحمد فرد السلام وقال له وصيف : قد أمكنك الله من عدوك ابن أبى دؤاد . فلم يرد عليه جواباً، وجعل ابنه يدعو الله للخليفة ولوصيف . فلما وصلوا إلى العسكر بسر من رأى، أنزل أحمد فى دار إيتاخ، فلما علم بذلك ارتحل منها وأمر أن يستكرى له دار غيرها . وكان رعوس الأمراء فى كل يوم يحضرون عنده ويبلغونه عن الخليفة السلام، ولا يدخلون عليه حتى يقلعون ما عليهم من الزينة والسلاح . وبعث إليه الخليفة بالمفارش الوطيئة وغيرها

من الآلات التى تليق بتلك الدار العظيمة، وأراد منه الخليفة أن يقيم هناك ليحدث الناس عوضاً عما فاتهم منه فى أيام المحنة وما بعدها من السنين المتطاولة، فاعتذر إليه بأنه عليل وأسنانه تتحرك وهو ضعيف وكان الخليفة يبعث إليه فى كل يوم مائدة فيها ألوان الأطعمة والفاكهة والثلج، مما يقاوم مائة وعشرين درهماً فى كل يوم، والخليفة يحسب أنه يأكل من ذلك، ولم يكن أحمد يأكل شيئاً من ذلك بالكلية، بل كان صائماً يطوى، فمكث ثمانية أيام لم يستطع بطعام، ومع ذلك هو مريض، ثم أقسم عليه ولده حتى شرب قليلاً من السوق بعد ثمانية أيام وجاء عبيد الله بن يحيى بن خاقان بمال جزيل من الخليفة جائزة له فامتنع من قبوله، فألح عليه الأمير فلم يقبل. فأخذها الأمير ففرقها على بنيه وأهله، وقال: إنه لا يمكن ردها على الخليفة. وكتب الخليفة لأهله وأولاده فى كل شهر بأربعة آلاف درهم، فمانع أبو عبد الله الخليفة، فقال الخليفة: لا بد من ذلك، وما هذا إلا لولدك. فأمسك أبو عبد الله عن ممانعته ثم أخذ يلوم أهله وعمه، وقال لهم: إنما بقى لنا أيام قلائل، وكأننا قد نزل بنا الموت، فإما إلى جنة وإما إلى نار، فنخرج من الدنيا وبطوننا قد أخذت من مال هؤلاء. فى كلام طويل يعظمهم به. فاحتجوا عليه بالحديث الصحيح «ما جاءك من هذا المال وأنت غير سائل ولا مستشرف فخذ». وأن ابن عمر وابن عباس قبلوا جوائز السلطان. فقال: وما هذا وذاك سواء. ولو أعلم أن هذا المال أخذ من حقه وليس بظلم ولا جور لم أبال.

ولما استمر ضعفه جعل المتوكل يبعث إليه بآبن ماسويه المتطبب لينظر فى مرضه، فرجع إليه فقال: يا أمير المؤمنين إن أحمد ليس به علة فى بدنه، وإنما علته من قلة الطعام وكثرة الصيام والعبادة. فسكت المتوكل ثم سألت أم الخليفة منه أن ترى الإمام أحمد، فبعث المتوكل إليه يسأله أن يجتمع بآبنه المعتز ويدعوه له، وليكن فى حجره. فتمنع من ذلك ثم أجاب إليه رجاء أن يعجل برجوعه إلى أهله ببغداد. وبعث الخليفة إليه بخلعة سنية ومركوب من مراكبه، فامتنع من ركوبه لأنه عليه ميثرة نمور، فجئ ببغل لبعض التجار فركبه وجاء إلى مجلس المعتز، وقد جلس الخليفة وأمه فى ناحية فى ذلك المجلس، ومن وراء ستر رقيق. فلما جاء أحمد قال: سلام عليكم. وجلس ولم يسلم عليه بالأمرة، فقالت أم الخليفة: الله الله يا بنى فى هذا الرجل ترده إلى أهله، فإن هذا ليس ممن يريد ما أنتم فيه. وحين رأى المتوكل أحمد قال لأمه: يا أمه قد تأنست الدار. وجاء الخادم ومعه خلعة سنية مبطنة وثوب وقلنسوة وطيلسان، فألبسها أحمد بيده، وأحمد لا يتحرك بالكلية. قال الإمام أحمد: ولما جلست إلى المعتز قال مؤدبه: أصلى الله الأمير هذا الذى أمر الخليفة أن يكون مؤدبك. فقال: إن علمنى شيئاً تعلمته، قال أحمد: فتعجبت من ذكائه فى صغره لأنه كان صغيراً جداً فخرج أحمد عنهم وهو يستغفر الله ويستعيز بالله من مقتته وغضبه.

ثم بعد أيام أذن له الخليفة بالانصراف وهياً له حراقة فلم يقبل أن ينحدر فيها، بل ركب في زورق فدخل بغداد مختفياً، وأمر أن تباع تلك الخلعة وأن يتصدق بثمانها على الفقراء والمساكين. وجعل أياماً يتألم من اجتماعه بهم ويقول. سلمت منهم طول عمري ثم ابتليت بهم في آخره. وكان قد جاع عندهم جوعاً عظيماً كثيراً حتى كاد أن يقتله الجوع. وقد قال بعض الأمراء للمتوكل: إن أحمد لا يأكل لك طعاماً، ولا يشرب لك شرباً، ولا يجلس على فرشك، ويحرم ما تشربه. فقال: والله لو نشر المعتصم وكلمني في أحمد ما قبلت منه. وجعلت رسل الخليفة تفد إليه في كل يوم تستعلم أخباره وكيف حاله. وجعل يستفتيه في أموال ابن أبي دؤاد فلا يجيب بشيء، ثم إن المتوكل أخرج ابن أبي دؤاد من سر من رأى إلى بغداد بعد أن أشهد عليه نفسه ببيع ضياعه وأملاكه وأخذ أمواله كلها. قال عبد الله بن أحمد: وحين رجع أبي من سامرا وجدنا عينيه قد دخلتا في موقيه، وما رجعت إليه نفسه إلا بعد ستة أشهر، وامتنع أن يدخل بيت قرابته أو يدخل بيتا هم فيه أو ينتفع بشيء مما هم فيه لأجل قبولهم أموال السلطان.

وكان مسير أحمد إلى المتوكل في سنة سبع وثلاثين ومائتين، ثم مكث إلى سنة وفاته وكل يوم إلا ويسأل عنه المتوكل ويوفد إليه في أمور يشاوره فيها، ويستشيره في أشياء تقع له. ولما قدم المتوكل بغداد بعث إليه ابن خاقان ومعه ألف دينار ليفرقها على من يرى، فامتنع من قبولها وتفرقتها، وقال: إن أمير المؤمنين قد أعفاني مما أكره فردها. وكتب رجل رقعة إلى المتوكل يقول: يا أمير المؤمنين إن أحمد يشتم آباءك ويرميهم بالزندقة. فكتب فيها المتوكل: أما المأمون فإنه خلط فسلط الناس على نفسه، وأما أبي المعتصم فإنه كان رجل حرب ولم يكن له بصر بالكلام، وأما أخى الواثق فإنه استحق ما قيل فيه. ثم أمر أن يضرب الرجل الذي رفع إليه الرقعة مائتي سوط، فأخذه عبد الله ابن إسحاق بن إبراهيم فضربه خمسمائة سوط. فقال له الخليفة: لم ضربته خمسمائة سوط؟ فقال: مائتين لطاعتك ومائتين لطاعة الله، ومائة لكونه قذف هذا الشيخ الرجل الصالح أحمد بن حنبل.

وقد كتب الخليفة إلى أحمد يسأله عن القول في القرآن سؤال استرشاد واستفادة لا سؤال تعنت ولا امتحان ولا عناد. فكتب إليه أحمد رحمه الله رسالة حسنة فيها أثار عن الصحابة وغيرهم، وأحاديث مرفوعة. وقد أوردها ابنه صالح في المحنة التي ساقها، وهي مروية عنه، وقد نقلها غير واحد من الحفاظ^(١).

(١) البداية والنهاية ١٠ / ٢٩٣ : ٣٥٤ بتصرف يسير.

قلت : قد أخرجها الذهبي بإسنادها قال فيه إنه كالشمس قال :

أنبؤونا عمن سمع أبا على المقرئ، أخبرنا أبو نعيم^(١)، حدثنا سليمان بن أحمد، حدثنا عبد الله بن أحمد، قال : كتب عبيد الله بن يحيى بن خاقان إلى أبي يخبره أن أمير المؤمنين أمرني أن أكتب إليك أسألك عن القرآن، لا مسألة امتحان، لكن مسألة معرفة وتبصرة. فأملى على أبي : إلى عبيد الله بن يحيى، بسم الله الرحمن الرحيم، أحسن الله عاقبتك أبا الحسن في الأمور كلها، ودفع عنك المكاره برحمته، قد كتبت إليك، رضى الله عنك، بالذى سأل عنه أمير المؤمنين بأمر القرآن بما حضرني، وأنى أسأل الله أن يديم توفيق أمير المؤمنين، فقد كان الناس فى خوض من الباطل، واختلاف شديد ينغمسون فيه، حتى أفضت الخلافة إلى أمير المؤمنين، فنفى الله به كل بدعة، وانجلى عن الناس ما كانوا فيه من الذل وضيق المحابس، فصرف الله ذلك كله، وذهب به بأمير المؤمنين، ووقع ذلك من المسلمين موقعا عظيما، ودعوا الله لأمير المؤمنين [وأسأل الله أن يستجيب فى أمير المؤمنين صالح الدعاء، وأن يتم ذلك لأمير المؤمنين]، وأن يزيد فى نيته، وأن يعينه على ما هو عليه. فقد ذكر عن ابن عباس أنه قال : لا تضربوا كتاب الله بعضه ببعض، فإنه يوقع الشك فى قلوبكم.

وذكر عن عبد الله بن عمرو، أن نفرا كانوا جلوسا بباب النبي ﷺ، فقال بعضهم : ألم يقل الله كذا، وقال بعضهم : ألم يقل الله كذا؟ فسمع ذلك رسول الله ﷺ، فخرج كأنما فقئ فى وجهه حب الرمان، فقال : «أبهذا أمرتم أن تضربوا كتاب الله بعضه ببعض؟ إنما ضلت الأئمة قبلكم فى مثل هذا إنكم لستم مما ها هنا فى شيء، انظروا الذى أمرتم به، فاعملوا به، وانظروا الذى نهيتهم عنه، فانتهوا عنه»^(٢).

وروى عن أبي هريرة عن النبي ﷺ، قال : «مراء فى القرآن كفر»^(٣).

وروى عن أبي جهيم عن النبي ﷺ، قال : «لا تماروا فى القرآن، فإن مراء فيه كفر»^(٤).

وقال ابن عباس : قدم رجل على عمر، فجعل عمر يسأله عن الناس، فقال : يا أمير

(١) صاحب حلية الأولياء، والرسالة بها فى ٩ / ٢١٦، وقد رواها ابن الجوزى فى المناقب باختصار ٣٧٧.

(٢) أحمد فى المسند ٢ / ١٩٥.

(٣) أحمد فى المسند ٢ / ٢٨٦، وأبو داود فى السنن ك السنة باب النهى عن الجدل فى القرآن، والمراء قيل هو الشك، وقيل الجدل المشكك.

(٤) أحمد فى المسند ٤ / ١٧٠، ٢٠٤ بإسناد صحيح.

المؤمنين، قد قرأ القرآن منهم كذا وكذا. فقال ابن عباس: فقلت: والله ما أحب أن يتسارعوا يومهم في القرآن هذه المسارعة. فزبرني عمر، وقال: مه. فانطلقت إلى منزلي كئيباً حزيناً، فينا أنا كذلك، إذ أتاني رجل، فقال: أجب أمير المؤمنين. فخرجت، فإذا هو بالباب ينتظرني، فأخذ بيدي، فخلا بي، وقال: ما الذي كرهت؟ قلت: يا أمير المؤمنين، متى يتسارعوا هذه المسارعة، يحتقوا^(١)، ومتى ما يحتقوا يختصموا، ومتى ما يختصموا يختلفوا، ومتى ما يختلفوا يقتتلوا. قال: لله أبوك، والله إن كنت لا كتمها الناس، حتى جئت بها.

وروى عن جابر، قال: كان النبي ﷺ يعرض نفسه على الناس بالموقف، فيقول: «هل من رجل يحملني إلى قومه، فإن قريشاً قد منعوني أن أبلغ كلام ربي»^(٢).

وروى عن جبير بن نفير، قال رسول الله ﷺ: «إنكم لن ترجعوا إلى الله بشيء أفضل مما خرج منه، يعني: القرآن»^(٣).

وروى عن ابن مسعود، قال: جردوا القرآن، لا تكتبوا فيه شيئاً إلا كلام الله.

وروى عن عمر أنه قال: هذا القرآن كلام الله، فضعه مواضعه.

وقال رجل للحسن: يا أبا سعيد، إنني إذا قرأت كتاب الله، وتدبرته، كدت أن آيس^(٤)، وينقطع رجائي فقال: إن القرآن كلام الله، وأعمال ابن آدم إلى الضعف والتقصير، فاعمل وأبشر.

وقال فروة بن نوفل الأشجعي: كنت جاراً لخباب، فخرجت يوماً معه إلى المسجد، وهو أخذ بيدي، فقال: «يا هناء، تقرب إلى الله بما استطعت، فإنك لن تقترب إليه بشيء أحب إليه من كلامه»^(٥).

وقال رجل للحكم: ما حمل أهل الأهواء على هذا؟ قال: الخصومات.

وقال معاوية بن قرة: إياكم وهذه الخصومات، فإنها تحبط الأعمال.

(١) أي يتنازعا الحق، كل منهم يقول الحق معي.

(٢) أبو داود في السنن ك السنة باب في القرآن، والترمذي في ثواب القرآن باب حرص النبي ﷺ على تبليغ القرآن وقال حديث غريب صحيح.

(٣) الترمذي.

(٤) لغة في يس.

(٥) أخرجه الآجري في «الشرعية» من طريق أبي القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي ٧٧، وإسناده صحيح.

وقال أبو قلابة: لا تجالسوا أهل الأهواء، أو قال: أصحاب الخصومات. فإنني لا آمن أن يغمسوكم في ضلالتهم، ويلبسوا عليكم بعض ما تعرفون.

ودخل رجلان من أصحاب الأهواء على محمد بن سيرين، فقالا: يا أبا بكر، نحدثك بحديث؟ قال: لا. قالوا: فنقرأ عليك آية؟ قال: لا. لتقومان عني، أو لأقومنه، فقاما. فقال بعض القوم: يا أبا بكر، وما عليك أن يقرأ عليك آية؟ قال... وقال: خشيت أن يقرأ آية فيحرفانها، فيقر ذلك في قلبي.

وقال رجل من أهل البدع لأيوب: يا أبا بكر أسألك عن كلمة؟ فولي، وهو يقول بيده: لا، ولا نصف كلمة.

وقال ابن طاووس لابن له يكلمه رجل من أهل البدع: يا بني أدخل أصبعيك في أذنك حتى لا تسمع ما يقول. ثم قال: اشدد اشدد.

وقال عمر بن عبد العزيز: من جعل دينه غرضاً للخصومات، أكثر التنقل.

وقال إبراهيم النخعي: إن القوم لم يدخر عنهم شيء خبيء لكم لفضل عندكم.

وكان الحسن يقول: شرداء خالط قلباً، يعنى: الأهواء.

وقال حذيفة: اتقوا الله، وخذوا طريق من كان قبلكم، والله لعن استقمتم، لقد سبقتم سبقاً بعيداً، ولعن تركتموه يميناً وشمالاً، لقد ضللتكم ضلال بعيداً، أو قال: مبيناً.

قال أبي: وإنما تركت الأسانيد لما تقدم من اليمين التي حلفت بها مما قد علمه أمير المؤمنين، ولولا ذاك، ذكرتها بأسانيدها. وقد قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦]، وقال: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ [الأعراف: ٥٤]. فأخبر أن الأمر غير الخلق. وقال: ﴿الرَّحْمَنُ (١) عَلَّمَ الْقُرْآنَ (٢) خَلَقَ الْإِنْسَانَ (٣) عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾ [الرحمن: ١ - ٤]، فأخبر أن القرآن من علمه. وقال تعالى: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى وَلَنْ اتَّبَعَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [البقرة: ١٢٠]. وقال: ﴿وَلَنْ أَتَّبِعَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتِهِمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَنْ اتَّبَعَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٤٥]. فالقرآن من علم الله. وفي الآيات دليل على أن الذي جاءه هو القرآن.

وقد روى عن السلف أنهم كانوا يقولون: القرآن كلام الله غير مخلوق، وهو الذى أذهب إليه، لست بصاحب كلام، ولا أرى الكلام فى شىء من هذا إلا ما كان فى كتاب الله، أو فى حديث عن النبى ﷺ أو عن أصحابه، أو عن التابعين. فأما غير ذلك، فإن الكلام فيه غير محمود^(١).

ثم قال الذهبى: فهذه الرسالة إسنادها كالشمس، وكان قد سبق له القول فى ابن عساكر: العجب ابن أبى القاسم على بن الحسن الحافظ - يعنى ابن عساكر مؤلف تاريخ دمشق - كيف ذكر ترجمة أحمد مطولة كعوائده ولكن ما أورد من أمر المحنة كلمة مع صحة أسانيدها، فإن حنبلاً ألفها فى جزئين وكذلك صالح بن أحمد وجماعة^(٢).

قال الذهبى: قال أبو الحسين بن المنادى، حدثنى جدى أبو جعفر، قال: لقيت أبا عبد الله، فرأيت فى يده مجمرة يسخن خرقة، ثم جعلها على جنبه من الضرب. فقال: يا أبا جعفر، ما كان فى القوم أرف بى من المعتصم.

وعن أبى عبد الله البوشنجى، قال: حدث أحمد ببغداد جهرة حين مات المعتصم. فرجعت من الكوفة، فأدركته فى رجب سنة سبع وعشرين، وهو يحدث ثم قطع الحديث لثلاث بقين من شعبان بلا منع. بل كتب الحسن بن على بن الجعد قاضى بغداد إلى ابن أبى داود: إن أحمد قد انبسط فى الحديث، فبلغ ذلك أحمد، فقطع الحديث وإلى أن توفى.

قلت ولعل هذا ما يفسر به يمينه أن لا يحدث حديثاً كاملاً.

كلام الأئمة فى المأمون صاحب الفتنة.

سبق أن ذكرنا ما قاله الإمام الذهبى فيه من أنه كان بأساً وبلاءً على الإسلام^(٣).

ومع هذا فإن الحافظ ابن كثير كان أكثر إنصافاً له فقال فيه إنه كان يحب العلم ولم يكن له بصيرة نافذة فيه^(٤)، وكان قد ذكر له قبلها أنه كان على مذهب الاعتزال لأنه اجتمع بجماعة منهم بشر بن غياث المريسى فخدعوه وأخذ عنهم هذا المذهب الباطل ومع قول الحافظ هذا فيه فإنه ذكر له.

أنه كان له فى شهر رمضان ثلاثاً وثلاثين ختمة وأنه جلس يوماً لإملاء الحديث فاجتمع حوله القاضى يحيى بن أكثم وجماعة فأملى عليهم من حفظه ثلاثين حديثاً.

(١) سير ١١ / ٢٨٦.

(٢) السابق ١١ / ٢٦٤.

(٣) سير ١٠ / ٢٣٤، وراجع ص ٢٠٧.

(٤) البداية والنهاية ١٠ / ٢٨٨، قال: فدخل عليه بسبب ذلك الداخل.

وكانت له بصيرة بعلوم متعددة، فقهاً وطباً وشعراً وفرائض وكلاماً ونحواً وغريبه، وغريب حديث، وعلم النجوم. وإليه ينسب الزيج المأموني. وقد اختبر مقدار الدرجة في وطنه سنجار فاختلف عمله وعمل الأوائل من الفقهاء. وروى ابن عساكر أن المأمون جلس يوماً للناس وفي مجلسه الأمراء والعلماء، فجاءت امرأة تتظلم إليه فذكرت أن أخاها توفي وترك ستمائة دينار، فلم يحصل لها سوى دينار واحد. فقال لها المأمون على البديهة: قد وصل إليك حقك، كان أخاك قد ترك بنتين وأما وزوجة واثنى عشر أخاً وأختاً واحدة وهى أنت، قالت: نعم يا أمير المؤمنين. فقال: للبنتين الثلاثان أربعمائة دينار، وللأم السدس مائة دينار، وللزوجة الثمن خمسة وسبعون ديناراً، بقى خمسة وعشرون ديناراً لكل أخ ديناران ديناران، ولك دينار واحد. فعجب العلماء من فطنته وحدة ذهنه وسرعة جوابه^(١).

وقال يحيى بن أكثم: سمعت المأمون يوم عيد خطب الناس فحمد الله وأثنى عليه وصلى على الرسول ﷺ ثم قال: عباد الله! عظم أمر الدارين وارتفع جزاء العالمين، وطالت مدة الفريقين، فوالله إنه للجد لا للعب، وإنه للحق لا للكذب، وما هو إلا الموت والبعث والحساب والفصل والميزان والصراف ثم العقاب أو الثواب، فمن نجا يومئذ فقد فاز. ومن هوى يومئذ فقد خاب، الخير كله فى الجنة، والشرك كله فى النار. وروى ابن عساكر من طريق النضر بن شميل قال: دخلت على المأمون فقال: كيف أصبحت يا نضر؟ فقلت: بخير يا أمير المؤمنين. فقال: ما الأرجاء؟ فقلت دين يوافق الملوك يصيبون به من دنياهم وينقصون به من دينهم. قال: صدقت. ثم قال: يا نضر أتدرى ما قلت فى صبيحة هذا اليوم؟ قلت: إني لمن علم الغيب لبعيد. فقال قلت: أبياتاً وهى:

أصبح دينى أدين به	ولست منه الغداة معتذرا
حب على بعد النبى ولا	أشتم صديقاً ولا عمراً
ثم ابن عفان فى الجنان مع الـ	أبرار ذلك القتيل مصطبراً
ألا ولا أشتم الزبير ولا	طلحة إن قال قائل غدرأ
وعائش الأم لست أشتمها	من يفتريها فنحن منه برأ

قال ابن كثير: وهذا المذهب ثانى مراتب الشيعة وفيه تفضيل علىّ على الصحابة . وقد قال جماعة من السلف والدارقطنى : من فضل علياً على عثمان فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار – يعنى فى اجتهداهم ثلاثة أيام ثم اتفقا على عثمان وتقديمه على عليّ بعد مقتل عمر – وبعد ذلك ست عشرة مرتبة فى التشيع، على ما ذكره صاحب كتاب البلاغ الأكبر، والناموس الأعظم، وهو كتاب ينتهى به إلى أكفر الكفر. وقد روينا عن أمير المؤمنين على بن أبى طالب أنه قال: لا أوتى بأحد فضلى على أبى بكر وعمر إلا جلده جلد المفتري. وتواتر عنه أنه قال: خير الناس بعد النبى ﷺ أبو بكر ثم عمر. فقد خالف المأمون الصحابة كلهم حتى على بن أبى طالب. وقد أضاف المأمون إلى بدعته هذه التى أزرى فيها على المهاجرين والأنصار، البدعة الأخرى والطامة الكبرى وهى القول بخلق القرآن مع ما فيه من الانهماك على تعاطى المسكر وغير ذلك من الأفعال التى تعدد فيها المنكر.

ولكن كان فيه شهامة عظيمة وقوة جسيمة فى القتال وحصار الأعداء ومصابرة الروم وحصرهم، وقتل رجالهم وسبى نسائهم، وكان يقول: كان لعمر بن عبد العزيز وعبد الملك حجاب وأنا بنفسى، وكان يتحرى العدل ويتولى بنفسه الحكم بين الناس والفصل، جاءته امرأة ضعيفة قد تظلمت على ابنه العباس وهو قائم على رأسه، فأمر الحاجب فأخذه بيده فأجلسه معها بين يديه، فادعت عليه بأنه أخذ ضيعة لها واستحوذ عليها، فتناظرا ساعة فجعل صوتها يعلو على صوته، فزجرها بعض الحاضرين فقال له المأمون: اسكت فإن الحق أنطقها والباطل أسكته، ثم حكم لها بحقها وأغرم ابنه لها عشرة آلاف درهم. وكتب إلى بعض الأمراء: ليس المروءة أن يكون بيتك من ذهب وفضة وغريمك عار، وجارك طاو والفقير جائع. ووقف رجل بين يديه فقال له المأمون: والله لأقتلنك. فقال: يا أمير المؤمنين تأن على فإن الرفق نصف العفو، فقال: ويلك ويحك! قد حلفت لأقتلنك، فقال: يا أمير المؤمنين إنك إن تلقى الله حائثاً خير من أن تلقاه قاتلاً. فعفا عنه. وكان يقول: ليت أهل الجرائم يعرفون أن مذهبي العفو حتى يذهب الخوف عنهم ويدخل السرور إلى قلوبهم.

قال.. وحضر عند المأمون هدية بن خالد ليتغدى عنده فلما رفعت المائدة جعل هدية يلتقط ما تناثر منها من اللباب وغيره، فقال له المأمون: أما شبعت يا شيخ؟ فقال: بلى، حدثنى حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن رسول الله ﷺ قال: «من أكل ما تحت

مأثدته أمن من الفقر»^(١). قال فأمر له المأمون بألف دينار .

وروى ابن عساكر أن المأمون قال يوماً لمحمد بن عباد بن المهلب : يا أبا عبد الله قد أعطيتك ألف ألف، وألف ألف، وألف ألف وأعطيتك ديناراً . فقال : يا أمير المؤمنين إن منع الموجود سوء ظن بالمعبود . فقال : أحسنت يا أبا عبد الله! اعطوه ألف ألف وألف ألف وألف ألف . ولما أراد المأمون أن يدخل ببوران بنت الحسن بن سهل جعل الناس يهدون لأبيها الأشياء النفيسة، وكان من جملة من يعتز به رجل من الأدباء . فأهدى إليه مزوداً فيه ملح طيب، ومزوداً فيه أشنان جيد، وكتب إليه : إني كرهت أن تطوى صحيفة أهل البر ولا أذكر فيها فوجئت إليك بالابتداء به ليمنه وبركته، وبأختوم به لطيبه ونظافته . وكتب إليه :

بضاعتي تقصر عن همتي وهمتي تقصر عن مالي
فالمالح والأشنان يا سيدي أحسن ما يهديه أمثالي

قال : فدخل بها الحسن بن سهل على المأمون فأعجبه ذلك وأمر بالمزودين ففرغا وملئا دنانير وبعث بهما إلى ذلك الأديب، وقدم عليه وهو بدمشق مال جزيل بعد ما كان قد أفلس وشكى إلى أخيه المعتصم ذلك، فوردت عليه خزائن من خراسان ثلاثون ألف ألف درهم، فخرج يستعرضها وقد زينت الجمال والأحمال، ومعه يحيى بن أكثم القاضي، فلما دخلت البلد قال : ليس من المروءة أن نحوز نحن هذا كله والناس ينظرون . ثم فرق منه أربعة وعشرين ألف ألف درهم ورجله في الركاب لم ينزل عن فرسه . ومن لطيف شعره :

لساني كتوم لأسراركم ودمعي غموم لسرى مذياع
فلولا دموعي كتمت الهوى ولولا الهوى لم تكن لى دموع

قال : ولما ابتدع المأمون ما ابتدع من التشيع والاعتزال، فرح بذلك بشر المريسي – وكان بشر هذا شيخ المأمون – فأنشأ يقول :

(١) السابق ١٠ / ٢٩٠، والحديث أخرجه الخطيب ثم ضعفه، ورواه أبو الشيخ في الثواب عن جابر . كشف الخفا ٢ / ٢٣٠ قال : نعم ثبت في مسلم عن جابر وأنس مرفوعاً «إذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها فليمط ما كان فيها من أذى ولا يدعها للشيطان، ولا يمسخ يده بالتمديد حتى يلعن أصابعه فإنه لا يدرى في أى طعامه البركة.

قد قال مأموننا وسيدنا
 إن علياً أعنى أبا حسن
 بعد نبي الهدى وإن لنا
 فاجابه بعض الشعراء من أهل السنة:

يا أيها الناس لا قول ولا عمل
 ما قال ذاك أبو بكر ولا عمر
 ولم يقل ذاك إلا كل مبتدع
 بشر أراد به إحقاق دينهم
 يا قوم أصبح عقل من خليفتم
 لمن يقول: كلام الله مخلوق
 ولا النبي ولم يذكره صديق
 على الرسول وعند الله زنديق
 لأن دينهم والله محقوق
 مقيداً وهو فى الأغلال موثوق

وقد سأل بشر من المأمون أن يطلب قائل هذا فيؤدبه على ذلك، فقال: ويحك لو كان فقيها لأدبته ولكنه شاعر فلست أعرض له^(١).

فيا للهوى كم له فى الرجال من رزايا

شيوخ الإمام وتلامذته ورواة مسنده:

لقد عد الإمام الذهبى له من الشيوخ الذين روى عنهم فى المسند مئتين وثمانين ونيفاً^(٢).

ولولا أنه رضى الله عنه كان ينتقى مثل مالك لذكر له من الشيوخ أضعاف أضعاف ما ذكر.

لقد ترك الأخذ عن كثيرين ممن يعلو بهم الراوى وتزداد بذكرهم الأسانيد لضعف أمرهم فى الفتنة.

يقول سعيد بن عمرو البرذعى: سمعت أبا زرعة يقول كان أحمد لا يرى الكتابة عن أبى نصر التمار ولا يحيى بن معين ولا أحد ممن امتحن فأجاب^(٣).

(٢) سير ١١ / ١٨.

(١) البداية والنهاية ١٠ / ٢٩٢.

(٣) السابق أبو نصر التمار هو عبد الملك بن عبد العزيز بن عبد الملك بن ذكوان، ويقال إن جده هو الحارث والد بشر بن الحارث الحافى، الإمام الثقة، الزاهد القدوة، القشبرى.

وأبو نصر ممن روى عنه مسلم وأحمد بن منيع وأبو زرعة وأبو حاتم وقال فيه أبو حاتم ثقة يعد من الأبدال .

مع أن قوله فيما صدر عنه في الفتنة كان تقية وخوفاً من النكال – كما ذكر الذهبي إلا أن أحمد كان في الحق والدين شديداً، ولهذا فإنه ترك الرواية أيضاً عن يحيى ابن معين رفيقه، الإمام الحافظ الجهيد شيخ المحدثين بعد ما كان أخذ عنه، لأنه يرى أن الرخصة في قول الحق والتعريض لها وعدم التصريح بها ليست للعلماء .

أخرج ابن أبي حاتم قال : حدثنا محمد بن المثني صاحب بشر قال : قال أحمد ابن حنبل : قيل لى : اكتب ثلاث كلمات ويخلى سبيلك، فقلت هاتوا، قالوا : اكتب : الله قديم لم يزل، قال : فكتبت، فقالوا : اكتب : كل شيء دون الله مخلوق، وقالوا : اكتب : الله رب القرآن، قلت : أما هذه فلا، ورميت بالقلم، فقال : بشر بن الحارث : لو كتبها لأعطاهم ما يريدون^(١) .

ولما عرض له الطفاوى باستعمال الرخصة وضمان سلامة أمره عند العامة قال أحمد : الله على ديني، إنما هو دين، لو قلت لهم كفرت^(٢) .

وما انتبه الذهبي له ونقله عنه في ذلك قول محمد بن إبراهيم البوشخي : جعلوا يُذاكرون أبا عبد الله بالترقة في التقية وما روى فيها . فقال كيف تصنعون بحديث خباب : (إن من كان قبلكم كان ينشر أحدهم بالمنشار، لا يصده ذلك عن دينه) قال : فأيسنا منه^(٣) .

وكان مما قاله لهم : لست أبالى بالحبس، ما هو ومنزلى إلا واحد، ولا قتلاً بالسيف، إنما أخاف فتنة السوط . فسمعه بعض أهل الحبس، فقال : لا عليك يا أبا عبد الله، فما هو إلا سوطان، ثم لا تدري أين يقع الباقي، فكأنه سرى عنه .

= ارتحل في طلب العلم بعد الستين ومائة فأخذ عن جرير بن حازم، وحماد بن سلمة، ومالك بن أنس، وحماد بن زيد، وبقيّة بن الوليد، توفي ببغداد سنة ثمان وعشرين ومائتين .
قال فيه أبو حاتم ثقة يعد من الأبدال، وقال فيه الذهبي ثقة بحاله .
الجرح والتعديل ٥ / ٣٥٨، سير ١٠ / ٥٧١ .

(٢) السابق .

(١) سير ١١ / ٢٥٨ .

(٣) سير ١١ / ٢٣٩ . والحديث أخرجه أحمد في المسند ٥ / ١٠٩، ١١٠، وكذلك البخاري في صحيحه كتاب الإكراه وأبو داود عن خباب، وهو جزء حديث لهم .

كان رحمه الله يعد تحول العالم عن الحق هو ظهور للباطل عليه .

ولما قيل له : يا أبا عبد الله، أو لا ترى الحق كيف ظهر عليه الباطل؟ قال كلا، إن ظهور الباطل على الحق أن تنتقل القلوب من الهدى إلى الضلالة، وقلوبنا لازمة للحق^(١).

قال البوشخي : وحدثني من أثق به، عن محمد بن إبراهيم بن مصعب، وهو يومئذ صاحب شرطة المتعصم خلافة لأخيه إسحاق بن إبراهيم، قال : ما رأيت أحداً لم يداخل السلطان، ولا خالط الملوك، كان أثبت قلباً من أحمد يومئذ، ما نحن في عينه إلا كأمثال الذباب^(٢).

لقد كان يحيى بن معين ممن روى عنه أحمد قبل الفتنة، لكنه لم يرض له فيها بالمعاريض، فترك الرواية عنه، قال أبو زرعة الرازي . كان أحمد بن حنبل لا يرى الكتابة عن أبي نصر التمار ولا ابن معين ولا ممن امتحن فأجاب^(٣) مع أنه من الثابت أن كلاً منهم حين رفع البلاء وانجابت الغمة أظهر الحق وصرح به، فقد أخرج الذهبي عن الأصم قال : حدثنا عباس وسمعت يحيى مراراً يقول : القرآن كلام الله وليس بمخلوق، والإيمان قول وعمل، ويزيد وينقص^(٤)، لكن أحمد ما عاب على هؤلاء الأئمة دينهم إنما عاب

(١) سير ٩ / ٢٣٨ .

(٢) يحيى بن معين، أحد الأعلام، رافق أحمد إلى اليمن، ولد سنة ثمان وخمسين ومائة، سمع من ابن المبارك، وهشيم، وسفيان بن عيينة، وعبد الرزاق، ووكيع، ويحيى القطان وابن مهدي، وعفان وخلق كثير بالعراق والحجاز والجزيرة والشام ومصر.

وروى عنه أحمد بن حنبل - قبل المحنة، ومحمد بن سعد، وأبو خيثمة، وهناد السري، والبخاري ومسلم، وأبو داود، وأبو زرعة، وأبو حاتم وحنبل بن إسحاق . وكتب العلم وهو ابن عشرين سنة . قال ابن المديني : انتهى العلم بالبصرة إلى يحيى بن أبي كثير وقتادة، وعلم الكوفة إلى أبي إسحاق والأعمش، وعلم الحجاز إلى ابن شهاب وعمرو بن دينار، وصار علم هؤلاء الستة إلى اثني عشر رجلاً : ابن أبي عروبة، ومعمّر، وشعبة، وحمام بن سلمة، والسفيانين، ومالك، والأوزاعي، وابن إسحاق، وهشيم، وأبي عوانة، ويحيى بن سعيد، ويحيى بن أبي زائدة . . إلى أن ذكر ابن المبارك وابن مهدي، ويحيى بن آدم، فصار علم هؤلاء جميعهم إلى يحيى بن معين .

قال الذهبي : قلت نعم، وإلى أحمد بن حنبل، وأبي بكر بن أبي شيبة، وأبي حاتم، وأبي داود . ثم إلى أبي عبد الرحمن النسائي، ومحمد بن نصر المروزي، وابن خزيمة، وابن جرير .

كتب يحيى بن معين بيده ستمائة ألف حديث، وعن عبيد الله القواريري قال لي يحيى القطان : ما قدم علينا البصرة مثل أحمد ويحيى بن معين .

مات ابن معين سنة ثلاث وثلاثين ومائتين .

(٣) سير ١١ / ٩١ .

(٤) سير ١١ / ٨٥، قال : البر كله من الإيمان، والمعاصي تنقص الإيمان . السابق ٢٨٧ .

عليهم ضعفهم عن مكانتهم كقدوة وأئمة ونزولهم إلى رخص العامة.

يقول الذهبي في كلام الرازي: كان أحمد بن حنبل لا يرى الكتابة عن أبي نصر التمار، ولا عن يحيى بن معين ولا عن أحد ممن امتحن فأجاب: قال: قلت: هذا أمر ضيق، ولا حرج على من أجاب في المحنة، بل ولا على من أكره على صريح الكفر عملاً بالآية، وهذا هو الحق وكان يحيى رحمه الله من أئمة السنة فخاف من سطوة الدولة وأجاب ثقة^(١)، ولم يمنعه هذا من أن يرجع فيقول:

الصدع بالحق عظيم، يحتاج إلى قوة وإخلاص، فالخلص بلا قوة يعجز عن القيام به، والقوى بلا إخلاص يخذل، فمن قام بهما كاملاً، فهو صديق. ومن ضعف، فلا أقل من التألم والإنكار بالقلب. ليس وراء ذلك إيمان، فلا قوة إلا بالله^(٢).

لهذا ترك أحمد الرواية عن كل من لم يصدع بالحق ولو كان إماماً فالعمل عنده جزء من الإيمان، وفي ذلك قال ابن المديني: أعز الله الدين بالصدق يوم الردة، وبأحمد يوم المحنة^(٣).

وقال ابن راهويه: لولا أحمد وبذل نفسه لذهب الإسلام – يريد المحنة.

وقد روى حجاج بن الشاعر أنه سمع أحمد يقول: لو حدثت عن أحد ممن أجاب لحدثت عن أبي معمر وأبي كريب^(٤).

وأبو معمر أحد شيوخ البخاري ومسلم وأبي داود وأبي زرعة وأبي حاتم^(٥)، وحدث عنه بقى بن مخلد وأبو يعلى الموصلي وعبد الله بن أحمد بن حنبل.

وأبو كريب أخرج له الجماعة الستة وقال فيه محمد بن عبد الله بن نمير: ما بالعراق أكثر حديثاً من أبي كريب، ولا أعرف بحديث بلدنا منه وقال موسى بن إسحاق سمعت من أبي كريب مئة ألف حديث^(٦) وغير هؤلاء الأئمة كانوا بالترك من أحمد أولى

(١) السابق ٨٧. (٢) السابق ١١ / ٢٣٤.

(٣) السابق ١١ / ١٩٦.

(٤) سير ١١ / ٦٨ قال أما أبو معمر فلم يزل بعدما أجاب يذم نفسه على إجابته وامتحانه ويحسن أمر من لم يجب، وأما أبو كريب فأجرى عليه ديناران، وهو محتاج فتركهما لما علم أنه أجرى عليه لذلك. السابق ١١ / ٣٩٥.

(٥) هو الإمام الحافظ الكبير الثبت إسماعيل بن إبراهيم بن معمر بن الحسن الهُزلي، ولد سنة نيف وخمسين ومائة، وأخذ عن عبد الله بن المبارك، وسفيان بن عيينة، وخلف بن خليفة، وهشيم مات سنة ست وثلاثين ومائتين.

(٦) السابق ١١ / ٣٩٥ وأبو كريب هو محمد بن العلاء بن كريب، الحافظ الثقة، وصفه الذهبي بأنه شيخ المحدثين.

حدث عنه أبو بكر بن عياش، وهشيم، وابن المبارك، وعمر بن عبيد، وابن علية، وسفيان بن عيينة، وعبد بن سليمان، وصنف وجمع وارتحل.

منهم، وبذلك فعل رضى الله عنه خليفة بن خلف^(١) وعمر بن هارون وخارجة ابن مصعب فقد ترك الحديث عن خليفة لأنه رآه يرعد من الكبر وقد أخرج له البخارى^(٢)، أما عمر ابن هارون فإنه أكثر عنه ثم لم يرو عنه لما سمعه من ابن مهدي فيه أنه قال له: حدثني بأحاديث فلما قدم مرة أخرى حدثني بها عن إسماعيل بن عياش عن أولئك، قال فتركت حديثه^(٣).

وفى خارجة بن مصعب نقل الذهبى عن إبراهيم بن شماس قال سألنا وكيعاً عن خارجة بن مصعب فقال نهانى أحمد أن أحدث عنه^(٤) وفى خارجة يقول الذهبى الإمام المحدث شيخ خراسان ونقل عن مسلم عن يحيى بن يحيى قوله إنه مستقيم الحديث وأنهم لم ينكروا من حديثه إلا ما كان يدلس عن غياث وقول ابن عدى: يغلط ولا يتعمد.

انتقاء المروى

وكما كان رضى الله عنه شديد الانتقاء وعسر الشرط فى الرواة فإنه كان كذلك فى

= وعنه غير الجماعة الستة محمد بن يحيى الذهلى، وأبو زرعة، وأبو حاتم، وعبدالله بن أحمد وأبو عروبة، وابن خزيمة وأمم سواهم.

قال فيه أبو عمرو أحمد بن نصر الخفاف: ما رأيت من المشايخ بعد إسحاق أخفط من أبى كريب، وقال الحافظ أبو على النيسابورى، سمعت ابن عقدة يقدم أبا كريب فى الحفظ والكثرة على جميع مشايخهم، ويقول: ظهر لأبى كريب بالكوفة ثلاث مئة ألف حديث، وأوصى بكتبه أن تدفن فدفت. قال الذهبى، فعل هذا بكتبه من الدفن والغسل والإحراق عدة من الحفاظ خوفاً من أن يظفر بها محدث قليل الدين فيغير فيها ويزيد فيها فينسب ذلك إلى الحفاظ أو أن أصوله كان فيها مقاطيع وهيات ما حدث بها أبداً، فانتخب من أصوله ما رواه وما بقى فرغب عنه، وما وجدوا لذلك سوى الإعدام. قال البخارى وغيره مات أبو كريب سنة ثمان وأربعين ومئتين سير ٣٩٦/١١.

(١) سير ٣٨/١١ وهو خليفة بن خليفة الحافظ، صاحب التاريخ وكتاب الطبقات مات سنة أربعين ومائتين.

(٢) حدث عنه بسبعة أحاديث أو أزيد.

(٣) سير ٢٧٢/٩، وعمر بن هارون مقرئ محدث، ارتحل وصنف وجمع، وحدث عن بعض صغار التابعين مثل سلمة بن وردان، وعيسى بن أبى عيسى الحنات، ثم ابن جريج ولازمه سنوات، وسعيد ابن أبى عروبة، وجعفر الصادق، والأوزاعى، وشعبة، والثورى، وخلق كثير.

وعنه غير أحمد بن حنبل: هناد السرى، وقتيبة بن سعيد، وعمرى الناقد، قال الذهبى: إلا أنه على سعة علمه سئ الحفظ، فلم يروه حجة ولا عمدة:

مات سنة أربع وتسعين ومائة.

(٤) سير ١٩٠/٦، ٣٢٧/٧ ارتحل وأخذ عن عمرو بن دينار وزيد بن أسلم وأيوب السختياني ويونس ابن

عبيد، وعنه عبد الرحمن بن مهدي، ووكيع، ويحيى بن يحيى ونعيم بن حماد، وجماعة مات سنة ثمان وستين ومائة.

المروى فلم يكن جميع من اختارهم ورضيهم لدينه فى الرواية سواء ففى رواية عن يحيى ابن سليم^(١) لم تزد عن حديث واحد وقد قال فيه ابن سعد إنه ثقة كثير الحديث، وقال الشافعى: كان رجلاً فاضلاً، كنا نعهده من الأبدال وقال فيه يحيى بن معين ثقة، لكن أحمد قال: رأيت يخلط فى الأحاديث فتركته وقد أكثر فى الرواية عن غيره كوكيع وهشيم ابن بشير ويحيى القطان وعبدالرحمن بن مهدي الذى بلغت روياته عنده عشرة آلاف حديثاً^(٢).

إن من هذا شأنه فى انتقاء الشيوخ ثم انتقاء الرواية لا يكون شيوخه ولا تأتى روايته إلا على أحسن حال، ومن ثم يخلص له إمامة زمانه وكل زمان يأتى بعده بغير مدافعة ولا نزاع.

يقول الإمام الذهبى فيه: والله لقد بلغ فى الفقه خاصة رتبة الليث ومالك والشافعى وأبى يوسف، وفى الزهد والورع رتبة الفضيل وإبراهيم بن أدهم، وفى الحفظ رتبة شعبة ويحيى القطان وابن المدينى^(٣).

أنواع الشيوخ

ولقد كان شيوخ أحمد الذين أخذ عنهم على نوعين: نوع أخذ عنهم كتابة، ونوع أخذ عنهم، رواية بالسماع:

فمن النوع الأول

أبو نعيم وابن مهدي وغندر ووكيع

يقول أحمد: كتبت عن أبى نعيم فى سنة خمس وثمانين، أى ومائة، وكتبت عن ابن مهدي نحو عشرة آلاف، وكتبنا حديث غندر على الوجه، وأعطانا الكتب فكنا ننسخ منها، وقال عبدالله سمعت أبى يقول: سمعتُ من عبَّاد بن عباد سنة ثمانين ومئة ومن الطفاوى سنة إحدى^(٤).

(١) هو الإمام أبو زكريا يحيى بن سليم القرشى الطائفى الأدمى، الحذاء، حدث عن إسماعيل بن أمية،

وعبيد الله بن عمر، وابن جريج، وموسى بن عقبة، وجماعة.

وعنه غير أحمد الشافعى، وإسحاق، ومحمد بن يحيى، وكثير بن عبيد.

مات سنة خمس وتسعين ومائة.

الطبقات الكبرى ٥/ ٥٠٠، التاريخ الكبير ٨/ ٢٧٩، سير ٩/ ٣٠٧.

(٢) سير ١١/ ٣٠٨.

(٣) سير ١١/ ٣٢١.

(٤) السابق ١١/ ٣٠٨.

وعن المروذى: سمعت أبا عبد الله، يقول: ما كتبت عن أحد أكثر من وكيع، وسمعت من عبد السلام بن حرب ثلاثين حديثاً^(١).

ولابن أبي حاتم حدثنا عبد الرحمن حدثنا أحمد بن سنان قال سمعت عبد الرحمن ابن مهدي يقول: كان أحمد بن حنبل عندي فقال نظرنا فيما يخالفكم فيه وكيع أوفيمًا يخالف وكيع الناس فإذا هي نيف وستون حرفاً. قال أبو محمد هذه رواية عبد الرحمن بن مهدي عن أحمد بن حنبل كلامه^(٢).

وبإسناد المروزي فيما رواه الخلال قال: حدثنا عبد الله بن أحمد.

قال لي أبي: خذ أي كتاب شئت من كتب وكيع من المصنف، فإن شئت أن تسألني عن الكلام حتى أخبرك بالإسناد، وإن شئت بالإسناد حتى أخبرك أنا بالكلام. ولهذا كان وكيع على جلالة قدره يوقره. كما سبق.

لقد بكر أحمد بالسماع كما سبق وأن ذكرنا، وقد نقل الذهبي عن المروزي قول أحمد: كنت أبكر في الحديث ولم يكن لي فيه تلك النية.

وتبكيه هذا ساعده على تحصيل العلو في الإسناد ومقابلة الكبار من المحدثين.

قال الذهبي: طلب العلم وهو ابن خمس عشرة سنة في العام الذي مات فيه مالك وحماد بن زيد^(٣).

وقال عباس الدوري: سمعت أحمد يقول: أول ما طلبت اختلفت إلى أبي يوسف القاضي.

قال عبد الله: كتب أبي عن أبي يوسف ومحمد الكتب^(٤)، وكان يحفظها، فقال لي

(١) سير ٣٠٨/١١.

(٢) الجرح والتعديل ٣٩٧/١.

(٣) سير ١٨٠/١١.

(٤) سير ٣٠٦/١٩.

وأبو يوسف هو الإمام المجتهد اجتهداً مطلقاً العلامة المحدث قاضي القضاة أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم ابن حبيب بن حبیش بن سعد بن بجير بن معاوية الأنصاري الكوفي.

قال الذهبي: وسعد بن بجير له صحته، شهد الخندق وغيرها. مولد أبي يوسف في سنة ثلاث عشرة ومائة.

حدث عن هشام بن عروة، ويحيى بن سعيد الأنصاري، وعطاء بن السائب، ويزيد ابن أبي زياد، وأبي إسحاق الشيباني - عم الإمام أحمد -، والأعمش وأبي حنيفة، ولزمه وتفقه به، وهو أنبل =

مُهَنَّى : كنت أسأله فيقول : ليس ذا فى كتبهم ، فأرجع إليهم ، فيقولون : صاحبك أعلم منا بالكتب .

الخلال : أخبرنا المروذى ، سمعت محمد بن يحيى القطان^(١) ، يقول : رأيت أبى مكرماً لأحمد بن حنبل ، لقد بذل له كتبه ، أو قال : حديثه .

وسمعت أبى يقول : حدثنا يوسف بن يعقوب بن الماجشون ، وما لقيت فى المحدثين أسن منه .

وعن أبى عبد الله ، قال : أتيت يوسف بن الماجشون^(٢) ، وكان عنده قريب من مئتى حديث ، ولم أر معنا القزاز^(٣) .

قال عبد الله بن أحمد : سألت أبى عن أبى صيفى^(٤) ، يحدث عن مجاهد ، قال : قد كتبنا عنه ، عن مجاهد ، وعن المقبرى ، وعن الحكم : ليس بشيء^(٥) . ولم أسمع من عيسى بن يونس ، ورأيت سليمان المقرئ بالكوفة ، وغلّام يقرأ عليه بالتحقيق والهمز .

= تلامذته ، وأعلمهم ، تخرج به أئمة كمحمد بن الحسن ، وهلال الراى ، وابن سماعة ، وعدة .
وحدث عنه : يحيى بن معين ، وعلى بن الجعد ، وأسد بن الفرات ، وعمرو الناقد وعدد كثير .
قال أحمد بن حنبل : أول ما كتبت الحديث اختلفت إلى أبى يوسف ، وكان أميل إلى المحدثين من أبى حنيفة ومحمد ، كان أبو يوسف منصفاً فى الحديث .
قال أبو يوسف : صحبت أبا حنيفة سبع عشرة سنة .
قال الذهبى : بلغ أبو يوسف من رئاسة العلم ما لا مزيد عليه ، وكان الرشيد يببالغ فى إجلاله . توفى سنة اثنتين وثمانين ومائة . ومحمد هو ابن الحسن بن فرقد ، فقيه العراق ، أخذ عن أبى حنيفة بعض الفقه وتم الفقه على أبى يوسف ، روى عن أبى حنيفة ، ومسعر ، والأوزاعى ومالك بن أنس ، وأقام عنده ثلاث سنين وسمع من لفظه سبع مئة حديث أخذ عنه الشافعى فأكثر جداً ، وأبو عبيد ، وهشام بن عبيد الله .
توفى سنة تسع وثمانين ومائة .

الجرح والتعديل ٢٢٧/٧ ، سير ١٣٤/٩ .

(١) سيرد قريباً إن شاء الله ، وانظر سير ١١/١٨٨ .

(٢) هو يوسف بن يعقوب بن أبى سلمة الماجشون ، الإمام المحدث حدث عن أبيه ، وعن الزهرى ، ومحمد ابن المنكدر ، وطائفة . وعنه على بن المدينى ، وأحمد بن حنبل ، ومحمد بن أبى بكر المقدمى .

توفى سنة خمس وثمانين ومائة . التاريخ الكبير ٢/٣٨١ ، والجرح والتعديل ٩/٢٣٤ ، سير ٨/٣٧١ .

(٣) سير ١١/٣٠٧ . (٤) سير ١١/٣٠٧ .

(٥) هو بشير بن ميمون الخراسانى ثم الواسطى . قال البخارى : متهم بالوضع . وقال الدارقطنى وغيره : متروك الحديث . وقال ابن عدى : عامة ما يرويه غير محفوظ . وقال ابن معين : اجتمعوا على طرح حديثه . وقال النسائى مرة : ضعيف ، ومرة متروك .

وعن أبي عبد الله قال : كان إسماعيل بن مجالد هنا أدركته ، ولم أسمع منه ، ورأيت الأشجعي (١) .

الأئمة الذين أكثر أحمد من الرواية عنهم

١- وكيع بن الجراح :

وقد سبق الحديث عنه ، وكان من بحور العلم وأئمة الحفاظ (٢) .

٢- أبو نعيم الفضل بن دكين :

الحافظ الكبير ، شيخ الإسلام ، الفضل بن عمرو بن حماد ابن زهير بن درهم التيمي الطلحي القرشي مولاهم الكوفي الملائى الاحول ، مولى آل طلحة بن عبيد الله .

قال الذهبي : كان شريكاً لعبد السلام بن حرب الملائى ، كانا فى حانوت بالكوفة يبيعان الملاء وغير ذلك ، وكان كذلك غالب علماء السلف إنما ينفقون من كسبهم .

سمع : سليمان الأعمش ، وزكريا ابن أبى زائدة ، وجعفر بن برقان ، وعمر بن ذر ، وإسماعيل بن مسلم العبدى ، وطلحة بن عمرو ، وعبد الواحد بن أيمن ، وبشير ابن المهاجر ، وفطر بن خليفة ، ومالك بن مغول ، وأبا خلدة خالد بن دينار ، وسليمان ابن سيف المكي ، وموسى بن علقم ، ويونس ابن أبى إسحاق ، ومسعر بن كدام ، وسفيان الثوري ، وشعبة ، والحسن بن صالح ، وعبد الله بن حبيب ابن أبى ثابت ، وزمعة بن صالح ، وإسرائيل ، وشريكاً ، وعبد الرحمن بن الغسيل ، وابن أبى رواد ، وعبد العزيز بن عمر ابن عبد العزيز ، وإياس بن دغفل ، وأبان بن عبد الله البجلي ، وإبراهيم بن نافع المكي ، وإسحاق ابن سعيد القرشي ، وجريز بن حازم ، وأبا حنيفة ، وابن أبى ليلى ، وخلقاً سواهم (٣) وقال : وكان من أئمة هذا الشأن وأثبتاهم (٤) .

قال : حدث عنه : البخارى كثيراً ، وهو من كبار مشيخته ، وروى هو والجماعة عن رجل عنه ، وروى عنه أحمد بن حنبل ، وإسحاق ، وابن معين ، وأبو خيثمة ، وأبنا أبى شيبه ، والذهلى ، وأبو محمد الدارمي ، وعبد بن حميد ، وعباس الدؤري ، وأبو زرعة الرازي والدمشقي ، ومحمد بن سنجار ، وأبو حاتم ، وابن الفرات ، وعلى بن عبد العزيز البغوي ، وإسماعيل بن سمويه ، وعبد الله بن محمد بن النعمان ، وجعفر بن محمد ابن شاكر ، وأحمد بن مهدي الأصبهاني ، وإبراهيم الحربي ، ومحمد بن إسماعيل الترمذي ،

(٢) راجع ص ٢٣٣ ، ٢٣٤ سير ٩ / ١٤٠ .

(١) سير ١١ / ٣٠٧ .

(٣) سير ١٠ / ١٤٥ .

(٤) وقال أحمد بن ملاعب : سمعت أبا نعيم يقول : ولدت فى آخر سنة ثلاثين ومائة .

وبشر بن موسى، وإسحاق بن الحسن الحرابي، ومحمد بن سليمان الباغندي، وعمير ابن مرداس، وأحمد بن الهيثم بن خالد البزار، ويحيى بن عبدويه البغدادي شيخ الطبراني، ومحمد بن يوسف بن الطباع، وأحمد بن إسحاق الوزان، ومحمد بن يونس الكندي، والحرث بن محمد التميمي، وفضيل بن محمد الملقط، وأم سواهم، قال: والظاهر أنه آخر من حدث عن الأعمش من الثقات (١).

قال أبو نعيم: شاركت سفيان الثوري في أكثر من أربعين شيخاً (٢).

وأما حنبل بن إسحاق فقال: قال أبو نعيم: كتبت عن نيف ومئة شيخ ممن كتب عنهم سفيان.

قال محمد بن عبدة بن سليمان: كنت مع أبي نعيم، فقال له أصحاب الحديث: يا أبا نعيم، إنما حملت عن الأعمش هذه الأحاديث. فقال: ومن كنت أنا عند الأعمش؟ كنت قرداً بلا ذنب (٣).

قال صالح بن أحمد بن حنبل: قلت لأبي: وكيع وعبد الرحمن ويزيد بن هارون، أين يقع أبو نعيم من هؤلاء؟ قال: يجيء حديثه على النصف من هؤلاء، إلا أنه كَيْسٌ يتحرى الصدق، قلت: فأبو نعيم أثبت أو وكيع؟ فقال: أبو نعيم أقل خطأ.

وقال حنبل، عن أبي عبد الله قال: أبو نعيم أعلم بالشيوخ وأنسابهم وبالرجال، ووکیع أفقه.

وقال يعقوب بن شعبة: سمعت أحمد يقول: أبو نعيم أثبت من وكيع.

وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل، عن أبيه قال: أخطأ وكيع في خمس مئة حديث (٤).

أخبرنا أحمد بن الحسن الترمذي: سمعت أبا عبد الله يقول: إذا مات أبو نعيم صار كتابه إماماً، إذا اختلف الناس في شيء، فزعموا إليه (٥).

وقال أبو حاتم: كان حافظاً متقناً، لم أر من المحدثين من يحفظ ويأتي بالحديث على لفظ واحد لا يغيره سوى قبيصة وأبي نعيم في حديث الثوري، وكان أبو نعيم يحفظ

(١) السابق ١٠/١٤٦.

(٢، ٣) تاريخ بغداد ١٢/٣٥٢.

(٤، ٥) سير ١٠/١٤٧.

حديث الثورى حفظاً جيداً - يعنى الذى عنده عنه - قال : وهو ثلاثة آلاف وخمسة مئة حديث، ويحفظ حديث مَسْعَر، وهو خمس مئة حديث، وكان لا يلحقن^(١).

قال أحمد بن منصور الرَّمَادى : خرجت مع أحمد ويحيى إلى عبد الرزاق خادماً لهما، قال : فلما عدنا إلى الكوفة، قال يحيى بن معين : أريد أن أختبر أبا نعيم، فقال أحمد : لا ترد، فالرجل ثقة، قال : يحيى : لأبد لى . فأخذ ورقة، فكتب فيها ثلاثين حديثاً وجعل على رأس كل عشرة منها حديثاً ليس من حديثه، ثم إنهم جاءوا إلى أبى نعيم، فخرج، وجلس على دكان طين، وأخذ أحمد بن حنبل، فأجلسه عن يمينه، ويحيى عن يساره، وجلست أسفل الدكان، ثم أخرج يحيى الطبق، فقرأ عليه عشرة أحاديث، فلما قرأ الحادى عشر، قال أبو نعيم : ليس هذا من حديثى، اضرب عليه، ثم قرأ العشر الثانى، وأبو نعيم ساكت، فقرأ الحديث الثانى، فقال أبو نعيم : ليس هذا من حديثى فاضرب عليه، ثم قرأ العشر الثالث، ثم قرأ الحديث الثالث، فتغير أبو نعيم، وانقلبت عيناه، ثم أقبل على يحيى، فقال : أما هذا - وذراع أحمد بيده - فأورع من أن يعمل مثل هذا، وأما هذا - يريدنى - فأقل من أن يفعل ذاك، ولكن هذا من فعلك يا فاعل . وأخرج رجله، فرفس يحيى، فرمى به من الدكان، وقام، فدخل داره، فقال أحمد ابن حنبل ليحيى : ألم أمنعك وأقل لك : إنه نُبْتُ، قال : والله، لرفسته لى أحب إلى من سفرتى^(٢).

وقد استحق أبو نعيم تلك المكانة من أحمد لثباته على الحق مع إمامة فى هذا الشأن . قال حنبل : سمعت أبا عبد الله يقول : شيخان كان الناس يتكلمون فيهما ويذكرونهما، وكنا نلقى من الناس فى أمرهما ما الله به عليم، قاما لله بأمر لم يقم به كبير أحد : عفان وأبو نعيم .

قال أبو العباس السراج عن الكديمى قال : لما دخل أبو نعيم على والى ليمتحنه، وثم يونس وأبو غسان وغيرهما، فأول من امتحن فلان، فأجاب، ثم عطف على أبى نعيم، فقال : قد أجب هذا، فما تقول ؟ فقال : والله ما زلت أتهم جده بالزندقة، ولقد أخبرنى يونس بن بكير أنه سمع جده يقول : لا بأس أن يرمى الجمرة بالقوارير . أدركت الكوفة وبها أكثر من سبع مئة شيخ، الأعمش فمن دونه يقولون : القرآن كلام الله وعنقى أهون

(١) الجرح والتعديل ٦٢/٧ . والتلقين أن يحدث المحدث فيغلط أثناء التحديث أو يتوقف فيرده الطلبة فيأخذ بقولهم .

(٢) مناقب الإمام أحمد ٧٩، تاريخ بغداد ١٢/٣٥٤ .

من زرى هذا، فقام إليه أحمد بن يونس، فقبل رأسه - وكان بينهما شحناء - وقال : جزاك الله من شيخ خير .

أحمد بن الحسن الترمذى وغيره، عن أبى نعيم قال : القرآن كلام الله ليس بمخلوق .
قال الطبرانى : سمعت صليحة بنت أبى نعيم تقول : سمعت أبى يقول : القرآن كلام الله غير مخلوق، ومن قال : مخلوق، فهو كافر .

قال أبو المظفر^(١) فى كتاب «مرآة الزمان» : قال عبد الصمد بن المهتدى : لما دخل المأمون بغداد، نادى بترك الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وذلك لأن الشيوخ بقوا يضربون ويحبسون، فنهاهم المأمون، وقال : قد اجتمع الناس على إمام، فمر أبو نعيم، فرأى جندياً وقد أدخل يديه بين فخذى امرأة، فنهاه بعنف، فحمله إلى الوالى، فيحمله الوالى إلى المأمون . قال : فأدخلت عليه بكرة وهو يسبح، فقال : توضعاً . فتوضأت ثلاثاً ثلاثاً على ما رواه عبد خير، عن على^(٢)، فصليت ركعتين، فقال : ما تقول فى رجل مات عن أبوين؟ فقلت : للأم الثلث، وما بقى للأب . قال : فإن خلف أبويه وأخاه؟ قلت : المسألة بحالها، وسقط الأخ . قال : فإن خلف أبوين وأخوين؟ قلت : للأم السدس وما بقى للأب . قال : فى قول الناس كلهم؟ قلت : لا، إن جددك ابن عباس يا أمير المؤمنين ما حجب الأم عن الثلث إلا بثلاثة إخوة . فقال : يا هذا، من نهى مثلك عن الأمر بالمعروف؟! إنما نهينا أقواماً يجعلون المعروف منكراً . ثم خرجت^(٣) .

روى المروذى عن أحمد بن حنبل قال : إنما رفع الله عفان وأبا نعيم بالصدق حتى نوه بذكرهما .

قال أبو عبيد الأجرى : قلت لأبى داود : كان أبو نعيم حافظاً؟ قال : جداً^(٤) .
قال محمد بن أبان : سمعت يحيى بن سعيد القطان يقول : إذا وافقنى هذا الأحول - يعنى أبا نعيم - ما أبالى من خالفنى^(٥) .

قال يعقوب السدوسى : سمعت أحمد بن حنبل يقول : نزاحم به سفيان بن عيينة .
وقد أسند الذهبى إلى محمد بن مسلم بن وارة قال سمعت أبا نعيم يقول : ينبغى أن

(١) هو المعروف ببسط ابن الجوزى المتوفى سنة ٦٥٤ .

(٢) أخرجه أبو داود فى سننه والنسائى والترمذى وقال حديث حسن صحيح .

(٣) تاريخ بغداد ١٢ / ٣٥٠ . (٤) سير ١٠ / ١٥٠ .

(٥) تاريخ بغداد ١٢ / ٣٥٢ .

يكتب هذا الشأن عمن كتب الحديث يوم كتب، يدرى ماكتب، صدوق مؤتمن عليه، يحدث يوم يحدث، يدرى ما يحدث.

وقال البيهقي: أخبرنا الحاكم، أخبرنا أبو زكريا العنزي، حدثنا جعفر بن محمد ابن سوار، حدثنا عبد الصمد بن سليمان بن أبي مطر البلخي: سألت أحمد بن حنبل عن يحيى بن سعيد وابن مهدي ووكيع وأبي نعيم، فقال: ما رأيت أجد من وكييع، وكفاك بعبد الرحمن معرفة وإتقاناً، وما رأيت رجلاً أوزن بقوم من غير محابة، وأشد تثبتاً في أمور الرجال من يحيى بن سعيد، وأبو نعيم: فأقل الأربعة خطأ، وهو عندي ثقة موضع الحجة في الحديث^(١).

أحمد بن ملاعب: سمعت أبا نعيم يقول: لا ينبغي أن يؤخذ الحديث إلا من حافظ له، أمين له، عارف بالرجال.

قال الذهبي: وحديث أبي نعيم كثير الوقوع في الكتب والأجزاء^(٢) وكان عثمان ابن أبي شيبة مرة يلقبه بالأسد فيقول: حدثنا الأسد^(٣).

وقال أبو حاتم: سألت علياً: من أوثق أصحاب الثوري؟ قال: يحيى وعبد الرحمن ووكيع وأبو نعيم^(٤).

وقال العجلي: ثقة ثبت في الحديث.

وقال أبو حاتم: ثقة يحفظ حديث الثوري ومسعر حفظاً جيداً، كان يحزر حديث الثوري ثلاثة آلاف وخمسمئة، وحديث مسعر نحو خمس مئة، كان يأتي بحديث الثوري على لفظ واحد لا غيره، وكان لا يلحق، وكان حافظاً متقناً^(٥).

وقال يعقوب الفسوي: أجمع أصحابنا أن أبا نعيم كان غاية في الإتقان، وقال محمد ابن عمار: إنه متقن حافظ، إذا روى عن الثقات فحديثه حجة أحج ما يكون^(٦).

وعن كنيه يقول أبو نعيم: نظر ابن المبارك في كنيي فقال: ما رأيت أصح من كنيك^(٧).

وعن مروياته قال: عندي عن أمير المؤمنين في الحديث سفيان أربعة آلاف^(٨).

وعن الفضل بن زياد: سألت أحمد: أيجرى عندك ابن فضيل مجرى عبيد الله ابن

(٢) السابق.

(٤) (٥، ٤) الجرح والتعديل ٦٢/٧.

(٨) تاريخ بغداد ٣٥٣/١٢.

(١) سير ٦٥٥/١٠.

(٣) تاريخ بغداد ٣٥٤/١٢.

(٦، ٧) سير ١٥٦/١٠.

موسى؟ قال: لا، كان ابن فضيل أستر، وكان عبید الله صاحب تخطيط، روى أحاديث سوء. قلت: فأبو نعيم يجرى مجراهما؟ قال: لا، أبو نعيم يقظان فى الحديث، وقام فى الأمر - يعنى المحنة - ثم قال: إذا رفعت أبا نعيم من الحديث فليس بشيء^(١).

وروى المروذى عن أبى عبد الله قال: يحيى، وعبد الرحمن، وأبو نعيم الحجة الثَّبتُ^(٢).

توفى -رضى الله عنه- مطعوناً فى رقبتة يوم الشك من رمضان سنة تسع عشرة ومئتين^(٣).

٣ - عبد الرحمن بن مهدى:

الإمام الناقد المجودُ سيد الحفاظ.

ولد سنة خمس وثلاثين ومئة. قاله أحمد بن حنبل.

وطلب هذا الشأن، وهو ابن بضع عشرة سنة.

سمع أيمن بن نابل، وعمر بن أبى زائدة، ومعاوية بن صالح الحضرمى، وهشام بن أبى عبد الله الدستوائى، وأبا خلدة خالد بن دينار، وسفيان، وشعبة، وعبد الله بن بديل ابن ورقاء، وأبا يعلى عبد الله بن عبد الرحمن الثقفى، وعبد الجليل بن عطية البصرى، وعكرمة بن عمار، وعلى بن مسعدة الباهلى، وعمران القطان، والمثنى بن سعيد الضُّبَعى، ويونس بن أبى إسحاق، وحماة بن سلمة، وأبان بن يزيد، ومالك بن أنس، وعبد العزيز بن الماجشون، وأما سواهم.

من حدث عنه: ابن المبارك، وابن وهب - وهما من شيوخه - وعلى، ويحيى، وأحمد، وإسحاق، وابن أبى شيبه، وبُندر، وأبو خيثمة، وأحمد بن سنان، والقواريرى، وأبو عبيد، وأبو ثور، وعبد الله بن هاشم، ومحمد بن يحيى، وهارون بن سليمان الأصبهاني، وعبد الرحمن بن محمد الحارثى كُرَيْزَان، وخلق يتعذر حصرهم.

كما ذكر الذهبي^(٤) وقال: وكان إماماً حجةً، قدوة فى العلم والعمل.

قال الخليلي: قال الشافعى: لا أعرف له نظيراً فى هذا الشأن.

قال أحمد بن حنبل: عبد الرحمن أفقه من يحيى القطان^(٥)، وقال: إذا اختلف عبد

(١) سير ١٠/١٥٥.

(٢) (٣، ٢) السابق.

(٣) سير ٩/١٩٣.

(٤) مقدمة الجرح والتعديل ١/٢٥١.

الرحمن ووكيع، فعبد الرحمن أثبت، لأنه أقرب عهداً بالكتاب، واختلفا في نحو من خمسين حديثاً للثوري. قال: فنظرنا، فإذا عامة الصواب في يد عبد الرحمن^(١).

قال أيوب بن المتوكل: كنا إذا أردنا أن ننظر إلى الدين والدنيا، ذهبنا إلى دار عبد الرحمن بن مهدي^(٢).

قال محمد بن أبي بكر المقدمي: ما رأيت أحداً أتقن لما سمع ولما لم يسمع والحديث الناس من عبد الرحمن بن مهدي^(٣)، إمام ثبت، أثبت من يحيى بن سعيد، وأتقن من وكيع، كان عرض حديثه على سفيان^(٤).

قال عبيد الله بن عمر القواريري: أملى على عبد الرحمن عشرين ألف حديث حفظاً. وقال عبيد الله بن سعيد: سمعت ابن مهدي يقول: لا يجوز أن يكون الرجل إماماً حتى يعلم ما يصح مما لا يصح.

قال علي بن المديني: كان علم عبد الرحمن في الحديث كالسحر^(٥).

قال أبو حاتم الرازي: سئل أحمد بن حنبل عن يحيى وابن مهدي، فقال: ابن مهدي أكثر حديثاً.

قال أحمد العجلي: شرب عبد الرحمن بن مهدي البلاذر، وكذا الطيالسي، فبرص عبد الرحمن، وجُذِمَ الآخر. قال: وقيل لعبد الرحمن: أيما أحب إليك، يغفر لك ذنباً، أو تحفظ حديثاً؟ قال: أحفظ حديثاً.

أبو الربيع الزهراني: سمعت جريراً الرازي يقول: ما رأيت مثل عبد الرحمن ابن مهدي. ووصف حفظه وبصره بالحديث^(٦).

قال نعيم بن حماد: قلت لعبد الرحمن بن مهدي: كيف تعرف الكذاب؟ قال: كما يعرف الطبيب المجنون^(٧).

قال محمد بن أبي صفوان: سمعت علي بن المديني يقول: لو أخذت، فحلقت بين الركن والمقام، لحلفت بالله أني لم أر أحداً قط أعلم بالحديث من عبد الرحمن ابن مهدي. سمعه أبو حاتم الرازي منه.

أخبرنا محمد بن قيس، وغيره، قالوا: أخبرنا عبد الله بن اللثمي، أخبرنا أبو الوقت،

(١) مقدمة الجرح والتعديل ٢٥١/١؛ (٥) تاريخ بغداد ٢٤٦/١٠.

(٢) السابق. (٣، ٢) السابق.

(٦) الجرح والتعديل ٢٥١/١.

(٤) الجرح والتعديل ٢٥٥/١. (٧) السابق.

أخبرنا عبد الله بن محمد الأنصاري، أخبرنا عبد الجبار الجراحي، أخبرنا ابن محبوب، حدثنا أبو عيسى الترمذي، سمعت محمد بن عمرو بن نبهان بن صفوان الثقفي، سمعت علي بن المديني يقول: لو حلفت بين الركن والمقام، لحلفت أني لم أر أحداً أعلم من عبد الرحمن بن مهدي^(١).

وبه إلى الترمذي: حدثنا أحمد بن الحسن، قال أحمد بن حنبل: ما رأيت بعيني مثل يحيى بن سعيد، وعبد الرحمن بن مهدي إمام^(٢).

وقال زياد بن أيوب الطوسي: قمنا من مجلس هشيم، فأخذ أحمد وابن معين وأصحابه بيد فتى، فأدخلوه مسجداً، وكتبنا عنه، فإذا الفتى عبد الرحمن بن مهدي.

وقال ابن المديني: نظرت فإذا الإسناد يدور على ستة، فلاهل المدينة ابن شهاب الزهري ت (١٢٤) ولاهل مكة عمرو بن دينار ت (١٢٦)، ولاهل البصرة قتادة ابن دعامة الدوسي ت (١١٧)، ويحيى ابن أبي كثير ت (١٣٢)، ولاهل الكوفة أبو إسحاق السبيعي ت (١٢٧)، وسليمان بن مهران الأعمش ت (١٤٨)، ثم صار علم هؤلاء الستة إلى أصحاب الأصناف ممن صنف، فلاهل المدينة مالك بن أنس، ومحمد ابن إسحاق، ومن أهل مكة عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج، وسفيان بن عيينة، ومن أهل البصرة سعيد بن أبي عروبة، وأبوعوانة الوضاح بن خالد، وشعبة بن الحجاج، ومعمار ابن راشد، ومن أهل الكوفة سفيان بن سعيد الثوري، ومن أهل الشام عبد الرحمن الازعاعي، ومن أهل واسط هشيم بن بشير، ثم انتهى علم هؤلاء الثلاثة من أهل البصرة، وعلم الإثنى عشر إلى ستة: إلى يحيى بن سعيد القطان، ويحيى بن زكريا ابن أبي زائدة، ووكيع بن الجراح، ثم صار علم هؤلاء إلى ثلاثة: إلى عبد الله بن المبارك، وعبد الرحمن ابن مهدي، ويحيى بن آدم^(٣).

وقال: وأوثق أصحاب سفيان يحيى القطان وابن مهدي وفيه قال أحمد: عبد الرحمن ثقة: خيار صالح، مسلم من معادن الصدق^(٤).

قال محمد بن عبد الرحيم صاعقة: سمعت عليا يقول: وذكر الفقهاء السبعة^(٥) -

(٢) السابق.

(١) علل ابن رجب ١/ ١٥٨، سير ٩/ ١٥٨.

(٣) العلل ٥١. (٤) سير ٩/ ٢٠٠.

(٥) سير ٩/ ٢٠٢، والفقهاء السبعة الذين يعنيهم: سعيد بن المسيب، وعروة بن الزبير، والقاسم بن محمد ابن أبي بكر الصديق، وخارجة بن زيد، وأبو بكر بن عبد الرحمن بن حارث بن هشام، وسليمان ابن يسار، وعبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود.

فقال : كان أعلم الناس بقولهم وحديثهم ابن شهاب، ثم بعده مالك، ثم بعده عبد الرحمن بن مهدي .

ولجلالته قال فيه أحمد : إذا حدث عبد الرحمن عن رجل فهو ثقة^(١) .

وقال محمد بن يحيى الذهلي : ما رأيت في يد عبد الرحمن بن مهدي كتاباً قط – يعني كان يحدث حفظاً^(٢) .

وقال رسته : سمعت عبد الرحمن يقول : كان يقال : إذا لقي الرجل الرجل فوجه في العلم، فهو يوم غنيمته، وإذا لقي من هو مثله، دارسه، وتعلم منه، وإذا لقي من هو دونه، تواضع له، وعلمه، ولا يكون إماماً في العلم من حدث بكل ما سمع، ولا يكون إماماً من حدث عن كل أحد، ولا من يحدث بالشاذ، والحفظ للإتقان^(٣) .

ومن قوله : معرفة الحديث الهام^(٤)، ولأن أعرف علة حديث أحب إلي من أن أستفيد عشرة أحاديث، ومحرم على الرجل أن يفتي إلا في شيء سمعه من ثقة^(٥)، وقال : لزمت مالكا حتى ملئني، قال الذهبي : توفي بالبصرة سنة ثمان وتسعين ومائة .

٤ – الإمام الكبير يحيى القطان^(٦)

أمير المؤمنين في الحديث :

قال فيه الذهبي : عنى بهذا الشأن أتم عناية، ورحل فيه، وساد الأقران، وانتهى إليه الحفظ، وتكلم في العلل والرجال، وتخرج به الحفاظ كمسدد وعلى والفلاس .

سمع سليمان التيمي، وهشام بن عروة، وعطاء بن السائب، وسليمان الأعمش، وحميد الطويل، وإسماعيل ابن أبي خالد، وعبيد الله بن عمر، ويحيى بن سعيد الأنصاري، وابن عون، وابن أبي عروبة، وشعبة، والثوري، وبهز بن حكيم، وجعفر ابن محمد، وحاتم ابن أبي صغيرة، وحجاج بن أبي عثمان الصواف، وزكريا ابن أبي زائدة، وعبد الله بن سعيد ابن أبي هند، وعبد الرحمن بن حرملة الأسلمي، وعبد الملك ابن أبي سليمان، وعثمان بن الأسود المكي، وفضيل بن غزوان، ومحمد بن عجلان، وخلقاً كثيراً .

(١) تاريخ بغداد ١٠/ ٢٤٣، شرح العلل ١/ ٨٠ .

(٢) تاريخ بغداد ١٠/ ٢٤٧ . (٣) حلية الأولياء ٩/ ٤ .

(٤) سير ٩/ ٢٠٣ . (٥) السابق ٩/ ٢٠٦ .

(٦) ولد سنة عشرين ومائة، سير ٩/ ١٧٦ .

روى عنه: سفيان، وشعبة، ومعتز بن سليمان - وهم من شيوخه - وعبد الرحمن ابن مهدي، وعفان، ومسدد، وابنه محمد بن يحيى، وعبيد الله القواريري، وأبو بكر ابن أبي شيبة، وعلى، ويحيى، وأحمد، وإسحاق، وعمرو بن علي، وبنودار، وابن مثنى، ومحمد بن حاتم السمين، وسليمان الشاذكوني، وعبيد الله بن سعيد السرخسي، ويحيى بن حكيم المقوم، وعمر بن شبة، ونصر بن علي، ومحمد بن عبد الله المخزومي، وأحمد بن سنان القطان، وإسحاق الكوسج، وزيد بن أخزم^(١).

قال عبد الله بن بشر الطالقاني: سمعت أحمد بن حنبل يقول: يحيى بن سعيد أثبت الناس.

وقال جعفر بن أبان الحافظ: سألت أبا الوليد الطيالسي عن خالد بن الحارث، ويحيى ابن سعيد القطان، فقال: يحيى أكثر منه بكثير، وأما خالد، فثقة صاحب كتاب، فقال رجل: ما كان بالبصرة مثل خالد بعد شعبة. فقال: وكان شعبة يحسن ما يحسن يحيى؟ فقلت: فمن كان أكثر عندك، يحيى أو عبد الرحمن بن مهدي؟ فإن قوماً يقدمون عبد الرحمن عليه، قال: ما يُنصفون، هو أكبر من عبد الرحمن.

وعن أبي عوانة قال: إن كنتم تريدون الحديث، فعليكم بيحيى القطان، فقال له رجل: فأين حماد بن زيد؟ قال: يحيى بن سعيد معلماً.

قال أحمد بن سعيد الدارمي: سمعت أحمد بن حنبل يقول: ما كتبت الحديث عن مثل يحيى بن سعيد.

قال ابن معين: روى يحيى القطان الأوزاعي حديثاً واحداً.

قال أبو قدامة السرخسي: سمعت يحيى بن سعيد يقول: كل من أدركت من الأئمة كانوا يقولون: الإيمان قول وعمل، يزيد وينقص، ويكفرون الجهمية ويقدمون أبا بكر وعمر في الفضيلة والخلافة.

مسدد، عن يحيى قال: ما حملت عن سفيان الثوري شيئاً إلا ما قال: حدثني وحدثنا سوى حديثين من قول إبراهيم وعكرمة.

قال أبو بكر الصغاني: قال لي ابن معين: يحيى بن سعيد فوق يزيد بن زريع وخالد ابن الحارث ومعاذ بن معاذ.

(١) السابق.

قال يحيى: ربما أتيت التيمى، وليس عنده أحد من خلق الله، وكان إذا حدث فى بنى مرة إنما يكون عنده خمسة أو ستة.

قال الحافظ ابن عمار: كنت إذا نظرت إلى يحيى القطان، ظننت أنه لا يحسن شيئاً، بزى التجار، فإذا تكلم أنصت له الفقهاء^(١).

وقال فيه ابن سعد: كان يحيى ثقةً مأموناً ربيعاً، حجةً وقال النسائي: أمناء الله على حديث رسول الله ﷺ، ومالك، ويحيى القطان^(٢).

وكان يقول عن نفسه لزممت شعبة عشرين سنة.

قال محمد بن عبد الله بن عمار: روى ابن مهدي فى تصانيفه ألفى حديث عن يحيى القطان، فحدث بها ويحيى حى.

وثبت أن أحمد بن حنبل قال: ما رأيت بعينى مثل يحيى بن سعيد القطان.

وقال يحيى بن معين: قال لى عبد الرحمن: لا تربعينيك مثل يحيى القطان.

وقال على بن المدينى: ما رأيت أحداً أعلم بالرجال من يحيى بن سعيد.

وقال بNDAR: حدثنا يحيى بن سعيد إمام أهل زمانه.

وقال أبو الوليد الطيالسى: كان يحيى بن سعيد مولى بنى تميم، زعموا، وكان يوقر وهو شاب^(٣).

وقال العباس بن عبد العظيم: سمعت ابن مهدي يقول: لما قدم الثورى البصرة، قال:

يا عبد الرحمن، جئنى بإنسان أذاكره، فأتيته بيحيى بن سعيد، فذاكره، فلما خرج،

قال: قلت لك: جئنى بإنسان، جئتنى بشيطان - يعنى: بَهَرَه حِفْظَه - .

قال عبد الرحمن بن مهدي: اختلفوا يوماً عند شعبة، فقالوا له: اجعل بيننا وبينك

حكماً. قال: قد رضيت بالأحول - يعنى القطان - فجاء، فقضى على شعبة، فقال

شعبة: ومن يطيق نقدك يا أحول؟^(٤).

قال محمد بن بNDAR الجرجانى: قلت لابن المدينى: من أنفع من رأيت للإسلام وأهله؟

قال: يحيى بن سعيد القطان.

(٢) السابق ١٨١/٩.

(١) سير ١٧٩/٩.

(٣) سير ١٧٧/٩.

(٤) الجرح والتعديل ٢٣٢/١، شرح علل الترمذى ١٩٢/١.

قال أحمد بن حنبل: إلى يحيى القطان المنتهى فى التثبت.

قال أحمد: ما رأيت أحداً أقل خطأً من يحيى بن سعيد، ولقد أخطأ فى أحاديث، ثم قال: ومن يعرَى من الخطأ والتصحيح؟!

قال أحمد بن عبد الله العجلي: كان يحيى بن سعيد نقى الحديث، لا يحدث إلا عن ثقة^(١).

وفى طريقته فى نقد الرجال يقول الإمام الذهبى.

كان يحيى بن سعيد متعنتاً فى نقد الرجال، فإذا رأيته قد وثق شيخاً، فاعتمد عليه، أما إذا لين أحداً، فتأن فى أمره حتى ترى قول غيره فيه، فقد لين مثل: إسرائيل، وهمام، وجماعة احتج بهم الشيخان، وله كتاب فى الضعفاء لم أقف عليه، ينقل منه ابن حزم وغيره، ويقع كلامه فى سؤالات على، وأبى حفص الصيرفى، وابن معين له^(٢).

وقال أبو بكر بن خلاد الباهلى: عن يحيى القطان قال: كنت إذا أخطأت، قال لى سفيان: أخطأت يا يحيى، فحدث يوماً عن عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «الذى يشرب فى آتية الذهب والفضة، إنما يجرجر فى بطنه نار جهنم» فقلت: أخطأت يا أبا عبد الله. قال: وكيف هو؟ قلت: حدثنا عبيد الله، عن نافع، عن زيد بن عبد الله، عن عبد الله بن عبد الرحمن، عن أم سلمة، عن النبى ﷺ. قال: صدقت يا يحيى^(٣).

قال أبو حاتم الرازى: إذا اختلفا ابن المبارك ويحيى القطان وابن عيينة فى حديث أخذ بقول يحيى^(٤).

قال عبد الصمد بن سليمان: سمعت أبا عبد الله - يعنى أحمد بن حنبل - يقول: انتهى العلم إلى أربعة: إلى ابن المبارك، ووكيع، ويحيى القطان، وعبد الرحمن، فأما ابن المبارك فأجمعهم، وأما وكيع فأسردهم، وأما يحيى، فأتقنهم، وأما عبد الرحمن، فجهبذ. ثم قال: ما رأيت أحفظ ولا أوعى للعلم من وكيع، ولا أشبه بأهل النسك.

قال محمد بن عبد الله بن عمار: قال يحيى بن سعيد: لا تنظروا إلى الحديث، ولكن انظروا إلى الإسناد، فإن صح الإسناد وإلا فلا تغتروا بالحديث إذا لم يصح الإسناد^(٥).

(١) سير ٩/ ١٨١.

(٢) سير ٩/ ١٨٣، ميزان الاعتدال ٢/ ١٧١، ٢٥٥.

(٣) سير ٩/ ١٨٤. (٤) مقدمة الجرح والتعديل ٢٣٤.

(٥) سير ٩/ ١٨٨.

توفى رضى الله عنه سنة ثمان وتسعين ومائة قبل موت ابن مهدى وابن عيينة بأربعة أشهر^(١).

٥ - الحافظ الثبت غندر

محمد بن جعفر المجود أحد المتقنين^(٢)

قال كما قال يحيى : لزمت شعبة عشرين سنة^(٣). وقال فيه يحيى بن معين : كان أصح الناس كتابا، وقال وعبد الرحمن بن مهدى : كنا نستفيد من كتب غندر فى حياة شعبة، وقال على بن المدينى هو أحب إلى فى شعبة من عبد الرحمن بن مهدى، بل إن ابن مهدى نفسه كان يقول ذلك، يقول : غندر فى شعبة أثبت منى^(٤).

وروى سلمة بن سليمان عن ابن المبارك قال : إذا اختلف الناس فى حديث شعبة فكتاب غندر حكم بينهم.

قال الذهبي : اتفق أرباب الصحاح على الاحتجاج بغندر.

وكانت وفاته فى ذى القعدة سنة ثلاث وتسعين ومئة، وهو فى عشر الثمانين رحمه الله.

٦ - هشيم بن بشير شيخ الإسلام :

محدث بغداد، وحافظها أبو معاوية السلمى^(٥)

قال فيه الذهبي أخذ عن الزهرى، وعمرو بن دينار بمكة، ولم يكثر عنهما، وهما أكبر شيوخه.

وروى عن منصور بن زاذان، وحصين بن عبد الرحمن، وأبى بشر وأيوب السختياني، وأبى الزبير، ومغيرة، وسليمان التيمي، وعبد العزيز بن صهيب، وعلى بن زيد، وأبى إسحاق الشيباني، ويحيى بن سعيد، ويعلى بن عطاء، ويحيى بن أبى إسحاق، وأبى هاشم الرماني، وحמיד الطويل، وعبد الله ابن أبى صالح السمان، وعطاء ابن السائب، والأعمش، وخلق.

وحدث عنه : ابن إسحاق، وعبد الحميد بن جعفر، وشعبة، وسفيان، وهم من أشياخه، وحامد بن زيد، وابن المبارك، وطائفة من أقرانه، ويحيى القطان، وعبد الرحمن

(١) السابق. ولد سنة بضع عشرة ومائة.

(٢) السابق ٩ / ١٠٠.

(٣) سير ٩ / ٩٩.

(٥) ولد سنة أربع ومائة.

ابن مهدي، وعفان، وقتيبة، وأحمد، وعمرو بن عون، ومسدد، وابن المديني، وابن أبي شيبه، وعلى بن حجر، وعلى بن مسلم الطوسي، وعمرو الناقد، وأبو عبيد، وابن الصباح الدولابي، وشجاع بن مخلد، وإبراهيم بن عبد الله الهروي، ويعقوب الدورقي، وأبو معمر القطيعي، وخلف بن سالم، وأبو خيثمة، وأحمد بن منيع، وأبو كريب، وأبو سعيد الأشج، وأحمد بن إبراهيم الدورقي، وهناد بن السري، وزيايد بن أيوب، والحسن ابن عرفة، وإبراهيم بن مجشّر، وخلق كثير.

سكن بغداد، ونشر بها العلم، وصنف التصانيف.

قال يعقوب الدورقي: كان عند هشيم عشرون ألف حديث^(١).

قال فيه أحمد بن حنبل:

لزم هشيم أربع سنين،، أو خمسا، ما سألته عن شيء، إلا مرتين هبته له، وكان كثير التسبيح بين الحديث، يقول بين ذلك: لا إله إلا الله، يمد بها صوته.

وعن عبد الرحمن بن مهدي قال: كان هشيم أحفظ للحديث من سفيان الثوري.

وقال يزيد بن هارون: ما رأيت أحداً أحفظ للحديث من هشيم إلا سفيان إن شاء الله.

قال أحمد بن عبد الله العجلي: هشيم ثقة، يعد من الحفاظ، وكان يدلس.

وقال عمرو بن عون: سمعت حماد بن زيد يقول: ما رأيت في المحدثين أنبل من هشيم.

وسئل أبو حاتم عن هشيم، فقال: لا يسأل عنه في صدقه، وأمانته، وصلاحه.

وقال عبد الله بن المبارك: من غير الدهر حفظه، فلم يغير حفظ هشيم.

قال الذهبي: كان رأساً في الحفاظ إلا أنه صاحب تدليس كثير، قد عرف بذلك.

قال أحمد بن حنبل: لم يسمع هشيم من يزيد بن أبي زياد، ولا من الحسن ابن عبيد الله، ولا من أبي خالد، ولا من سيار، ولا من موسى الجهني، ولا من علي بن زيد ابن جدعان، ثم سمي جماعة كثيرة، يعني فروايته عنهم مدلسة^(٢).

(٢) سير ٢٨٩/٨.

(١) سير ٢٨٩/٨.

وقال أحمد بن حنبل: ليس أحد أصح حديثاً من هشيم عن حصين، وقال عبد الرحمن بن مهدي: حفظ هشيم عندي أثبت من حفظ أبي عوانة، وكتاب أبي عوانة أثبت^(١).

قال إبراهيم بن عبد الله الهروي: سمع هشيم، وابن عيينة من الزهري في سنة ثلاث وعشرين^(٢) في ذى الحجة، فقال سفيان: أقام عندنا إلى عمرة المحرم، ثم خرج إلى الجعرانة^(٣) فاعتمر منها، ثم نفر، ومات من سنته.

وقد ذكر إبراهيم بن عبد الله الهروي حديثاً، فقال: لم يسمعه هشيم من الزهري، ولم يرو عنه سوى أربعة أحاديث سماعاً، منها: «حديث السقيفة»^(٤) وحديث «المضامين والملاحيق»^(٥).

قال الذهبي: اختطف شعبة صحيفة الزهري من يد هشيم فقطعها، لكونه أخفى شأن الزهري على شعبة، لما رآه جالساً معه وسأله: من ذا الشيخ؟ فقال: شرطي لبنى أمية، فمأعرفه شعبة، ولا سمع منه. وهذه هفوة كانت من الإثنين في حال الشبيبة، ثم إن هشيماً كان يحفظ من تلك الصحيفة أربعة أحاديث، فكان يرويها^(٦).

٧ - مبشر الحلبى :

وفيه يقول أحمد : كتبت عن مبشر الحلبى خمسة أحاديث بمسجد حلب، كنا

(١) السابق ٢٩٣/٨.

(٢) يعنى ومائتين.

(٣) موضع قريب من مكة ميقات للإحرام.

(٤) يعنى بذلك حديث رجم رسول الله ﷺ ورجمنا بعده أخرجه البخارى في ك الحدود باب رجم الحلبى

من الزنا إذا أحصنت من حديث الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ٢٠٩/٨،

وبنحوه مسلم في كتاب الحدود ب حد الزنا، وأحمد في المسنة ٥٥/١ من حديث مالك بن أنس عن الزهري، وأخرجه عبد الرزاق في المصنف من حديث معمر عن الزهري به، ولم نقف عليه من حديث هشيم.

(٥) زائد مسند البزار من طريق محمد بن المثنى «١٢٦٧» قال حدثنا سعيد بن سفيان، عن صالح ابن أبي

الأخضر، عن الزهري، عن سعيد، عن أبي هريرة، أن النبي ﷺ «نهى عن بيع الملاحيق والمضامين» وصالح

ابن أبي الأخضر ضعيف. وروى مالك في «الموطأ» ٢/٦٥٤ عن الزهري، عن سعيد بن المسيب قوله:

ولمّا نهى من الحيوان عن المضامين والملاحيق وحبل الحبله، والمضامين: بيع ما في بطون إناث الإبل،

والملاحيق: بيع ما في ظهور الجمال.

(٦) سير ٢٩٢/٨٨.

خرجنا إلى طرسوس على أرجلنا.

قال فيه ابن سعد : كان ثقة مأمونا ثم قال مات سنة مئتين وقد حدث مبشر عن جعفر ابن برقان، وتمام بن نجيح، وحسان بن نوح، والأوزاعي وجماعة.

ومن حدث عنه غير أحمد دُحيم، والحسن بن الصباح البزار، وعبد الرحمن ابن محمد بن سلام الطرسوسي^(١).

أما غير هؤلاء ممن روى عنهم الإمام أحمد فكثير، ذكر منهم الذهبي : إبراهيم ابن سعد، وقال سمع منه قليلا، ومن عباد بن عباد المهلبى، ومعتمر بن سُليمان التيمي، وسفيان بن عيينة الهلالى، وأيوب بن النجار، ويحيى بن أبى زائدة، وعلى بن هاشم ابن البريد، وقران بن تمام، وعمار بن محمد الثورى، والقاضى أبى يوسف، وجابر بن نوح الحماني، وعلى بن غراب القاضى، وعمر بن عبيد الطنافسى، وأخويه يعلى، ومحمد، والمطلب بن زياد، ويوسف بن الماجشون، وجريز بن عبد الحميد، وخالد بن الحارث، وبشر بن المفضل، وعباد بن العوام، وأبى بكر بن عياش، ومحمد بن عبد الرحمن الطفاوى، وعبد العزيز بن عبد الصمد العمى، وعبد بن سُليمان، ويحيى بن عبد الملك ابن أبى غنية، والنضر بن إسماعيل البجلي، وأبى خالد الأحمر، وعلى بن ثابت الجزرى، وأبى عبيدة الحداد، وعبيدة بن حميد الحذاء، ومحمد بن سلمة الحرانى، وأبى معاوية الضرير، وعبد الله بن إدريس، ومروان بن معاوية، وابن عليّة، ومخلد بن يزيد الحرانى، وحفص بن غياث، وعبد الوهاب الثقفى، ومحمد بن فضيل، وعبد الرحمن بن محمد المحاربى، والوليد بن مسلم، ومحمد بن يزيد الواسطى، ومحمد بن الحسن المزنّى الواسطى، ويزيد بن هارون، وعلى بن عاصم، وشعيب بن حرب .

ومسكين بن بُكير، وأنس بن عياض الليثى، وإسحاق الأزرق، ومعاذ بن معاذ، ومعاذ ابن هشام، وعبد الأعلى السامى، ومحمد بن أبى عدى، وعبد الرحمن بن مهدي، وعبد الله بن نمير، ومحمد بن بشر، وزيد بن الحباب، وعبد الله بن بكر، ومحمد ابن إدريس الشافعى، وأبى عاصم، وعبد الرزاق، وأبى نعيم، وعفان، وحسين بن على الجعفى، وأبى النضر، ويحيى بن آدم، وأبى عبد الرحمن المقرئ، وحجاج بن محمد، وأبى عامر العقدي، وعبد الصمد بن عبد الوارث، وروح بن عباد، وأسود بن عامر،

(١) الطبقات الكبرى ٤٧١/٧، سير ٣٠١/٩.

ووهب بن جرير، ويونس بن محمد، وسليمان بن حرب، ويعقوب بن إبراهيم بن سعد، وخلائق إلى أن ينزل في الرواية عن قتيبة بن سعيد، وعلى بن المديني، وأبي بكر ابن أبي شيبة، وهارون بن معروف، وجماعة من أقرانه.

العلماء والأئمة الرواة عن أحمد.

من حدث عن الإمام أحمد وأخذ عنه العلم من الأئمة كثير من أشهرهم:

١ - الإمام البخاري: وقد حدث عنه حديثاً واحداً في آخر كتاب المغازي بواسطة أحمد ابن الحسن الترمذي، وقال الكلأبأذى لم يحدث البخاري عن نفسه في الجامع بشيء، ولا أورد من حديثه فيه شيئاً غير هذا الحديث الواحد إلا ما لعله استشهد به في بعض المواضع^(١)

وقال الذهبي: حدث عنه البخاري حديثاً وعن أحمد بن الحسن عنه حديثاً آخر في المغازي^(٢).

٢ - الإمام مسلم^(٣) وأبو داود بجملته وافرة.

٣ - وروى أبو داود والنسائي والترمذي وابن ماجه عن رجل عنه.

٤ - ولداه صالح وعبد الله^(٤) روايا المسند.

٥ - ابن عمر حنبل بن إسحاق.

٦ - ومن شيوخه:

أ - عبد الرزاق.

ب - الحسن بن موسى الأشيب.

ج - أبو عبد الله الشافعي.

(١) راجع رجال صحيح البخاري ١/٤٣، سير أعلام النبلاء ٦/١٨١.

(٢) قلت ولعل ذلك في غير الصحيح.

(٣) سيرد إن شاء الله لكل منهم دراسة مناسبة.

(٤) وصالح أسن بنى أحمد، ولى قضاء أصبهان ومات بها سنة خمس وستين ومئتين أما عبد الله فهو كما قال

الذهبي رواية أبيه مات سنة تسعين ومائتين. سير ١١/١٨٥.

قال الذهبي : لكن الشافعي لم يسمه، بل قال : حدثني الثقة^(١).

قلت ذكر ذلك الخطيب في كتاب السابق واللاحق فقال : أخبرنا أبو سعيد الصيرفي حدثنا الأصم حدثنا الربيع، أخبرنا الشافعي، أخبرنا الثقة من أصحابنا عن حبي ابن سعيد القطان عن شعبة بن الحجاج عن قيس بن أسلم عن طارق بن شهاب أن عمر ابن الخطاب قال : «إنما الغنيمة لمن شهد الواقعة»^(٢) قال الخطيب : قال لي أبو الفضل علي ابن الحسين بن الفلكي : الحافظ الذي لم يسمه الشافعي هو أحمد بن حنبل .

قال ابن أبي حاتم : أخبرنا أبو زرعة أن أحمد أصله بصرى، وخطته بمرو، وحدثنا صالح سمعت أبي يقول : مات هشيم فخرجت إلى الكوفة سنة ثلاث وثمانين - أي ومائة - وأول رحلاتي إلى البصرة سنة ست . وخرجت إلى سفيان سنة سبع فقدمنا، وقد مات الفضيل بن عياض . وحججت خمس حجج، منها ثلاث راجلاً، وأنفقت في إحداها ثلاثين درهما . وقدم ابن المبارك في سنة تسع وسبعين، وفيها أول سماعي من هشيم، فذهبت إلى مجلس ابن المبارك، فقالوا : قد خرج إلى طرسوس، وكتبت عن هشيم أكثر من ثلاثة آلاف . ولو كان عندي خمسون درهما، لخرجت إلى جرير إلى الري - قلت : قد سمع منه أحادث - قال : وسمعت أبي يقول : كتبت عن إبراهيم ابن سعد في ألواح، وصليت خلفه غير مرة، فكان يسلم واحدة . وقد روى عن أحمد من شيوخه ابن مهدي^(٣).

روى صالح بن أحمد، عن أبيه، قال : مات هشيم، وأنا ابن عشرين سنة، وأنا أحفظ ما سمعت منه^(٤).

وفي قوة إدراكه وشدة تحريه وعظيم استيعابه للرواية وعميق فهمه في الدراية أخرج الذهبي في كتابه مسنداً إلى ابن مهدي قال : قرأت على إسماعيل بن الفراء، أخبرنا ابن قدامة، أخبرنا المبارك بن خضير، أخبرنا أبو طالب اليوسفي، أخبرنا إبراهيم بن عمر، أخبرنا علي بن عبد العزيز، حدثنا ابن أبي حاتم، حدثنا أحمد بن سنان، سمعت عبد الرحمن بن مهدي، يقول : كان أحمد بن حنبل عندي، فقال : نظرنا فيما كان

(١) سير ١١ / ١٨٢ .

(٢) السابق واللاحق ٥٥ . والحديث أخرجه عبد الرزاق في المصنف بإسناد صحيح بلفظ «إن عمر كتب إلي

عمار أن الغنمية» وكذا أخرجه البيهقي في السنن ٩ / ٥٠ .

(٣) سير ١١ / ١٨٣ .

(٤) السابق .

يخالفكم فيه وكيع، أو فيما يخالف وكيع الناس، فإذا هي نيف وستون حديثاً^(١).

وقد أخرج ابن أبي حاتم ما يتأكد به ذلك فقال :

حدثنا عبد الرحمن حدثنا العباس بن الوليد بن مزيد البيروتي قال حدثني الحارث ابن العباس قال قلت لأبي مسهر تعرف أحدا يحفظ على هذه الأمة أمر دينها؟ قال : لا أعلمه إلا شابا في ناحية المشرق - يعني أحمد بن حنبل .

حدثنا عبد الرحمن حدثنا أحمد بن سنان الواسطي عن عبد الرحمن بن مهدي أنه رأى أحمد بن حنبل أقبل إليه أوقام من عنده فقال : هذا أعلم الناس بحديث سفيان الثوري .

وعده من العلماء الجهابذة النقاد من الطبقة الثالثة من أهل بغداد^(٢).

فقال : حدثنا عبد الرحمن حدثنا أبو بكر أحمد بن القاسم بن عطية الرازي حدثنا عبد الله بن أحمد بن شبيهة قال سمعت قتيبة بن سعيد يقول : لو أدرك أحمد بن حنبل عصر الثوري ومالك والأوزاعي والليث بن سعد لكان هو المقدم . قلت لقتيبة يضم أحمد ابن حنبل إلى التابعين؟ قال : إلى كبار التابعين .

وقال حدثنا عبد الرحمن حدثنا أحمد بن سلمة بن عبد الله النيسابوري قال : قال عبد الله بن أبي زياد سمعت أبا عبيد القاسم بن سلام يقول : انتهى العلم إلى أربعة، إلى أحمد بن حنبل - وهو أفقههم فيه، وإلى علي بن المديني - وهو أعلمهم به، وإلى يحيى ابن معين - وهو أكتبهم له، وإلى أبي بكر ابن أبي شيبة - وهو أحفظهم له .

وقال حدثنا عبد الرحمن حدثنا أحمد بن سلمة النيسابوري قال ذكرت لقتيبة ابن سعيد يحيى بن يحيى وإسحاق بن راهويه وأحمد بن حنبل فقال : أحمد بن حنبل أكثر من سميتهم كلهم .

وحدثنا عبد الرحمن قال أبو عبد الله الطهراني قال سمعت أبا ثور إبراهيم بن خالد يقول : أحمد بن حنبل أعلم أو أفقه من الثوري .

وبإسناده قال حدثنا عبد الرحمن حدثنا أحمد بن سلمة النيسابوري قال سمعت إسحاق بن راهويه يقول : كنت أجالس بالعراق أحمد بن حنبل ويحيى بن معين

(١) السابق .

(٢) الجرح والتعديل ١/ ٢٩٢ .

وأصحابنا فكنا نتذاكر الحديث من طريق وطريقين وثلاثة فيقول يحيى بن معين من بينهم : وطريق كذا، فأقول أليس قد صح هذا بإجماع؟ فيقولون : نعم، فأقول ما مراده؟ ما تفسيره؟ ما فقهه؟ فيبقون كلهم إلا أحمد بن حنبل^(١).

ولما سئل أبو حاتم عن ابنه عنه وعن علي بن المديني أيهما كان أحفظ؟ قال : كانا في الحفظ متقاربين، وكان أحمد أفقه^(٢).

ثم قال : حدثنا عبد الرحمن قال سمعت أبا زرعة يقول : ما رأيت أحداً أجمع من أحمد بن حنبل، وما رأيت أكمل منه، اجتمع فيه زهد وفضل وفقه وأشياء كثيرة. قيل له : إسحاق بن راهويه؟ فقال : أحمد بن حنبل أكثر من إسحاق وأفقه من إسحاق، ولم أزل أسمع الناس يذكرون أحمد بن حنبل يقدمونه على يحيى بن معين وعلى أبي خيثمة.

حدثنا عبد الرحمن قال سمعت محمد بن مسلم بن وارة وسئل عن علي بن المديني ويحيى بن معين أيهما كان أحفظ؟ قال : علي كان أسرد وأتقن، ويحيى أفهم بصحيح الحديث وسقيمه، وأجمعهم أبو عبد الله أحمد بن حنبل، كان صاحب فقه وصاحب حفظ وصاحب معرفة.

حدثنا عبد الرحمن قال سمعت أبا زرعة وقيل له : اختيار أحمد بن حنبل وإسحاق ابن راهويه أحب إليك أم قول الشافعي؟ قال : بل اختيار أحمد بن حنبل وإسحاق ابن راهويه أحب إلي من قول الشافعي.

حدثنا عبد الرحمن قال وسمعت أبا زرعة يقول : ما أعلم في أصحابنا أسود الرأس أفقه من أحمد بن حنبل، قيل له : إسحاق بن راهويه فقال : حسبك بأبي يعقوب فقيهاً^(٣).

وفي سعة علمه نقل الذهبي عن الخلال عن أحمد الدورقي، عن أبي عبد الله، قال : نحن كتبنا الحديث من ستة وجوه وسبعة لم نضبطه، فكيف يضبطه من كتبه من وجه واحد؟! قال عبد الله بن أحمد : قال لي أبو زرعة : أبوك يحفظ ألف ألف حديث، فقيل له : وما يدريك؟ قال : ذاكرته فأخذت عليه الأبواب. ثم قال :

فهذه حكاية صحيحة في سعة علم أبي عبد الله، وكانوا يعدون في ذلك المكرر،

(١، ٢) السابق ٢٩٣/١.

(٣) الجرح والتعديل ٢٩٣/١.

والأثر، وفتوى التابعين، وما فسر، ونحو ذلك. وإلا فالتون المرفوعة القوية لا تبلغ عشر معشار ذلك.

وفى ذلك قال قتيبة بن سعيد فيما أخرجه عنه أبو حاتم عن أحمد بن سلمة النيسابورى قال سمعت قتيبة بن سعيد يقول: أحمد بن حنبل إمام الدنيا. قال ابن أبي حاتم حدثنا عبد الرحمن حدثنا يعقوب بن إسحاق قال سمعت محمد بن يحيى النيسابورى يقول: إمامنا أحمد بن حنبل.

وبإسناده إليه قال حدثنا عبد الرحمن حدثنا على بن الحسين بن الجنيد قال سمعت أبا جعفر النفيلي يقول: كان أحمد بن حنبل من أعلام الدين.

وقال حدثنا عبد الرحمن حدثنا أبي رضى الله عنه حدثنا أحمد بن أبي الحواري حدثنا أبو عثمان الرقي قال سمعت الهيثم بن جميل يقول: إن عاش هذا الفتى - يعنى أحمد بن حنبل - سيكون حجة على أهل زمانه^(١).

وكان من كلام عمرو بن محمد الناقد: إذا وافقنى أحمد بن حنبل على حديث فلا أبالي من خالفنى^(٢).

ثم وقد قال سعيد بن عمرو البردعى يوماً لأبى زرعة يا أبا زرعة أنت أحفظ أم أحمد ابن حنبل؟ قال: بل أحمد بن حنبل، قال: وكيف علمت ذاك؟ قال: وجدت كتب أحمد ابن حنبل ليس فى أوائل الأجزاء ترجمة أسماء المحدثين الذين سمع منهم فكان يحفظ كل جزء ممن سمع وأنا فلا أقدر على هذا^(٣).

وعن أبى زرعة قال: حضرت كتب أحمد يوم مات، فبلغت اثنتى عشر حملاً وعدلاً. ما كان على ظهر كتاب منها حدث فلان، ولا فى بطنه حدثنا فلان، كل ذلك كان يحفظه.

وقال حسن بن منبه: سمعت أبا زرعة، يقول: أخرج إلى أبو عبد الله أجزاء كلها سفيان سفيان، ليس على حديث منها حدثنا فلان، فظننتها عن رجل واحد، فانتخبت منها. فلما قرأ ذلك على جعل يقول: حدثنا وكيع، ويحيى، وحدثنا فلان، فعجبت، ولم أقدر أنا على هذا.

قال إبراهيم الحري: رأيت أبا عبد الله، كأن الله جمع له علم الأولين والآخرين^(٤).

(١) الجرح والتعديل ٢٩٧/١.

(٢) السابق، وانظر سير أعلام النبلاء ١٩٨/٦.

(٣) سير ١٨٨/٦.

وعن الخلال وقال القواريري، قال يحيى القطان: ما قدم علينا مثل هذين أحمد ويحيى بن معين. وما قدم على من بغداد أحب إلي من أحمد بن حنبل.

وقال عبد الله بن أحمد: سمعت أبي يقول: شقَّ على يحيى بن سعيد يوم خرجتُ من البصرة.

عمرو بن العباس: سمعتُ عبد الرحمن بن مهدي، ذكر أصحاب الحديث، فقال: أعلمهم بحديث الثوري أحمد بن حنبل. قال: فأقبل أحمد، فقال ابن مهدي: من أراد أن ينظر ما بين كتفي الثوري، فليُنظر إلي هذا.

قال المروزي: قال أحمد: عُنيتُ بحديث سُفيان، حتى كتبتُه عن رجلين، حتى كلمنا يحيى بن آدم، فكلّمنا الأشجعي، فكان يُخرج إلينا الكتب، فتكتب من غير أن نسمع.

وعن ابن مهدي، قال: ما نظرتُ إلي أحمد إلا ذكرتُ به سُفيان.

قال عبد الله بن أحمد: سمعتُ أبي يقول: خالفَ وكيعُ ابنَ مهدي في نحو من ستين حديثاً من حديث سُفيان، فذكرت ذلك لابن مهدي، وكان يحكيه عني. (١).

رواة المسند:

ذكر الذهبي عن ابن السماك قال: حدثنا حنبل قال. جمعنا أحمد بن حنبل أنا وصالح وعبد الله وقرأ علينا المسند، ما سمعنا غيرنا، وقال: هذا الكتاب جمعته وانتقيته من أكثر من سبع مائة ألف وخمسين ألفاً، فما اختلف المسلمون فيه من حديث رسول الله ﷺ فارجعوا إليه، فإن وجدتموه فيه وإلا فليس بحجة وكذا نقل عن أبي الحسين المنادي في تاريخه قال: لم يكن أحدٌ أروى في الدنيا عن أبيه من عبد الله بن أحمد، لأنه سمع منه المسند وهو ثلاثون ألفاً (٢).

وعلي ذلك فإن الرواة للمسند عن أحمد هم هؤلاء الثلاثة: حنبل ابن عم الإمام إسحاق بن حنبل. وولدا الإمام صالح وعبد الله.

أما حنبل فهو كما قال الذهبي: الإمام الحافظ، المحدث الصدوق تلميذ الإمام وابن عمه (٣).

(١) سير ١١/ ١٩٠.

(٢) سير ١١/ ٣٢٩.

(٣) السابق ١٣/ ٥١، قال: ولد قبل المعتن.

سمع محمد بن عبد الله الأنصاري، وسليمان بن حرب، وأبا نعيم، وعفان بن مسلم، والحميدي، وأبا الوليد الطيالسي، وعلى بن الجعد وخلقاً كثيرة.

حدث عنه ابن صاعد وأبو بكر الخلال، ومحمد بن مخلد وآخرون، قال الذهبي: له مسائل كثيرة عن أحمد، ويتفرد ويغرب، وقال فيه الخطيب: كان ثقةً ثباتاً.

مات رحمه الله سنة ثلاث وسبعين ومئتين وكان من أبناء الثمانين (١).

وأما صالح بن أحمد فهو كذلك إمام محدث فقيه، قاض، سمع على بن المديني وإبراهيم بن سويدن وطبقتهم، وتفقه على أبيه. وحدث عنه ابنه زهير، والبعوي، وابن صاعد، ومحمد بن مخلد وعبد الرحمن بن أبي حاتم، وقال: كتبت عنه بأصبهان، وهو صدوق ثقة.

قال الذهبي: ولد سنة ثلاث ومئتين، وهو أكبر إخوته توفي في رمضان سنة ست وستين ومائتين (٢). وبقي عبد الله الذي اشتهر به المسند. وقد نعته الإمام الذهبي بأنه محدث بغداد (٣) وقال: ولد سنة ثلاث عشرة ومئتين، فكان أصغر من أخيه صالح ابن أحمد قاضي الأصبهانيين.

روى عن أبيه شيئاً كثيراً، من جملته «المسند» كله، و«الزهد»، وعن يحيى ابن عبدويه صاحب شعبة، وامتنع من الأخذ عن علي بن الجعد لوقفه في مسألة القرآن، وعن: شيبان بن فروخ، وحوثر بن أشرس، وسويد بن سعيد، ويحيى بن معين، ومحمد ابن الصباح الدولابي، والهيثم بن خارجة، وعبد الأعلى بن حماد، وأبي الربيع الزهراني، وأبي بكر ابن أبي شيبة، وإبراهيم بن الحجاج السامي، وعبيد الله القواريري، ومحمد ابن أبي بكر المقدمي، ومحمد بن جعفر الوركاني، وأحمد بن محمد بن أيوب، وأحمد ابن إبراهيم الموصلي، وإسحاق بن موسى الخطمي، وأبي معمر إسماعيل بن إبراهيم الهذلي، وإسماعيل بن عبيد ابن أبي كريمة، والحكم بن موسى القنطري، وخلف بن هشام البزار، وداود بن رشيد، وداود بن عمرو الضبي، وروح بن عبد المؤمن، وأبي خيثمة، وسريج ابن يونس، وعباد بن يعقوب، وعبد الله بن عون الخراز، وعبيد الله بن معاذ، وكامل ابن طلحة، ومحمد بن أبان الواسطي، ومحمد بن أبان البلخي، ومحمد بن عباد المكي، ومحمد بن عبد الله بن عمار، ومحمد بن عبد الملك ابن أبي الشوارب، ومنصور ابن أبي

(١) تاريخ بغداد ٨/ ٢٨٧، سير ١٣/ ٥٢.

(٢) سير ١٢/ ٥٣٠.

(٣) السابق ١٣/ ٥١٦.

مزاحم، ووهب بن بقية، وخلق كثير.

حدث عنه: النسائي حديثين في «سننه» والبخاري، وابن صاعد، وأبو عوانة الإسفرائيني، والخضر بن المثني الكندي، وأبو بكر بن زياد، ومحمد بن مخلد، والحاملي، ودعلج، وإسحاق بن أحمد الكاذبي، وأبو بكر النجاد، وسليمان الطبراني، وأبو علي بن الصواف، وأبو أحمد العسال، وقاسم بن أصبغ، وأحمد بن كامل، وأبو بكر الشافعي، وأبو بكر القطيعي، وخلق كثير.

قال إبراهيم بن محمد بن بشير: سمعت عباساً الدوري يقول: كنت يوماً عند أحمد ابن حنبل، فدخل ابنه عبد الله، فقال لي أحمد: يا عباس! إن أبا عبد الرحمن قد وعى علماً كثيراً^(١).

ومن شيوخه: أحمد الدورقي، وأحمد بن أيوب بن راشد، وأحمد بن بديل، وأحمد بن جناب، وأحمد بن الحسن بن جنيد، وأحمد بن الحسن بن خراش، وأحمد بن خالد الخلال، وأحمد بن سعيد الدارمي، وأحمد بن حميد، وأحمد ابن حاتم، وأحمد بن عبدة البصري، وأحمد بن عمر الوكيعي، وابن عيسى التستري، وأحمد بن محمد بن المغيرة الحمصي، وأحمد بن محمد بن يحيى القطان، وإبراهيم ابن الحسن الباهلي، وإبراهيم بن زياد سبلان، وإبراهيم بن سعيد الجوهري، وإبراهيم ابن عبد الله بن بشار واسطي، وإبراهيم بن نصر، وهو ابن أبي الليث، وإسحاق بن إسماعيل الطالقاني، وإسحاق الكوسج، وإسماعيل بن إبراهيم الترمذاني، وأبو معمر الهذلي، وإسماعيل بن عبيد بن أبي كريمة، وإسماعيل بن محمد المعقب، وإسماعيل بن مهدي، وإسماعيل بن موسى، وحميد، وجعفر بن محمد بن فضيل، وجعفر بن مهران ابن السباك، وجعفر بن أبي هريرة، وحجاج بن الشاعر، والحسن بن قزعة، والحسن ابن أبي الربيع، وحوثر بن أشرس، وأبو مسلم الخليل بن سلم - لقى عبد الوارث - وخلاد ابن أسلم، وروح بن عبد المؤمن، وزكريا بن يحيى زحمويه، وزكريا بن يحيى الرقاشي، وزيايد بن أيوب، وسعيد ابن أبي الربيع السمان، وسعيد بن محمد الجرمي، وسعيد ابن يحيى الأموي، وسفيان بن وكيع، وسليمان بن أيوب صاحب البصري، وأبو الربيع الزهراني، وسليمان بن محمد المبارك، وشجاع بن مخلد، وصالح بن عبد الله الترمذي، والصلت بن مسعود، وعاصم بن عمر المقدمي، وعباس العنبري، وعباس الدوري، والعباس بن الوليد النرسي، وعبد الله ابن أبي زياد، وعبد الله سالم المفلوج، وعبد الله ابن

(١) سير ١٣/٥١٨، تاريخ بغداد ٩/٣٧٦.

سعد الزهرى، وعبد الله بن صندل، عن الفضيل بن عياض، وعبد الله بن عامر بن زرارة، وعبد الله مشكدانة، وعبد الله بن عمران الرازى، وعبد الواحد بن غياث، والقواريرى، وعثمان ابن أبى شيبه، وعقبة بن مُكرم، وعلى بن إشكاب، وأبو الشعثاء على ابن الحسن، وعلى بن حكيم، وعلى بن مسلم، وعمران بن بكار الحمصى، وعمرو الفلاس، وعمرو الناقد، وعيسى بن سالم، وأبو كامل الفضيل الجحدري، وفطر بن حماد، وقاسم ابن دينار، وقتيبة بن سعيد كتابة، وقطن بن نسير، وكثير بن يحيى الحنفى، وليث ابن خالد البلخى، وأبو بكر الصاغانى، ومحمد بن إسحاق المسيبى، وبندار، ومحمد بن أبى بكر المقدمى، ومحمد بن بكار مولى بنى هاشم، ومحمد بن تميم النهشلى، ومحمد ابن ثعلبة بن سواء، ومحمد بن حسان السمى، ومحمد بن إشكاب، ومحمد لوين، ومحمد بن صدران، ومحمد بن عبد الله جار لهم يكنى أبا بكر - ومحمد بن عبد الله المخرمى، ومحمد بن عبد الله بن نمير، ومحمد بن عبد الله الرزى، ومحمد ابن عبد الرحيم صاعقة، ومحمد بن عبيد بن حسام، ومحمد بن عبيد المحاربى، ومحمد ابن عثمان العثمانى، ومحمد بن على بن الحسن بن شقيق، ومحمد بن عمرو الباهلى، وأبو كريب محمد بن العلاء، ومحمد ابن أبى غالب، ومحمد بن المثنى، ومحمد بن المنهال أخو حجاج، ومحمد بن يحيى بن سعيد القطان، ومحمد بن يحيى ابن أبى سمينه، ومحمد بن يزيد العجلي، ومحمد بن يعقوب أبو الهيثم - سمع: معتمراً - ومحرز ابن عون، ومخلد بن الحسن، ومصعب الزبيرى، ومعاوية بن عبد الله بن معاوية الزبيرى، عن سلام أبى المنذر، ونصر بن على، ونوح بن حبيب، وهارون بن معروف، وهديبة بن خالد، وهديبة بن عبد الوهاب، وهريم بن عبد الأعلى، وهناد، ويحيى بن أيوب البلخى، ويحيى بن داود الواسطى، ويحيى بن عثمان الحربى، ويعقوب بن إسماعيل بن حماد ابن زيد، ويوسف بن يعقوب الصفار، وأبو عبد الله البصرى العنبرى، كأنه محمد ابن عبد الرحمن، وأبو عبيدة بن الفضيل، وأبو موسى الهروى إسحاق بن إبراهيم. وسائر هؤلاء حدث عنهم فى «مسند» أبيه، سوى بعض الأحمدىين.

قال أبو يعلى بن الفراء: وجدت على ظهر كتاب رواه أبو الحسن السوسنجردى، عن إسماعيل الخطبى، قال: بلغنى عن أبى زرعة أنه قال: قال لى أحمد بن حنبل: ابنى عبد الله محظوظ من علم الحديث، الخطبى يشك، لا يكاد يذاكرنى إلا بما لا أحفظ.

قال أبو على بن الصواف: قال عبد الله بن أحمد بن حنبل: كل شىء أقول: قال أبى،

فقد سمعته مرتين وثلاثة، وأقله مرة^(١).

قال ابن أبي حاتم: كتب إلى عبد الله بمسائل أبيه، وبعلل الحديث^(٢).

وقال أبو الحسين أحمد بن جعفر بن المنادى: لم يكن في الدنيا أحد أروى عن أبيه من عبد الله بن أحمد، لأنه سمع منه «المسند»، وهو ثلاثون ألفاً، و«التفسير»، وهو مئة ألف وعشرون ألفاً، سمع منه ثمانين ألفاً، والباقي وجادة^(٣)، وسمع «الناسخ والمنسوخ» و«التاريخ»، و«حديث شعبة»، و«المقدم والمؤخر في كتاب الله»، و«جوابات القرآن»، و«المناسك الكبير» و«الصغير»، وغير ذلك من التصانيف، وحديث الشيوخ. قال: وما زلنا نرى أكابر شيوخنا يشهدون له بمعرفة الرجال وعلل الحديث، والأسماء والكنى، والمواظبة على طلب الحديث في العراق وغيرها، ويذكرون عن أسلافهم الإقرار له بذلك، حتى إن بعضهم أسرف في تقييده إياه بالمعرفة، وزيادة السماع للحديث على أبيه^(٤).

قال الذهبي قلت: ما زلنا نسمع بهذا «التفسير» الكبير لأحمد على ألسنة الطلبة، وعمدتهم حكاية ابن المنادى هذه، وهو كبير قد سمع من جده وعباس الدوري، ومن عبد الله بن أحمد، لكن ما رأينا أحداً أخبرنا عن وجود هذا «التفسير»، ولا بعضه ولا كراسة منه، ولو كان له وجود، أو لشيء منه لنسخوه، ولا عتني بذلك طلبة العلم، ولحصلوا ذلك، ولنقل إلينا، ولاشتهر، ولتنافس أعيان البغداديين في تحصيله، ولنقل منه ابن جرير فمن بعده في تفاسيرهم، ولا - والله - يقتضي أن يكون عند الإمام أحمد في التفسير مئة ألف وعشرون ألف حديث، فإن هذا يكون في قدر «مسنده»، بل أكثر بالضعف، ثم الإمام أحمد لو جمع شيئاً في ذلك، لكان يكون منقحاً مهذباً عن المشاهير، فيصغر لذلك حجمه ولكان يكون نحواً من عشرة آلاف حديث بالجهد، بل أقل. ثم الإمام أحمد كان لا يرى التصنيف، وهذا كتاب «المسند» له لم يصنفه هو، ولا رتبته، ولا اعتنى بهذه، بل كان يرويه لولده نسخة وأجزاء، ويأمره: أن ضع هذا في مسند فلان، وهذا في مسند فلان، وهذا «التفسير» لا وجود له، وأنا أعتقد أنه لم يكن، فبغداد لم تزل دار الخلفاء، وقبة الإسلام، ودار الحديث، ومحلة السنن ولم يزل

(١) السابق وتاريخ بغداد ٩/ ٣٧٦.

(٢) الجرح والتعديل ٥/ ٧.

(٣) الوجاهة أن يجد الطالب أحاديث الشيخ بخط راوايها سواء لقيه أو لم يلقه.

(٤) تهذيب الكمال ١٤/ ٢٩٠.

أحمد فيها معظماً في سائر الأعصار، وله تلامذة كبار، وأصحاب أصحاب، وهلم جراً إليّ بالأمس، حين استباحها جيش المغول^(١)، وجرت بها من الدماء سيول، وقد اشتهر ببغداد «تفسير» ابن جرير، وتزاحم عليّ تحصيله العلماء، وسارت به الركبان، ولم نعرف مثله في معناه، ولا ألف قبلة أكبر منه، وهو في عشرين مجلدة، وما يحتمل أن يكون عشرين ألف حديث، بل لعله خمسة عشر ألف إسناد، فخذ، فعدّه إن شئت^(٢).

قال أبو أحمد بن عدى: نبل عبد الله بن أحمد بأبيه، وله في نفسه محل في العلم، أحيا علم أبيه من «مسند» الذي قرأه عليه أبوه خصوصاً قبل أن يقرأه على غيره، ومما سأل أباه عن رواة الحديث، فأخبره به ما لم يسأله غيره، ولم يكتب عن أحد، إلا من أمره أبوه أن يكتب عنه^(٣).

قال بدر بن أبي البغدادى: عبد الله بن أحمد جهيد ابن جهيد.
وقال الخطيب: كان ثقة ثبتاً فهماً.

قال أبو على بن الصواف: ولد سنة ثلاث عشرة، ومات سنة تسعين ومئتين^(٤).
قلت: عاش في عمر أبيه سبعاً وسبعين سنة.

قال إسماعيل الخطبى: مات يوم الأحد، ودفن في آخر النهار لتسع ليال بقين من جمادى الآخرة، سنة تسعين، وصلى عليه ابن أخيه زهير بن صالح، ودفن في مقابر باب التبن^(٥)، وكان الجمع كثيراً فوق المقدار.

وقيل: إن عبد الله أمرهم أن يدفنوه هناك، وقال: بلغنى أن هناك قبر نبي، ولأن أكون في جوار نبي أحب إليّ أن أكون في جوار أبي.

ولعبد الله كتاب: «الرد على الجهمية»، وفي مجلد، وله كتاب: «الجمال».

وكان صينياً ديناً صادقاً، صاحب حديث واتباع وبصر بالرجال، لم يدخل في غير الحديث، وله زيادات كثيرة في «مسند» والده واضحة عن عوالى شيوخه، ولم يحرر ترتيب «المسند» ولا سهله، فهو محتاج إلى عمل وترتيب، رواه عنه جماعة، وسمع أبونعيم الحافظ كثيراً منه من أبي على بن الصواف، وعامته من أبي بكر القطيعى، وحدث القطيعى مرات، وقرأه عليه أبو عبد الله الحاكم، وغيره، ولم يكن القطيعى من

(١) كان ذلك عام ٦٥٦ هـ.

(٢) سير ٥٢٢/١٣.

(٣) تهذيب الكمال ٢٩٠/١٤.

(٤) تاريخ بغداد ٣٧٥/٩.

(٥) محلة كبيرة كنت ببغداد.

فرسان الحديث، ولا مجوداً، بل أدى ما تحمله، إن سلم من أوهام في بعض الأسانيد والمتون.

وآخر من روى «المسند» كاملاً عنه - سوى نَزْرٍ يسير منه، أُسقط من النسخ - الشيخ الواعظ أبو علي بن المذهب، ولم يكن صاحب حديث، بل احتيج إليه في سماع هذا الكتاب، فرواه في الجملة، وعاش بعده عشرة أعوام الشيخ أبو محمد الجوهري، فكان خاتمة أصحاب القطيعي، وتفرد عنه بعدة أجزاء عالية، وبسماع مسند العشرة من «المسند».

ثم حدث بالكتاب كله آخر أصحاب ابن المذهب وفاة: الشيخ الرئيس الكاتب أبو القاسم هبة الله بن محمد الشيباني بن الحصين، شيخ جليل مسند، انتهى إليه علو الإسناد، بمثل قبة الإسلام بغداد، وكان عَرِيّاً من معرفة هذا الشأن أيضاً، روى الكتاب عنه خلق كثير، من جملتهم: أبو محمد بن الخشاب إمام العربية، والحافظ أبو الفضل ابن ناصر، والإمام ذو الفنون أبو الفرج بن الجوزي، والحافظ الكبير أبو موسى المديني، والحافظ العلامة شيخ همذان أبو العلاء العطار، والحافظ الكبير أبو القاسم بن عساكر، والقاضي أبو الفتح بن المُنْدَائِي الواسطي، والشيخ عبد الله ابن أبي المجد الحربي، والمبارك ابن المعطوش، والشيخ المبارك حنبل بن عبد الله الرصافي في آخرين.

فأما الحافظ أبو موسى: فروى منه الكثير في تأليفه، ولم يقدم على ترتيبه ولا تحريره. وأما ابن عساكر: فألف كتاباً في أسماء الصحابة الذين فيه على المعجم، ونبه على ترتيب الكتاب.

قال: وأما ابن الجوزي: فطالع الكتاب مرات عدة، وملاً تأليفه منه، ثم صنف «جامع المسانيد»، وأودع فيه أكثر متون «المسند»، ورتب وهذّب، ولكن ما استوعب.

فلعل الله يقيض لهذا الديوان العظيم من يرتبه ويهذبه، ويحذف ما كرر فيه، ويصلح ما تصحف، ويوضح حال كثير من رجاله، وينبه على مرسله، ويوهن ما ينبغي من مناكيره، ويرتب الصحابة على المعجم، وكذلك أصحابهم على المعجم، ويرمز على رءوس الحديث بأسماء الكتب الستة، وإن رتبته على الأبواب فحسن جميل، ولولا أني قد عجزت عن ذلك لضعف البصر، وعدم النية، وقرب الرحيل، لعملت في ذلك^(١).

(١) قام شيخ الشيوخ فضيلة الشيخ أحمد عبد الرحمن البنا بترتيبه على وفق الأبواب الفقهية وسماه الفتح الرياني بترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، ثم قام الشيخ أحمد شاکر بتحقيق مقدار ثلث الكتاب، وقامت كلية أصول الدين بالقاهرة بإعادة التخريج والتحقيق له، لكن وقع فيه الكثير من التساهل.

الفصل الثاني
مسند الإمام أحمد بن حنبل
وخصائصه

متى روى المسند؟

حدد الذهبي سماع عبد الله المسند من أبيه في حدود سنة سبع أو ثمان وعشرين ومائتين حيث لم يسمع عبد الله شيئاً من أبيه ولا من غيره إلا بعد المحنة (١)

خصائصه المتصلة بالتخريج :

١- جمع فيه الإمام أحمد ما انتقاه من الأحاديث المسنده إلى الرسول ﷺ - ففي المناقب لابن الجوزي عن حنبل بن إسحاق قال : جمعنا أحمد بن حنبل وقرأ علينا المسند، وما سمعه منه غيرنا، وقال لنا :

هذا كتاب جمعته وانتقيته من أكثر من سبعمائة ألف وخمسين ألف حديث، فما اختلف المسلمون فيه من حديث رسول الله ﷺ فارجعوا إليه فإن وجدتموه فيه وإلا فليس بحجة . قال ابن الجوزي : وهو ثلاثون ألف حديث .

وكان يقول لابنه عبد الله : احتفظ بهذا المسند فإنه سيكون للناس إماماً . .

٢- يظهر من اسم الكتاب أن أحاديثه مسنده أى مروية بسند متصل إلى الرسول ﷺ .

٣- جمع حديث كل صحابي على حدة فإذا انتهى منه ذكر صحابياً آخر ثم سرد أحاديثه وهكذا . .

٤- لم يرتب أحاديث الصحابي في مسنده على ترتيب خاص، بل سردها متتابعة وقد يورد مجموعة من حديثه عن شيخ من شيوخه ثم يتبعه بأحاديث من حديثه عن شيخ آخر. وقد يعود إلى نفس الشيخ في أحاديث الصحابي . . ويظهر أنه كان يجمع أحاديث الصحابي مما كتبه عن شيوخه، وربما ظهرت له أحاديث آخر عند نفس الشيخ بعد الانتقال إلى غيره من الشيوخ فيستدرك ما فاتته عن شيخه في مسند الصحابي مرة ثانية وهكذا.

٥- رتب الصحابة في المسند مراعيًا عدة نواح منها :

(أ) الأفضلية : فبدأ بمسند العشرة المبشرين بالجنة على ترتيبهم في الفضل ثم أتبعهم يزيد بن خارجة ثم الحارث بن خزيمة، وروى لكل منهما حديثاً واحداً ثم قال : حديث سعد مولى أبي بكر رضى الله عنه فذكر له حديثين .

ويظهر لحديث بن الحارث بن خزيمة دخول في مسند عمر، ولحديث من حديث سعد

(١) نشر هذا البحث لفضيلة الأستاذ الدكتور عزت بحولية كلية أصول الدين بالعدد السابع عام

١٤١٠-١٩٩٠ .

دخول في مسند أبي بكر - ولا يظهر لباقي أحاديث الثلاثة تناسب في هذا المجال -
مجال الترتيب .

(ب) القرابة : حيث سرد بعد أحاديث العشرة ، أحاديث أهل بيت الرسول - ﷺ -
فبدأ بالحسن ثم الحسين ثم ذكر عقيل ابن أبي طالب ثم جعفر ثم أخاه عبدالله بن جعفر
... ثم ذكر العباس فابنائه الفضل ثم تماماً ثم عبيد الله ثم عبد الله .

(جـ) كثرة الرواية عن رسول الله - ﷺ - : فذكر بعد أهل البيت مسند عبد الله ابن
مسعود ثم عبد الله بن عمر ثم عبد الله بن عمرو ثم ذكر حديث أبي رمثة - رضى الله
عنه وذكر حديثه أيضاً في مسند الشاميين ، وهو الموطن اللائق به ، ففي الثقات لابن
حبان : حبيب بن حماز بكسر الحاء أو فتحها وفتح الميم أو تشديدها - بن عامر بن عبد
قيس أبو رمسة التميمي البلوى ، سكن الرملة ومات بها - ثم ذكر مسند أبي هريرة ثم
مسند أبي سعيد الخدري ثم مسند أنس بن مالك ثم مسند جابر بن عبد الله .

وهكذا استوعب أحاديث أهل الفضل وقدم ما يعود الفضل فيه إلى السابقة والمنزلة
في الإسلام ، ثم ما يعود إلى القرب نسباً من الرسول - ﷺ - ، ثم ما يعود إلى القرب
المعنوي من الرسول - ﷺ - بكثرة رواية الحديث المستلزم لشدة الاتصال به ﷺ وكثرة
ملازمته .

(د) ثم رتب باقي الصحابة بحسب البلاد ، فبدأ بالمكيين ثم المدنيين ثم الشاميين
ثم الكوفيين ثم البصريين .

وقد تخلل هذا الترتيب ذكر لبعض الصحابة على غير ما يقتضيه هذا الترتيب ثم
جمع الصحابة الذين لم تعرف بلدتهم أو لم يذكروا فيها في مسند واحد هو مسند
الأنصار وأكمل فيه مسانيد بعض الصحابة الذين سبق ذكرهم من أهل البلاد .

ثم ذكر مسانيد النساء بدءاً بعائشة ثم فاطمة بنت رسول الله ﷺ ثم ذكر مسانيد
النساء إلى أم نجيد .

ثم ذكر مسند القبائل وأكثر من فيه ممن سبق مسنده لكن بقيت في مسانيدهم
أحاديث - وهو يمثل المراجعة وذكر ما لعله لم يسبق في نظره من الأسماء - ثم ذكر
مسند باقي النساء .

ثم ذكر مسانيد لصحابة وهي مكررة ومنها مسند والدبجعة ولم يبين الألباني في
فهرسته تكراره .

وقد فهرس الألباني الصحابة في المسند على حروف المعجم فسهل ذلك العثور على المسانيد، لكن مثل هذه الفهارس تضيع ما قصده الإمام أحمد في ترتيبه أى معرفة مراتب الصحابة وبلادهم ومنزلتهم في هذه البلاد.

وللمسند فهرست آخر للأحاديث على حروف المعجم.

ورتبته الشيخ الساعاتي في الفتح الرباني فجمع فيه الأحاديث بحسب الموضوع.

ورتبته ابن حجر على الأطراف فرتب الصحابة على حروف المعجم، ورتب التابعين عن المكثرين من الصحابة ورتب عن التابعين كذلك فتييسر جمع طرق الحديث عن الصحابي، وهو مخطوط في ثلاثة مجلدات.

ويحتاج إلى جمع طرق الحديث عن الصحابة في المسند ومعرفة روايات كل راو فيه.

وفي فهارس الباحثين في المسند ترتيب لأحاديث ورجال المسند على كل وجوه الترتيب، بحسب جهد كل باحث، ويحتاج ذلك كله إلى مراجعة وجمع وإخراج ليتيسر الانتفاع بذلك كله في مجال التخريج ..

وجهد الشيخ شاکر فيما أخرجه وحققه من المسند غنى عن التنويه به .

* * *

الصناعة الحديثية فيه : وتستلزم عرض ما قاله العلماء عنه ثم محاولة استكشاف مظاهرها فيه :

(أ) درجة أحاديث المسند :

أورد ابن الجزري في المصعد الأحمد عن أبي موسى المدني قال : لم يخرج أحمد في مسنده إلا عمن ثبت عنده صدقه وديانته دون من طعن في إمامته . ا . هـ .

واستدل أبو موسى في خصائص المسند على ما اختاره من أن أحمد انتقى مسنده وأنه كله صحيح عنده، وأن ما أخرجه فيه عن الضعفاء إنما هو في المتابعات – كما ذكر ذلك عنه ابن حجر في نكتته على ابن الصلاح في مقدمته – استدل على ذلك بإيراد حكايات تدل على امتناع أحمد عن إخراج أحاديث الساقطين في كتابه مع أنها مكتوبة عنده .

ومما ذكره ما رواه أحمد في المسند ج ٢ ص ٣٠١ قال : حدثنا محمد بن جعفر حدثنا

شعبة عن أبي التياح قال : سمعت أبا زرعة يحدث عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : يهلك أمتي هذا الحى من قريش، قالوا : فما تأمرنا يا رسول الله؟ قال : لو أن الناس اعتزلوهم .

قال عبد الله : وقال أبى فى مرضه الذى مات فيه : اضرب على هذا الحديث فإنه خلاف الأحاديث عن رسول الله - ﷺ - يعنى قوله : اسمعوا وأطيعوا واصبروا . ١. هـ

وقد روى البخارى هذا الحديث فى صحيحه من طريق شعبة به - واعتمده لأنه رأى - فيما نرى - إمكان التوفيق بين الأحاديث بحمل الأمر باعتزالهم على ما إذا تغيرت أحوالهم أو حدث منهم ما يقضى عدم طاعته .

ويمكن أن نضم لذلك ما فى جـ ٣ ص ٢٣٣ قال أحمد : حدثنا يحيى بن إسحاق أخبرنى حماد بن سلمة عن قتادة عن أنس بن مالك أن رسول الله - ﷺ - نهى عن الإقعاء والتورك فى الصلاة - قال عبد الله : كان أبى قد ترك هذا الحديث .

والإقعاء كما وصفه أحمد أن يفرش قدميه ويجلس على عقبه (المغنى لابن قدامة جـ ١ ص ٤٦٥) .

والتورك أن ينصب رجله اليمنى ويجعل باطن رجله اليسرى تحت فخذه اليمنى ويجعل إيتيه على الأرض .

وإنما ترك أحمد هذا الحديث لورود أحاديث أرجح منه عنده بخلافه مع سلامة سنده ولذلك أبقاه فى المسند .

وفى جـ ٣ ص ٣٠٥ قال أحمد : حدثنا عبد الوهاب الثقفى عن جعفر عن أبيه عن جابر أن رسول الله ﷺ : قضى باليمين مع الشاهد، قال جعفر : قال أبى : وقضى به على فى العراق .

قال أبو عبد الرحمن - عبد الله بن أحمد - كان أبى قد ضرب على هذا الحديث - قال : ولم يوافق أحد الثقفى على جابر - فلم أزل به حتى قرأه على وكتب عليه هو : صح .

وجعفر هو بن محمد بن على بن الحسين يلقب بالصادق ويلقب أبوه بالباقر - وإنما صحح أحمد متن الحديث مع توقفه فى ثبوته عن جابر .

وقد روى هذا الحديث مسلم وأحمد وغيرهما عن ابن عباس، ورواه الترمذى عن أبى

هريرة بسند قال عنه حسن غريب .

وبين الترمذى بتعليله لرواية الحديث عن جابر سبب ضرب أحمد على هذا الحديث حيث قال فى الأحكام بعد روايته من طريق عبد الوهاب الثقفى عن جابر: حدثنا على ابن حجر أخبرنا إسماعيل بن جعفر حدثنا جعفر بن محمد عن أبيه أن النبى ﷺ قضى باليمين مع الشاهد الواحد - قال: وقضى بها على فيكم - قال الترمذى: وهذا أصح. وهكذا روى سفيان الثورى عن جعفر بن محمد عن أبيه عن النبى ﷺ مرسلا، وروى عبد العزيز بن أبى سلمة ويحيى بن سليم هذا الحديث عن جعفر بن محمد عن أبيه عن على عن النبى ﷺ قال: والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبى ﷺ وغيرهم رأوا أن اليمين مع الشاهد الواحد جائز فى الحقوق والأموال، وهو قول مالك بن أنس والشافعى وأحمد وإسحاق.

وفى جـ ٣ ص ٣٢٧ قال أحمد: حدثنا محمد بن بشر حدثنا محمد بن عمرو حدثنا سعيد عن جابر بن عبد الله قال: كنا نصلى مع رسول الله ﷺ صلاة الظهر وآخذ بيدى قبضة من حصى فأجعلها فى يدى الأخرى حتى تبرد ثم أسجد عليها من شدة الحر .

قال عبد الله: وكان فى كتاب أبى عن سعيد عن أبى سعيد الخدرى فضرِب أبى عليه لأنه خطأ وإنما هو سعيد بن الحارث، أخطأ ابن بشر. حدثنى أبى حدثنا خلف بن الوليد حدثنا عباد بن عباد عن محمد بن عمرو عن سعيد بن الحارث الإنصارى عن جابر ابن عبد الله - ثم رواه بنحوه - استدل أبو موسى بما حكاه مما ذكرناه وذكرنا نحوه وتركنا ذكر أكثره على أن أحمد فى مسنده - كما قال ابن حجر فى نكته على ابن الصلاح - انتقى الأحاديث، وأنه كله صحيح عنده، وأن ما أخرجه فيه عن الضعفاء إنما هو فى المتابعات .

قال ابن حجر: وإن كان أبو موسى قد ينازع فى بعض ذلك، لكنه لا يشك منصف أن مسنده أنقى أحاديث وأتقن رجالا من غيره. وهذا يدل على أنه انتخبه .. ولو وقعت فيه الأحاديث الضعيفة والمنكرة فلا يمنع ذلك صحة هذه الدعوى .. ويؤيد هذا ما يحكيه ابنه عنه أنه كان يضرب على بعض الأحاديث التى يستنكرها. وليست الأحاديث الزائدة فى مسند أحمد على ما فى الصحيحين بأكثر ضعفا من الأحاديث الزائدة على الصحيحين من سنن أبى داود وجامع الترمذى .

وانتهى إلى أن من كان متأهلا لمعرفة الصحيح من غيره ليس له أن يحتج بحديث من

المسانيد غير أن ينظر في اتصال سنده وحال رواته .

قال : ولا يمكن دعوى الصحة (بشروط الحديث الصحيح الواردة في تعريفه عن ابن الصلاح فمن بعده) فى المسند مع ما فيه من الأحاديث المعللة والضعيفة ... وإن قيل : اشترط أحمد الصحة على ما يراه من التمسك بالأحاديث ولو كانت ضعيفة ما لم يكن ضعفها شديدا فهذا يمكن دعواه .

وقال ابن حجر فى مقدمة تعجيل المنفعة : والحق أن أحاديثه - أى المسند - غالبها جيد ، والضعاف منها إما يوردها للمتابعات ، وفيه القليل من الضعاف الغرائب الأفراد أخرجها ثم صار يضرب عليها شيئا فشيئا ، وبقي منها بعده بقية .

وقال السخاوى فى فتح المغيـث ج ١ ص ٨٦ عن ابن حجر أنه حقق كما سمع منه نفى الوضع عن جميع أحاديث مسند أحمد وأنه أحسن انتقاء وتحريراً من الكتب التى لم تلتزم الصحة فى جمعها . . وقال : ليست الأحاديث الزائدة فيه على ما فى الصحيحين بأكثر ضعفا من الأحاديث الزائدة فى سنن أبى داود والترمذى عليهما .

ونقل السيوطى فى تدريره عن ابن كثير أنه قال : لا يوازى مسند أحمد كتاب مسند فى كثرته وحسن سياقاته ، وقد فاته أحاديث كثيرة جدا ، بل قيل : لم يقع له جماعة من الصحابة الذين فى الصحيحين قريبا من المائتين .

وللشيخ ابن تيمية كلام عن المسند نذكر منه قوله (فى منهاج السنة ج ٤ ص ١٥) : والناس فى مصنفاتهم منهم من لا يروى عن من يعلم أنه يكذب مثل مالك وشعبة ويحيى ابن سعيد وعبدالرحمن بن مهدي وأحمد بن حنبل ، فإن هؤلاء لا يروون عن شخص ليس بثقة عندهم ، ولا يروون حديثاً يعلمون أنه عن كذاب ، فلا يروون أحاديث الكذابين الذين يُعرفون بتعمد الكذب . . لكن قد يتفق فيما يروونه ما يكون صاحبه أخطأ فيه .

وقد يروى الإمام أحمد وإسحاق وغيرهما أحاديث تكون ضعيفة عندهم لانتهاج رواتها بسوء الحفظ ونحو ذلك ليعتبر بها ويستشهد بها ، فإنه قد يكون لذلك الحديث ما يشهد له أنه محفوظ ، وقد يكون له ما يشهد بأنه خطأ وقد يكون صاحبها كذاباً فى الباطن ليس مشهوراً بالكذب بل يروى كثيراً من الصدق فيروى حديثه .

قال : وليس كل ما رواه الفاسق يكون كذباً بل يجب التبين فى خبره كما قال تعالى :

[يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا] الآية . . فيروى لتنظر سائر الشواهد

هل تدل على الصدق أو الكذب؟ وكثير من المصنفين يعز عليه تمييز ذلك على وجهه، بل يعجز عن ذلك فيروى ما سمعه والدرك على غيره لاعليه، وأهل العلم ينظرون في ذلك وفي رجاله وإسناده .

ونستخلص مما ذكرناه عن العلماء انتقاء أحمد لمسنده وصحة متونة لصحة أسانيدها أو للمتن وإن كان في رواته ضعف من متابعات أو شواهد، وعناية الإمام أحمد بتحريره سنداً ومتناً، وضربه على ما فيه علة ظاهرة في السند أو المتن، وأن ما فيه مما تبين علته في السند أو المتن، إما لكشف علته إذا قورن بغيره من المتون أو الأسانيد، وإما لأنه لم يتيسر له الضرب عليه وحذفه من المسند .

وفي مقابل هذا الاتجاه نجد أقوالاً لبعض العلماء، قال أبو موسى المديني في آخر الخصائص: ذكر أبو العز بن كادش أن عبد الله بن أحمد قال لأبيه ما تقول في حديث ربيع عن حذيفة؟ قال: الذي يرويه عبدالعزيز بن أبي رواد قلت: يصح؟ قال: لا .

الأحاديث بخلافه . وقد رواه الخياط عن ربيع عن رجل لم يسموه قلت له فقد ذكرته في المسند .. قال: قصدت في المسند الحديث المشهور وتركت الناس تحت ستر الله ولو أردت أن أقتصر على ما صح عندي لم أرو من هذا المسند إلا الشيء بعد الشيء، ولكنك يا بني تعرف طريقتي في الحديث .. لست أخالف ما ضعف إذا لم يكن في الباب شيء يدفعه ..

(وابن كادش له ترجمة في سير أعلام النبلاء والميزان ولسانه والبداية والنهاية) .

قال أبو موسى: وهذا الكلام ما أظنه يصح لأنه كلام متناقض، لأنه يقول: لست أخالف ما فيه ضعف إذا لم يكن في الباب شيء يدفعه ويقول في هذا الحديث بخلافه .. وإن صح فلعله كان أولاً ثم أخرج منه ما ضعف . أ . هـ .

ويؤيد ذلك أن هذا الحديث لا يوجد في المسند المطبوع .. وقد نقل السخاوي هذه الحكاية في فتح المغيث ج ١ ص ٨٠ بقوله وفي رواية عن ابن أحمد .. (وابن كادش متهم كما في ترجمته) .

ويظهر أن هذه الحكاية كان لها أثرها في الحكم على المسند، فابن الصلاح يرى أن المسانيد ومنها مسند أحمد غير ملتزمة بالكتب الخمسة: (الصحيحين وسنن أبي داود وسنن النسائي وجامع الترميذي) وما جرى مجراها في الاحتجاج بها والركون إلى ما يرد فيها مطلقاً إذ عادة مصنفها أن يخرجوا في مسند كل صحابي ما روه من حديثه غير

متقيدين بأن يكون محتجاً به، فلهذا تأخرت مرتبتها وإن جلت لجلالة مؤلفيها عن مرتبة الكتب الخمسة وما التحق بها من الكتب المصنفة على الأبواب .

وأصل ذلك ما نقله السخاوى ص ٨٥ من رواية البيهقي فى المدخل عن شيخه الحاكم أن افرق بين التصنيف على الأبواب والتراجم أن التراجم يذكر فيها ما روى الصحابي عن رسول الله ﷺ فيقول المصنف : ذكر ما روى عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ ، ثم يترجم على ذلك المسند فيقول : ذكر ما روى قيس بن أبى حازم عن أبى بكر، فيورد جميع ما وقع له من ذلك صحيحاً كان أو سقيماً، وأما الأبواب فإن مصنفها يقول كتاب الطهارة مثلاً، فكأنه يقول : ذكر ما صح عن النبى ﷺ فى أبواب الطهارة ثم يوردها .

قال العراقى فى التقييد والإيضاح : أعترض على ابن الصلاح بأن أحمد بن حنبل شرط فى مسنده أن لا يخرج إلا حديثاً صحيحاً عنده قاله أبو موسى المدينى، ثم قال : لا نسلم أن أحمد اشترط الصحة فى كتابه، والذى رواه أبو موسى المدينى بسنده إليه أنه سئل عن حديث فقال : « انظروه فإن كان فى المسند وإلا فليس بحجة ليس صريحاً فى أن جميع ما فيه حجة، بل فيه أن ما ليس فى كتابه ليس بحجة .. وأما وجود الضعيف فيه فهو محقق .. وسبقه إلى ذلك الذهبى فى سير أعلام النبلاء فقال : ما يلزم من هذا القول أن ما وجد فيه يكون حجة، ففيه جملة من الأحديث الضعيفة مما يسوغ نقلها ولا يجب الاحتجاج بها، وفيه أحاديث معدودة شبه موضوعة ولكنها قطرة فى بحر .

ونقل ابن الجزرى فى المصعد الأحمد عن الذهبى قال : المسند محتو على أكثر الحديث النبوى، وقل أن يثبت حديث إلا وهو فيه، وأما الحسان فما استوعبت فيه، بل عامتها إن شاء الله فيه وأما الغرائب وما فيه لين فروى من ذلك الأشهر وترك الأكثر مما هو ماثور فى السنن الأربعة ومعجم الطبرانى الكبير والأوسط ومسندى أبى يعلى والبراز ومسنند بقى ابن مخلد وأمثال ذلك، قال : ومن سعد مسند أحمد أنه قل أن تجد فيه خيراً ساقطاً .

وقال ابن تيمية فى منهاج السنة ص ٦١ : أحاديث مسند أحمد هى التى رواها الناس عمن هو معروف عند الناس بالنقل ولم يظهر كذبه، وقد يكون فى بعضها علة تدل على أنه ضعيف بل باطل، لكن غالبها وجمهورها أحاديث جيدة يحتج بها .

وبناء على هذا رأى جرى الخلاف فى أحاديث المسند، هل فيها أحاديث موضوعة أو

لا ؟

قال ابن حجر فى النكت : ذكر الشيخ ابن تيمية أن أصل هذه القصة أن الحافظين أبا العلاء الهمداني وأبا الفرج بن الجوزى سئلا : هل فى المسند أحاديث موضوعة؟ فأنكر ذلك أبو العلاء أشد الإنكار وأثبت ذلك ابن الجوزى وبين ما فيه من ذلك بحسب ما ظهر له ثم ذكر أن أبا موسى المدينى انتصر لشيخه أبا العلاء وصنف الجزء (خصائص المسند) .

وقد ذكر العراقى أن فى المسند أحاديث كثيرة ضعيفة وأن فيه أحاديث يسيرة موضوعة وجمع فى مصنف صغير ما قال بعض أئمة الحديث إنه موضوع مما ورد فى المسند وزيادات عبدالله عليه ، وقال : وبعض هذه الأحاديث مما لم يوافق من ادعى وضعها على ذلك فأبينه مع سلوك الإنصاف وكان عدد هذه الأحاديث تسعاً ، ونهض الحافظ ابن حجر لرد ما قيل فى وضع بعضها مما سلمه العراقى وإبداء رأيه فيما لم يقره شيخه العراقى فألف (القول المسدد فى الذب عن المسند) رد فيه دعوى وجود الموضوع فى المسند جملة وتفصيلاً ، ثم أورد أحاديث ذكرها ابن الجوزى فى الموضوعات أو الواهيات من المسند فبين أنه لا يتأتى الحكم على شىء منها بالوضع بما أورده من الأدلة بدأ كتابه بإيراد مصنف شيخه ثم أتبعه بتصنيفه .

قال السيوطى : وقد فاته أحاديث آخر أوردها ابن الجوزى وهى فيه ، وجمعتها فى جزء سميت « الذيل الممهد » مع الذب عنها وعدتها أربعة عشر حديثاً .

ونقل عنه قوله فى كتابه تعجيل المنفعة : ليس فى المسند حديث لا أصل له إلا ثلاثة أحاديث أو أربعة منها حديث عبدالرحمن بن عوف أنه يدخل الجنة زحفاً قال : والاعتذار عنه أنه مما أمر أحمد بالضرب عليه فترك سهواً ، أو ضرب وكتب من تحت الضرب (١) .

هذا مع أن ابن حجر أجاب عنه فى القول المسدد وذكر ما يشهد له .

وألف الشيخ محمد المدراسى الهندى ذيلاً على القول المسدد لابن حجر جمع فيه اثنين وعشرين حديثاً أوردها ابن الجوزى فى الموضوعات وهى فى المسند ورد القول بوضعها حديثاً ، ودعاه إلى ذلك قول السيوطى فى النكت البدعات على الموضوعات أن فى موضوعات ابن الجوزى ثمانية وثلاثين من مسند الإمام أحمد ، فأراد استيفاء العدد الذى يكره السيوطى مستدركا ما فات ابن حجر .

(١) تدريب الراوى ص ١٠١ ط المدينة .

لكن ظهر لى أن ابن الجوزى لم يورد فى الموضوعات هذه الأحاديث من الطريق الذى أخرجها به أحمد، وإنما أوردها من طرق أخرى ليست فى المسند وحكم بوضعها بهذه الأسانيد .

ولا يخفى أن إيراد الحديث بسند يحكم عليه بالوضع لا يلزم منه الحكم على نفس الحديث إذا ورد بسند صحيح أو مقبول بالوضع بل يحكم على السند بما ينطبق عليه ويحكم على المتن بما يستخلص من الحكم على كل الأسانيد التى روى بها .

وعلى ذلك فورود هذه الأحاديث فى المسند ليس من الطريق الذى حكم عليه ابن الجوزى، وليست من هذا الباب .

ويمكن متابعة ما ذكره السيوطى وما علق به على هذه الأحاديث التى ذكر عددها فى كتابه اللآلئ المصنوعة ففيه إيراد لكلام ابن الجوزى وتعقب لما يحتاج إلى تعقيب وهو مفيد فى هذا المجال .

هذا : وقد ختم الحافظ ابن حجر كلامه عن المسند فى نكته على كتاب ابن الصلاح وتقييد شيخه عليه فقال :

وقد روينا عن العلامة تقي الدين ابن تيمية قال : ليس فى المسند عن الكذابين المتعمدين شىء، بل ليس فيه عن الدعاة إلى البدع شىء، فإن أريد بالموضوع ما يعتمد صاحبه الكذب فأحمد لا يعتمد رواية هؤلاء فى مسنده، ومتى وقع منه شىء فيه ذهب لا أمر بالضرب عليه حال القراءة، وإن أريد بالموضوع ما يستدل على بطلانه بدليل منفصل فيجوز .

ثم قال : وقد تحرر إن المسند مشتمل على أنواع الحديث لكنه مع مزيد انتقاء وتحرير بالنسبة إلى غيره من الكتب التى لم تلتزم الصحة فى جميعها وبعد عرض الرايين نستطيع أن ندعم رأى الأول بتلك الدراسات التى نعرضها فيما يلى باعتبارها ملامح تدل على جهد الإمام أحمد فى انتقائه وتبرزه منهجه فى الاختيار والتصنيف .

١ - عدم اعتماد النقد الوارد على الحديث إذا لم يسانده الدليل :

فى كتاب العلل لعبد الله بن أحمد عن أبيه قال : جاء رجل إلى إسماعيل بن إبراهيم ابن عليه فحدثه بحديث عن رجل عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قلت : يا رسول الله أكتب عنك ما أسمع منك؟ قال : نعم، قلت : يا رسول الله فى الرضا والغضب؟ قل : نعم، فإنه لا ينبغي أن أقول فى ذلك إلحاقا .

فنفض إسماعيل ثوبه حيث حدثه ذلك الرجل بهذا الحديث وقال : أعوذ بالله من الكذب وأهله مراراً .

ثم بين أحمد السبب في ذلك فقال فيما ذكره عبد الله كان ابن عليه يذهب مذهب البصريين، ثم روى بسنده عن ابن عليه عن محمد بن سيرين : كان يكره الكتاب وروى بسنده عن ابن عليه إلى أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : لا تكتبوا عني شيئاً، هذا معناه .

لقد كان ابن عليه لا يرى كتابة الحديث وكان من أحفظ الناس بالبصرة وكان هذا مذهب البصريين، فلما ورد عليه الحديث بخلاف ذلك عن رجل ليس تام الضبط فيما يظهر نفر منه واعتبره من الكذب .

لكن الإمام أحمد لم يعتمد هذا النقد لورود ما ثبتت خلافه، ولإمكان الجمع بين النهي والرباحة ما دامت الروايات قد ثبتت .

فقد روى في المسند الحديث فقال : حدثنا يزيد بن هرون ومحمد بن يزيد قالوا حدثنا محمد بن إسحاق عن عمرو بن شعيب، فذكره مختصراً .

وكرره فقال : حدثنا علي بن عاصم أخبرنا دويد الخراساني والزبير بن عدي قاعد معه، قال حدثنا عمرو بن شعيب .

ولم يروه من طريق ابن عليه في المسند .

ورواه من غير طريق عمرو بن شعيب تأكيداً لثبوته عن عبد الله بن عمرو فقال : حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن الأحنس حدثنا الوليد بن عبد الله عن يوسف بن ماهك عن عبد الله بن عمرو فذكره بتفصيل ورواه بنفس هذا السند مع بعض الزيادات والتغيير في الألفاظ وكل ذلك ينفي الكذب عمن روى الحديث .

ويظهر أن الراوى الذى روى عنه الحديث عن عمرو بن شعيب أمام ابن عليه هو دويد الخراساني على ما يظهر أو محمد بن إسحاق، وكلاهما لا يعتمد فيما تفرد به .

٢- عدم اعتماد النقد الوارد في الراوى إذا ترجح عنده خلافه :

(أ) عامر بن صالح بن عبد الله بن عروة بن الزبير بن العوام أبو الحارث الأسدي المدني .. روى عنه الإمام أحمد في المسند .

قال الخطيب : كان عالماً بالنسب وأيام العرب .. سكن بغداد وحدث بها .

وقال أحمد : قدم علينا هذا الشيخ سنة ثلاث وثمانين .

ضعفه يحيى بن معين فقال : كان ضعيف الحديث .. وقال : كان كذابا يروى عن هشام بن عروة كل حديث يسمعه، وقد لقينته وكتبت عامة هذه الأحاديث عنه .. وقال : كذاب خبيث عدو لله، وقد كتبت عنه .

وقيل لابن معين : إن أحمد بن حنبل حدث عن عامر بن صالح .. فقال : له ؟ وهو يعلم أنا تركنا هذا الشيخ حياته .. قيل : لم ؟ قال : قال لى حجاج -يعنى الأعور : جاءنى فكتب عنى حديث هشام بن عروة عن ابن لهيعة وليث بن سعد، ثم ذهب فادعاهما فحدث بها عن هشام .

وقال أبو داود : قيل ليحيى بن معين إن أحمد بن حنبل حدث عن عامر بن صالح .. فقال : ما له ؟ جن ؟ .. قال أبو داود : وحدث عنه أحمد بثلاثة أحاديث ..

ولعل هذا فيما علمه أبو داود وإلا فإن له فى المسند عشرة أحاديث فى ج ٦ ص ٢٧٨، ٢٧٩ .. وله خمسة أحاديث فى ج ٦ ص ٢٨١ .

قال أبو داود : استعار كتاب حجاج الأعور عن ليث بن سعد عن هشام بن عروة فنسخه ثم حدث به عن هشام بن عروة .

وقال الدار قطنى : أساء القول فيه ابن معين، ولم يتبين أمره عند أحمد، وهو مدينى يترك عندى .

وقال النسائى : ليس بثقة .

وقال أبو حاتم الرازى : صالح الحديث ما أرى بحديثه بأسا، كان يحيى بن معين يحمل عليه وأحمد بن حنبل يروى عنه (١) .

وقال ابن عدى : عامة حديثه مسروقات من الثقافات وإفرادات مما ينفرد به، وعامة ما رأيت يروى عن هشام بن عروة .

وقال ابن حبان : كان يروى الموضوعات عن الثقات لا يحل كتب حديثه إلى على جهة التعجب .

وقال أبو نعيم الأصبهاني : روى عن هشام بن عروة المناكير لا شىء .

(١) راجع تاريخ بغداد والجرح والتعديل والكامل وتهذيب التهذيب وأسئلة البرقانى والآجرى .

وقال العقيلي: فى حديثه وهم

وقال أبو العرب: قال محمد بن عبدالرحيم: ليس بثقة.

وضرب عليه أبو خيثمة.

أما أحمد رحمة الله فقال: ثقة لم يكن صاحب كذب.

وقال له ابنه عبد الله: إن يحيى بن معين يطعن على عامر بن صالح هذا قال: يقول ماذا؟ قال: قلت: رآه يسمع من حجاج قال: قد رأيت أنا حجاج يسمع من هشيم، وهذا عيب؟ يسمع الرجل ممن هو أصغر منه وأكبر.

وأمام هذا الاختلاف بين الإمامين يحيى بن معين وأحمد فى الراوى ننظر فيما رواه أحمد عنه فنجد أنه حديث ثابتة عن عائشة.. وأكثرها إن لم يكن كلها مما روى عن هشام ابن عروة.

كما رأى إمكان سماعه من هشام بن عروة، وظهور ما يقتضى عدالته، وروايته عن هشام بحدثنا.

ولكل ذلك حكم بتوثيقه.

ولما أخبر بتضعيف ابن معين له سأل عن السبب لكن السبب الذى ذكر له لم يكن واضحا فى سبب تضعيف ابن معين له، إنه سماعه ممن هو أصغر منه.

ولم يخبره ابنه عبد الله بأنه يسرق الحديث، ولو أخبر بذلك لضعفه أيضا بذلك وهذا فيما يظهر معنى قول ابن حبان: يروى الموضوعات عن الثقات أى الأحاديث الثابتة عن الثقات مدعيا سماعها منهم وهو لم يسمع ولكنه سرق الحديث فهو فى روايته لهذه الأحاديث سارق حيث ادعى السماع، وقد يطلق عليه الكذب أى فى دعواه السماع وتصريحه بمالم يحدث، وقد يقال على حديثه موضوع أى من حيث روايته هو لهذا الحديث بهذا السند حيث ادعى السند الذى رواه الثقات أو روى عن الثقات لنفسه وهو فى ذلك كذاب أو وضاع والسند به موضوع أو مكذوب.

إنه الخيط الرفيع بين الحديث المتروك، وبين الحديث الموضوع من حيث السند، وكل ذلك لا يمس المتن المروى به الأحاديث لأنه ثابت من غير طريقه عن رواه.

ولم يتجاوزوا فى قوله حدثنا لما سرقه لأنه فى ذلك ليس من الثقات ولا يعرف له تأويل.

هذا وقد توفي هشام بن عروة سنة ١٤٦هـ.

وتوفي عامر بن صالح بن عبدالله بن عروة بن الزبير سنة ١٨٢هـ. فيما ذكره ابن مردويه كما في تهذيب التهذيب ولعلها سنة ١٩٢.

ومما يرجع ذلك قول ابن حجر في التقريب، متروك الحديث أفرط فيه ابن معين فكذبه، مات في حدود التسعين.

وتوفي حجاج الأعور سنة ٢٠٦ ببغداد.

وتوفي هشيم سنة ١٨٣.

أما قول أحمد رأيت أنا حجاجا يسمع من هشيم فلا يظهر وجه المناسبة فيه إلا إذا حمل على أن حجاجا لم يخبره حينئذ بذلك.

وسماع الحجاج من هشيم وارد في العلل لعبدالله بن أحمد فقرة رقم ١٧٢٣ حيث قال أحمد: أتيت هشيمًا وإذا عنده حجاج بن محمد وإسحاق بن الطباع فحدثنا بحديث مؤثر بن عفازة وحديث ذى القرنين حديث الفضل بن عطية وحديث أبي الجهم، ثم يحيى بن معين معنا.

وفي فقرة رقم ٢٥٣٨ قال: حدثنا هشيم بحديث أبي الجهم عن الزهري عن أبي سلمه، كان عنده حجاج بن محمد وإسحاق الطباع، وسأل إسحاق بن الطباع هشيمًا يومئذ وحدثنا يومئذ أيضًا بحديث العوام عن جبلة بن سحيم عن مؤثر بن عفازة عن ابن مسعود، فرأيت حجاجا يكتب وجعل لا يلحق وكان يكتب في قرطاس ثم قام بعد المجلس فأصلح ما سقط عليه، سأل هشيمًا عنه.

وقد روى الترمذي وحده لعامر هذا حديثًا فقال: باب ما ذكر في تطيب المساجد: حدثنا محمد بن حاتم المؤدب البغدادي حدثنا عامر بن صالح الزبيري حدثنا هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: أمر رسول الله ﷺ ببناء المساجد في الدور وأن تنظف وتطيب.

حدثنا هناد حدثنا عبدة ووكيع عن هشام بن عروة عن أبيه أن النبي أمر، فذكر نحوه، ثم قال: هذا أصح من الحديث الأول.

فرجح إرسال الحديث على وصله.

وقد أكد ذلك برواية ثالثة فقال: حدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان بن عيينة عن

هشام بن عروة عن أبيه عن النبي ﷺ أمر فذكر نحوه، قال سفيان بن عيينة المساجد في الدور، يعنى القبائل.

ولم يرو له غيره من الستة من هذا الطريق طريق هشام عن أبيه عن عائشة وقد أخرج أحمد الحديث في مسنده ج ٦ ص ٢٧٩ عن عامر بن صالح موصولا عن عائشة ولم يروه من الطرق المرسلة لأنها لا تتناسب مع ما يرويه في مسنده من الأحاديث المتصلة ولم يبين علته لأنه لا يصرح بمثل هذه العلة في المسند غالبا.

ولم يخرج النسائي لعامر بن صالح الزبيرى في سننه ليكشف لنا عن علل حديثه وقد أورد ابن عدى عدة أحداث رويت عنه في الكامل منها الحديث الذى رواه عن الترمذى بين فى بعضها أن الحديث يعرف من رواية غيره مما يدل على أنه سرقة منه، وفى بعضها تفرد عامر بها دون غيره من الرواة.

ولو اتسع أماننا مجال التخريج لتابعناه فى كل حديث رواه أحمد عنه فى المسند وإن كان لكلها أولاغلبها شواهد أو متابعات عند أحمد، ومنها الحديث الذى أخرجه الترمذى.

فقد رواه أحمد فى المسند ج ٥ ص ١٧ من طريق سمرة بن جندب وفيه بقية بن الوليد وقد عنعن.

ورواه فى ج ٥ ص ٣٧١ من طريق عمرو بن عبد الله بن الزبير عن جده عروة عن حدثه من أصحاب رسول الله ﷺ قال: كان رسول الله ﷺ - يأمرنا أن نصنع المساجد فى دورنا وأن نصلح صنعتها ومظهرها.

(ب) نصر بن باب أبو سهل المروزى:

فى المسند ج ١ ص ٢٤٨ قال عبد الله: حدثنى أبى حدثنا نصر بن باب أبوسهيل فى شوال سنة إحدى وثلاثين ومائة عن الحجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس فروى حديثا ثم روى بعده خمسة أحاديث بنفس السند.

ولم يكن أحمد قد ولد فى سنة ١٣١، ومات نصر بن باب فى ١٩٣ فى احتمال أنه سمع من هسنة ١٨١ وهو ما رجحه الشيخ شاكر أو فى ١٩١.

وفى المسند ج ٣ ص ٣١٠ قال أحمد: حدثنا نصر بن باب عن حجاج عن أبى الزبير عن جابر فذكر حديثا ثم روى بعده أربعة أحاديث كلها عن طريق نصر عن حجاج ثم

قال عبد الله قلت لأبي: سمعت أبا خيثمة يقول: نصر بن باب كذاب « فقال استغفر الله، كذاب؟ إنما عابوا عليه أنه حدث عن إبراهيم الصائغ، وإبراهيم الصائغ من أهل بلده فلا ينكر أن يكون سمع منه.

وفي المسند ج ١ ص ٢٠٤ روى له حديثاً عن حجاج:

وقد نقل ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل عن عبد الله بن أحمد قال سألت أبي عن نصر بن باب فقال: إنما أنكر الناس عليه حين حدث عن إبراهيم الصائغ وما كان به بأس قلت: إن أبا خيثمة كان يقول: كان نصر بن باب كذاباً قال وما أجتري على هذا أن أقوله، أستغفر الله.

ثم نقل عن ابن معين قال: نصر بن باب ليس حديثه بشيء ونقل عن أبيه قال: هو متروك الحديث:

قال البخاري في التاريخ الكبير، نصر بن باب، كان بنيسابور يرمونه بالكذب.

وروى له عن جابر بن عبد الله أنهم كانوا بالحديبية ألفاً وأربعمائة فصلى بهم النبي ﷺ - فرفع يديه في كل تكبيرة رواه من طريق نصر عن حجاج عن الزيال بن حرمة عن حرمة.

وهذا الحديث رواه أحمد في المسند فيما رواه عن جابر من نفس الطريق الذي رواه البخاري هنا.

وفي الضعفاء للعقيلي عن يحيى بن معين قال: نصر بن باب ضعيف.

وعن البخاري قال: سكتوا عنه، ثم روى له عن الحجاج عن أبي إسحاق عن عاصم ابن ضمرة عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله: البلاء موكل بالقول (وقد حرفت في المطبوعة إلى القدر) وقال لا يعرف إلا به.

وذكره ابن حبان في المجروحين فقال: من أهل نيسابور يروى عن إبراهيم الصائغ وداود ابن أبي هند، روى عنه العراقيون وأهل بلده كان ممن ينفرد عن الثقات بالمقلوبات ويروى عن الأثبات ما لا يشبه حديث الثقات فلما كثر ذلك في روايته بطل الاحتجاج به.

وفي الكامل لابن عدي عن العباس بن مصعب لم يكن بثقة، وأقر سعيد بن يعقوب قول ابن عدي إنه ضعيف وسكت على أنه كذلك:

ونقل عن ابن معين أن نصراً ليس بثقة، وعن السعدي قال: لا يساوى حديثه شيئاً،

وعن النسائي قال : متروك الحديث .

وروى له أحاديث ثم قال : وهو مع ضعفه يكتب حديثه .

وفى تاريخ بغداد للخطيب قال : سكن بغداد ، ثم نقل عن علي بن المديني قال :

كتب يحيى بن معين عن نصر بن باب عشرين ألف حديث ، قرأ فى كتابه له عن إبراهيم الصائغ وكان يحدثهم عنه فرأى فى أوله رجلا قد محا اسمه عن إبراهيم .

ونقل عن ابن المديني أيضا قال : نصر بن باب كتبت عنه شيئا ورميت بحديثه ، وضعفه .

ونقل عن ابن معين قال عن نصر : كذاب خبيث عدو الله : ذهبت إليه أنا وابن الحجاج ابن أرتاه فأخرج إلينا كتبنا كان فيها كتاب عوف فجعل يحدثنا « فطوى رأس الكتاب فاستربت به فقلت : ناولنى الكتاب وظننت أنه قد حبس عنا بعض الأحاديث فأبى أن يعطينى فوثبت عليه فأخذت الكتاب منه ، فنظرت فيه وكان يحدث عن عوف فإذا أوله بسم الله الرحمن الرحيم حدثنى نوح ابن أبى مريم أبو عصمة الخراسانى عن عوف فطرح الكتاب بين يدى وقمت وتركناه قيل له : كيف هذا؟ قال : هذه كتبناها عن أبى عصمة ثم سمعتها بعد ، فقمنا وتركناه .

وقال الصيمرى : نصر بن باب ليس حديثه بشيء .

وقال إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني لا يسوى حديثه شيئا .

وقال أبو زرعة لا ينبغي أن يحدث عنه .

ووهاه أبو داود جدا قال النسائي متروك الحديث .

وفى لسان الميزان : نصر بن ثابت بن سهل الخراسانى وهو خطأ وصحته ماعنونا به له وفيه .

وقال أبو عبيد القاسم : تركنا حديثه وكان امرءاً صالحاً :

وقال أحمد بن عاصم : تركنا حديثه بعد أن كتبنا عنه كثيرا :

وقال النسائي فى التمييز : ليس ثقة ولا يكتب حديثه ، وقال محمود بن غيلان : ضرب أحمد وابن معين وأبو خيثمة على حديثه وأسقطوه .

والكلام عن نصر بن باب قريب من الكلام عن عامر بن صالح الزبيرى فقد كان كما

قال أبو عبيد امرأً صالحاً، ولم يبلغ أحمد ما كشفه ابن معين من سرقة للحديث أوتدليسه عن المتروكين وإنما بلغه وصفه بالكذب من غير تعليل، وكان البغداديون كما قال ابن سعد قد سمعوا منه (ومنهم أحمد) ورووا عنه ثم حدث عن إبراهيم الصائغ فاتهموه وتركوا حديثه.

ورأى أحمد إمكان سماعه منه لأنه بلديه ومعاصره: إذ هو إبراهيم بن ميمون الصائغ أبو إسحاق المروزي يقال قتله أبو مسلم الخراساني سنة ١٣١ هـ لأن أحمد سمع منه سنة ١٨١ بعد موت إبراهيم الصائغ بخمسين سنة أو في سنة ١٩١ بعد موته بستين سنة: ورأى من سنه ما يسمح بسماعه منه وهو صغير خلافا لما رآه البغداديون من عدم إمكان سماعه منه ما حدث به عنه.

لكن أحمد لو وصل إليه ما ذكره ابن معين، أو دقق في حديثه المروى عنه وفي متونه بعض المناكير لما روى عنه، ولما انفرد بتوثيقه دون بقية العلماء.

هذا وقد روى له أحمد مالم ينفرد بروايته من المتون بل ومالم ينفرد بروايته عن روى عنه في الغالب - وإن كان في متونه بعض المناكير.

ففي ما رواه له عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ احتجم صائماً محرماً فغشى عليه فلذلك كره الحجامة للصائم.

ويظهر أنه تفرد بقوله فغشى عليه.

وفيما رواه عن جابر في وفاة أبي بكر له بما وعده به رسول الله ﷺ قبل وفاته زاد ثم قال أبو بكر: ليس عليك فيها صدقة حتى يحول الحول.

وفي حديث الحديبية زاد عن جابر قال: وكان رسول الله ﷺ يرفع يديه في كل تكبيرة من الصلاة، وهو ما ذكره البخاري في التاريخ ثم ذكر رميهم له بالكذاب.

وهذه أحاديث تحتاج إلى دراسة مفصلة تضاف إلى ما ذكره العقيلي وابن عدي له.

وبالجملة فأحمد رحمه الله اجتهد في أمره بحسب ما وصل إليه وروى له ما وفق في أصله وإن خالف في بعض التفاصيل.

ويظهر من هذا وغيره أن أحمد يعتبر أصل المتن لا كل ما ورد فيه من تفاصيل.

٣- بيان الضعف الوارد في الحديث مع سلامة الحديث في روايات أخر يستوعب بها روايات الحديث.

فى المسند ج ١ ص ١٢٢ قال أحمد : حدثنا يحيى عن ابن أبى لىلى حدثنى أخى عن أبى عن على رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال . إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله على كل حال ، وليقل له : يرحمكم الله ، وليقل هو : يهديكم الله ويصلح بالكم . . فقلت له عن أبى أيوب قال : على رضى الله عنه .

وكرره فى ج ٥ ص ٤١٩ فقال : حدثنا محمد بن جعفر وحجاج قالا حدثنا شعبة عن محمد ابن أبى لىلى عن أخيه عيسى عن أبيه عن أبى أيوب عن النبى ﷺ أنه قال : إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله . . (وليقل الذى يرد عليه) . . (وليقل هو يهديك الله ويصلح بالك) قال حجاج : (يهديكم) . . (بالكم) .

ورواه فى ج ٥ ص ٤٢٢ فقال : حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا شعبة كسابقه وفيه : عن أخيه عن أبيه . . وفيه : وليقل الذى يشتمه - وليقل الذى يرد عليه . . وليقل الذى يرد عليه . . وكله بصيغة الجمع : يرحمكم . . يهديكم . . بالكم .

وأفادت هذه الروايات أن شعبة رواه عن ابن أبى لىلى من طريق أبى أيوب وأن يحيى القطان لما وجده يحدث به بسنده عن على راجعه فيه . .

ولم يرد ما يساند رواية ابن أبى لىلى لهذا الحديث عن على أو عن أبى أيوب وقد أورد ابن عدى فى الكامل الحديث فى ترجمة محمد بن عبد الرحمن ابن أبى لىلى من رواية شعبة عنه ومن رواية القطان عنه أيضا ثم قال : وهذا كله يؤتى عن ابن أبى لىلى من سوء حفظه كما قال شعبة : ما رأيت أسوأ حفظا من ابن أبى لىلى .

وروى ابن عدى عن أحمد قال : ابن أبى لىلى ضعيف . . وقال عنه أيضا : مضطرب الحديث . .

والسبب فى إيراد الحديث فى المسند إظهار اضطراب ابن أبى لىلى فى سنده مع ثبوت متنه من طرق أخرى . .

فروى أحمد فى المسند ج ٢ ص ٣٥٣ قال ، حدثنا حجين أبو عمر حدثنا عبد العزيز عن عبد الله بن دينار عن أبى صالح السمان عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال : إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله ، فإذا قال : الحمد لله قال له أخوه : يرحمك الله ، فإذا قيل له : يرحمك الله فليقل . يهديكم الله ويصلح بالكم .

ورواه البخارى فى الصحيح فقال : حدثنا مالك بن إسماعيل حدثنا عبد العزيز ابن أبى سلمة أخبرنا عبد الله بن دينار فذكره وفيه : وليقل له أخوه أو صاحبه .

وروى أحمد في المسند ج ٦ ص ٨ حديثاً آخر فقال: حدثنا يحيى بن سعيد حدثني سفيان حدثنا منصور عن هلال بن يساف عن رجل من آل خالد بن عرفة عن آخر قال: كنت مع سالم بن عبيد في سفر فعطس رجل فقال: السلام عليكم.. فقال.. عليك وعلى أمك.. ثم سار فقال: لعلك وجدت في نفسك.. قال ما أردت أن تذكر أمي.. قال: لم أستطع إلا أن أقولها: كنت مع رسول الله ﷺ في سفر فعطس رجل فقال: السلام عليك.. فقال: عليك وعلى أمك.. ثم قال: إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله على كل حال أو الحمد لله رب العالمين، وليقل له يرحمكم الله أو يرحمك الله - شك يحيى - وليقل يغفر الله لى ولكم.

ورواه الترمذى بسنده عن سفيان عن منصور عن هلال بن يساف عن سالم بن عبيد، ثم قال: هذا حديث اختلفوا في روايته عن منصور، وقد أدخلوا بين هلال بن يساف وسالم رجلاً ورواه أبو داود عن هلال بن يساف عن سالم ثم رواه بسند آخر عن منصور عن هلال بن يساف عن خالد بن عرفة عن سالم بن عبيد.

وبرواية أبي داود هذه تبين الرجل الساقط أو المبهم بين هلال وسالم وظهر أن ما في المسند عن آخر يظهر أنها مزيدة.

وروى أحمد في المسند ج ٦ ص ٧٩ رواية أخرى لهذا الحديث فقال: حدثنا خلف ابن الوليد قال: حدثنا أبو معشر عن عبد الله بن نجى عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت: عطس رجل عند رسول الله ﷺ قال: ما أقول يا رسول الله، قال: قل الحمد لله قال القوم: ما نقول له يا رسول الله؟ قال: قولوا له يرحمك الله.. قال: ما أقول لهم يا رسول الله؟ قال: قل لهم: يهديكم الله ويصلح بالكم.

وروى في المسند ج ١ ص ٢٠٤ رواية أخرى فقال: حدثنا إسحاق بن عيسى ويحيى ابن إسحاق قالا حدثنا ابن لهيعة عن أبي الأسود قال: سمعت عبيد بن أم كلاب يحدث عن عبد الله بن جعفر.. قال يحيى بن إسحاق قال: سمعت عبد الله بن جعفر قال أحدهما: ذى الجناحين أن رسول الله ﷺ كان إذا عطس حمد الله فيقال له يرحمك الله فيقول: يهديكم الله ويصلح بالكم.

وقد أورد الشيخ الساعاتى روايات لهذا الحديث ولم يذكر طريق أبي هريرة وهو أصح ما ورد في هذا المجال كما نقل عن البخارى.

ومن كل ما سبق يتبين أن العبرة عند الإمام أحمد بثبوت الحديث الذى يورده فى المسند من ناحية المتن من طريق صحيح أو من طرق متعددة

تؤدى إلى الحكم بقبوله مع إيراد أكبر عدد من الأسانيد المختلفة له .. ولا يمنع ذلك من وجود بعض العيوب فى السند التى تؤدى إلى ضعفه لا إلى رده من ناحية الراوى أو الرواية مع سلامة المروى بسند آخر أو بمجموع الأسانيد .

ولا يضر أيضاً فى ذلك ورود زيادة فى بعض المتون عما يستشهد به تحتاج إلى ما يؤيدها وقد لا يوجد ما ينهض بها إلى القبول .. كما فى زيادة السلام عليك وعلى أمك فى حديث سالم بن عبيد .. وكما فى اختلاف صيغ الرواية فى بعض الأسانيد كالمتن المروى عن عبد الله بن جعفر أو عن عائشة رضى الله عنها .

ويطول بنا المقام لو استعرضنا كل ذلك بالتفصيل .

٤ - بيان الخطأ بالإشارة من غير، أن يذكر ما فيه الخطأ مع رواية ما يدل عليه : ففى العلل قال : حدثنا ابن مهدي عن سفيان (الثورى) قال : قلت للأعمش : حديث البندقة ليس من حديثك؟ قال : ما أصنع به؟ لم يتركونى، قالوا : إن شعبة حدث به عنك .

ورواه فى المسند فقال : حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن إبراهيم عن عدى ابن حاتم قال : قال رسول الله ﷺ : إذا أرسلت كلبك وسميت فخالط كلاباً أخرى فأخذته جميعاً فلا تأكل فإنك لا تدري أيهما أخذه، وإذا رميت فسميت فخرقت فكل، فإن لم يتخزق فلا تأكل ولا تأكل من المعراض إلا ما ذكيت، ولا تأكل من البندقة إلا ما ذكيت ..

ورواه بأسانيد آخر من طريق سفيان عن الأعمش ومن طريق سفيان عن منصور كلاهما عن إبراهيم عن همام عن عدى .. ورواه من طريق عبد العزيز بن عبد الصمد عن إبراهيم به وفى الأحاديث الثلاثة لم يرد ذكر البندقة .. وبذلك تبين إدراج زيادة (ولا تأكل من البندقة إلا ما ذكيت) وتبين إرسال إبراهيم له عن عدى حيث ذكر فى الروايات الأخرى روايته له عن همام عن عدى ..

وما أكد ثبوت الخطأ بالإدراج أنه روى نفس الحديث من طريق الشعبى عن عدى بعدة أسانيد فى المسند (مسند عدى) وليس فى رواية منها ذكر البندقة ..

وهكذا بين بتعدد الروايات زيادة البندقة، وأن الراجح عدم ثبوتها فى الحديث فضلاً عن ثبوتها من رواية الأعمش .. وإن لم يصرح فى المسند بما صرح به فى العلل اعتماداً على ظهوره من المقارنة بين الأحاديث .

٥ - عدم روايته للمراسيل إلا إذا ترجح الاتصال :

ففى المراسيل لأبى داود فى النكاح ذكر حديثاً من طريق أحمد بسنده عن ابن أبى نجيج قال قال رسول الله ﷺ : من كان موسراً لأن ينكح فلم ينكح فليس منا .. قال أحمد : هو عبد الله بن أبى نجيج .

ولم يروه أحمد فى المسند لإرساله .

أما إذا كان الإرسال وارداً والثابت الاتصال فالعبرة عنده بما ترجح الحكم به على الحديث ، ويروى الحديث بما يبرز الإرسال ثم يرويه بما يرجح الاتصال ..

ففى كتاب المراسيل لأبى داود باب فى الرجل يجد ما له فى يد غيره قال :

حدثنا هرون بن عبد الله حدثنا حماد بن مسعدة عن عكرمة بن خالد قال حدثنى أسيد بن حضير بن سماك - قال هرون : قال لى أحمد - يعنى ابن حنبل - : هو فى كتابه - قال أبو داود : يعنى كتاب ابن جريج أسيد بن ظهير ، ولكن كذا حدثهم بالبصرة - أن معاوية كتب إلى مروان أن الرجل إذا وجد سرقة فى يد الرجل كان أحق بها ، فكتب إلى مروان بذلك وأنا على الإمامة ، فكتبت إليه أن رسول الله ﷺ قضى أنه إذا وجدها فى يد الرجل غير المتهم فإن شاء أخذها بما اشتراها وإن شاء اتبع سارقه ، وقضى بذلك بعده أبو بكر وعمر . فبعث مروان بكتابى إلى معاوية ، فكتب معاوية إلى مروان : إنك لست ولا أسيد تقضيان على فيما وليت ولكنى أقضى عليكما فأبعد ما قضيت به ... فبعث مروان بكتاب معاوية إلى ، فقال أسيد : قضى بذلك رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر ، والله لا أقضى بغير ذلك أبداً ..

وفى المسند روى أحمد الحديث عن ابن جريج من طريق روح ومن طريق عبد الرزاق ومن طريق هوزة بن خليفة ثلاثتهم عن عكرمة بن خالد عن أسيد بن حضير الأنصارى ثم أحدثنى حارثة فى رواية روح وعبد الرزاق .

وفى رواية هوزة : عن أسيد بن حضير بن سماك . (ج ٤ ص ٢٢٦) .

ويظهر أن رواية عبد الرزاق فى المسند وكذا رواية روح ورد فيها أسيد بن حضير خطأ وصحتها أسيد بن ظهير .. وبين ذلك ما فى السنن الكبرى للنسائى حيث روى الحديث من طريق عبد الرزاق وفيه أسيد بن ظهير . ويؤكد ذلك ما فى تحفة الأشراف من إيراد الحديث فى أسيد بن ظهير فذكر فيه رواية النسائى بذلك ثم قال : وكذا رواه إسحاق ابن راهويه عن عبد الرزاق .. وقيل عن أسيد بن حضير وهو وهم .. وسبب الوهم كما قال المزى فى مسند أسيد بن حضير أن أسيد بن حضير مات زمن عمر وصلى عليه ، ومن

مات في زمن عمر لا يدرك أيام معاوية .. قال : ورواه روح بن عباد وعبد الرزاق فقالاً .
أسيد بن ظهير .

فالمراجع إذن عدم إرسال الحديث، وقد بين ذلك أحمد في مسنده بسرد الروايات
المتتابعة وإن لم ينص على ذلك صراحة كما صرح لأبي داود .

وفيه دقة أحمد في بيان مواقع الخطأ في أسانيد الحديث ووجه الاستدلال عليه وبيان
الصواب فيما ورد من الروايات .

٦ - صيانة المسند عن تدليس المدلسين :

والمدلسون قسمان :

١ - من يدلّس عن المردودين .

٢ - من يدلّس عن غير المردودين .

ففي العلل عن أحمد قال : قال أبو بكر بن عياش : قال رجل للأعمش : ممن سمعته ؟
في شيء رواه عن مجاهد قال : حدثني ليث عن مجاهد (ج ١ ص ٦١) .

وروى البخاري في الرقاق حديث ابن عمر مرفوعاً : كن في الدنيا كأنك غريب فقال :
حدثنا علي (ابن المديني) حدثنا محمد بن عبد الرحمن أبو المنذر الطفاوى عن سليمان
الأعمش قال حدثنا مجاهد عن عبد الله ابن عمر .

ومع ثبوت سماع الأعمش من مجاهد هذا الحديث فإن أحمد رحمه الله روى
الحديث في مسنده من عدة طرق ، فرواه عن سفيان عن ليث عن مجاهد .. وعن أبي
معاوية حدثنا ليث عن مجاهد وعن أبي المغيرة حدثنا الأوزاعي أخبرني عبدة ابن أبي
لبابة عن ابن عمر .

ولم يروه من طريق الأعمش عن مجاهد لاحتمال تدليسه عن ليث عنه . ولم تصله
الرواية التي صرح فيها بالتحديث ... وقد ساند رواية ليث ابن أبي سليم برواية غيره
لاحتياجه لذلك .. (راجع المسند ج ٢ ص ٢٤ ، ٤١ ، ١٣٢) .

وروى أبو داود والنسائي من طريق الأعمش عن مجاهد حديث : من استعاذكم بالله
فأعيذوه (أبو داود في الأدب والنسائي في الزكاة) .

وروى أحمد نفس الحديث من رواية الأعمش عن مجاهد في عدة أسانيد .

ورواه بسنده عن أبي بكر بن عياش ليث عن مجاهد عن ابن عمر . ومع احتمال

تدليس الأعمش له، فإنه لم يأبه بذلك لما ثبت عنده من سماع الأعمش من مجاهد مما ضعف عنده اعتماد هذا الاحتمال (المسند ج ٢ ص ٦٨، ٩٩، ١٢٧، ٩٦).

وبالجملة، فقد ثبت تدليس الأعمش بعض الأحاديث عن مجاهد، وثبت سماعه للبعض الآخر، وتصرف أحمد في رواية الأعمش عن مجاهد على هذا الأساس فروى عنه عن مجاهد ما ترجح عنده عدم التدليس وترك من روايته عنه ما قوى عنده احتمال التدليس فيه.

وروى الأعمش عن مجاهد عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال: لا تمنعوا نساءكم المساجد بالليل.

فرواه أحمد من هذا الطريق لأنه من روايته عن محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن سليمان أى الأعمش وشعبة كان يتحرى عدم التدليس من شيوخه.

لكنه مع ذلك رواه أيضاً من طرق مما يدل على ثبوته عن ابن عمر وينفى أثر التدليس إن وجد (المسند ج ٢ ص ٤٣، ٩، ١٤٠، ١٦، ١٥١).

وروى الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس أن النبي ﷺ كان يستلم الركن بمحجنه ويقبل المحجن.. ولم يروه أحمد من طريقه بل رواه من طريق الحكم عن مقسم عن ابن عباس (راجع النسائي في الكبرى كتاب الحج والمسند ج ١ ص ٢٤٨).

وروى أحمد من طريق الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ قال: يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون، ولو أن قطرة من الزقوم قطرت لأمرت على أهل الأرض عيشهم فكيف من ليس له طعام إلا الزقوم.. ولم يروه غير طريقه لأنه من رواية شعبة عنه (ج ١ ص ٣٠١، ٣٣٨).

وكل هذا يؤيد ما ذكرناه وأنه حاول تنقية مسنده من التدليس.

هذا عن تدليس الأعمش عن مجاهد.

وفى العلل عن أحمد قال: حدثنا هشيم عن يعلى بن عطاء عن عبد الله بن سفيان الثقفي عن أبيه أن رجلاً قال: يا رسول الله، مرني بأمر لا أسأل عنه أحداً بعدك.. فقال أحمد: لم يسمعه هشيم من يعلى بن عطاء (رقم ٢٠٨٣).

ورواه أحمد في المسند من طريق هشيم كما هنا، ولكنه رواه بعدة روايات أخرى من غير طريق هشيم ومنها رواية شعبة عن يعلى بن عطاء، ورواية عروة بن الزبير ورواية

محمد بن عبد الرحمن بن ما عز كلاهما عن سفيان الثقفى، وكل ذلك مما يدل على عدم تأثير تدليس هشيم للحديث. (المسند ج ٤ ص ٣٨٤ وج ٣ ص ٤١٣).

وفى العلل عن أحمد قال: لم يسمع هشيم من الزهري حديث علي بن حسين عن عمرو بن عثمان عن أسامة بن زيد عن النبي ﷺ: لا يتوارث أهل ملتين شتى، قال أحمد: وقد حدثنا به هشيم (فقرة رقم ٢١١٣).

ولم يروه عن أسامة من طريق هشيم وإنما رواه من عدة طريق عن ابن عيينة ومعمرو وابن جريج عن الزهري (المسند ج ٥ ص ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٨، ٢٠٩).

وفى العلل عن أحمد: لم يسمع هشيم من الزهري حديث سالم عن أبيه عن النبي ﷺ أنه كان يرفع يديه إذا كبر (رقم ٢١١٤).

ولم يروه فى المسند من طريق هشيم بل رواه من طريق معمرو عن الزهري عن سالم، ومن طريق جابر عن سالم، ومن طريق محارب بن دثار عن ابن عمر (ج ٢ ص ٤٥، ١٤٥، ١٤٧).

وفى العلل عن أحمد قال فى حديث هشيم عن أبى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبي ﷺ سئل عن ذرارى المشركين.. قال أحمد: لم يسمعه هشيم من أبى بشر (رقم ٢١٣٠).

ورواه فى المسند من طريق هشيم كما هنا، لكنه أزال أثر التدليس بروايته له عن عفان حدثنا أبو عوانة حدثنا أبو بشر، وبرويته له عن محمد بن جعفر حدثنا شعبة حدثنا أبو بشر، وبرويته له عن عبد الرحمن بن مهدى حدثنا شعبة عن أبى بشر (ج ١ ص ٢١٥، ٣٢٨، ٣٤١، ٣٥٨).

هذا عن التدليس عن غير المردودين

أما موقفه من التدليس عن المردودين فيتمثل فيما رواه القعيلى عن عبد الله بن أحمد قال: ذكرت لأبى حديث عبد الصمد عن أبيه عن الحسن بن ذكوان عن حبيب ابن أبى ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: نهى رسول الله ﷺ: أن يمشى الرجل فى نعل واحد أو خف واحد. فقال أبى: هذا حديث منكر.

قيل له: إن غير عبد الصمد يقول: عن عبد الوارث عن الحسن عن عمرو بن خالد عن حبيب - قال أبى: عمرو بن خالد ليس يسوى حديثه شيئاً.

وعمر بن خالد قال أحمد عنه كذاب . فقيل له : الذى يروى عنه إسرائيل . قال ،
الذى يروى حديث الزيد بن عمرو عن زيد بن علي عن آباءه أحاديث موضوعة ،
يكذب .

ونقل عن ابن معين مثله . .

وقال وكيع : كان عمرو بن خالد فى جوارنا يضع الحديث فلما فطن به تحول إلى
واسط .

وقال ابن عدى : عامة ما يرويه موضوعات .

والمتتبع لأحاديث عمرو بن خالد التى رواها ابن عدى من طريقه يجد أن المسند قد
خلا منها ولم يرد فيه حديث من هذه الأحاديث .

أما عن الحسن بن ذكوان البصرى فقال أحمد عنه : أحاديثه بواطيل ، وقال عنه أيضاً :
يروى عن حبيب بن أبى ثابت ولم يسمع من حبيب إنما هذه أحاديث عمرو بن خالد
الواسطى .

وقال ابن عدى بعد أن أورد له أحاديث : وللحسن بن ذكوان غير ما ذكرت وليس
بالكثير ، وفى بعض ما ذكرت ما لا يرويه غيره ، على أن يحيى القطان وابن المبارك قد روايا
عنه وناهيك للحسن بن ذكوان من الجلالة أن يرويا عنه وأرجو أنه لا بأس به .

ويظهر أن الإمام أحمد ترك حديثه أيضاً ولم يرو من طريقه فى المسند شيئاً فقد أورد
ابن عدى فى كامله من طريق ابن المبارك عن الحسن بن ذكوان عن سليمان الأحول عن
عطاء عن أبى هريرة قال : نهى النبى ﷺ : عن السدل فى الصلاة وأن يغطى الرجل فاه .

ثم قال : وقوله : نهى عن السدل فى الصلاة ، كنا نعرفه من حديث عسل بن سفيان
عن عطاء عن أبى هريرة ، وهذا الحسن بن ذكوان قد رواه عن سليمان عن عطاء .

والنهى عن السدل رواه أحمد فى المسند من طريق حماد بن مسلمة عن عسل ابن
صفوان عن عطاء ، ومن طريق وهيب وحماد عن عسل ، ومن طريق سعيد ابن أبى عروبة
عن عسل عن عطاء ، وترك رواية ابن ذكوان مع أنها رواه ابن المبارك عنه مما يدل على
تركه إياه (راجع المسند ج ٢ ص ٢٩٥ ، ٣٤١ ، ٣٤٥ ، ٣٤٨) .

٧ - عنايته بالتمييز بين ما حدث به المحدث من كتابه وما حدث به من حفظه وبين
الفرق بين روايته ، وقد سبق ذلك فى حديث ابن جريج (راجع فقرة ٥) .

وفى المسنده جده ص ١٠ عن أحمد: حدثنا روح من كتابه حدثنا سعيد ابن أبي عروبة عن قتادة قال حدث الحسن عن سمرة أن رسول الله ﷺ قال: سام أبو العرب ويافث أبو الروم وحام أبو الحبش. وقال روح ببغداد من حفظه ولد نوح ثلاثة سام وحام ويافث.

٨- عنايته ببيان ضبط المحدث لما رواه ولو كان من الصحابة، ففي مسند سمرة بن جنوب كرر الرواية عن الحسن عن سمرة أن النبي ﷺ كان يسكت سكتين إذا دخل فى الصلاة وإذا فرغ من القراءة، فأنكر ذلك عمران بن حصين، فكتبوا إلى أبي بن كعب يسألونه عن ذلك فقال: صدق سمرة.

ويروى بسنده عن ثعلبة بن عباد عن سمرة بن جندب فى خطبته التى كرر فيها حديثاً للرسول ﷺ فى صلاة الكسوف وذكر الدجال، وهو حديث طويل وفى آخره. قال ثعلبة عن سمرة فى المرة الثانية لرواية الحديث: فما قدم كلمة ولا آخرها عن موضعها، ويكرره باختصار ويكرر كلام ثعلبة فيه.

ويروى عن سمرة قوله: إنه ليمنعنى أن أتكلم بكثير مما كنت أسمع من رسول الله ﷺ أن ههنا من هو أكبر منى وكنت ليلتئذ غلاماً وإنى كنت لأحفظ ما أسمع منه - صليت وراء رسول الله ﷺ وصلى على أم كعب، ماتت وهى نفساء فقام رسول الله ﷺ للصلاة عليها وسطها؟

٩- تركه رواية الحديث المعضل ولو ورد من وجه غير معضل إذ ترجح عنده رواية المعضل: ففى العلل عن أحمد عن عفان قال: جاء أبو جري واسمه نصر بن طريف إلى جرير بن حازم يشفع لإنسان يحدثه، فقال جرير: حدثنا قتادة عن أنس قال: كانت قبيلة سيف رسول الله ﷺ من فضة، قال أبو جري: كذب. والله ما حدثنا قتادة إلا عن سعيد بن أبي الحسن أى من قوله (ج٢ ص ٥٣) وراجع الترمذى وأبا داود فى الجهاد).

قال أحمد: وهو قول أبى جري، وأخطأ جرير.

ولم يرد الحديث فى المسند لترجح إعضاله عند أحمد.

ورواه أبو داود فى الجهاد من طريق جرير بن حازم كما فى العلل، ثم رواه من طريق معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة عن سعيد ابن أبي الحسن، ورواه من طريق ثالث عن محمد بن بشار حدثنى يحيى بن كثير أبو غسان العنبرى عن عثمان بن سعد عن أنس ابن مالك.

وفى نسخة لأبى داود قال : أقوى هذه الأحاديث حديث سعيد بن أبى الحسن،
والباقية ضعاف .

ورواه الترمذى عن جرير وهمام عن قتادة عن أنس، ثم قال : وقد روى بعضهم عن
قتادة عن سعيد بن أبى الحسن، وقال عن حديث جرير حسن غريب .

ورواه النسائى فى الزينة من طريق همام وجرير حدثنا قتادة عن أنس ومن طريق يزيد
- وهو إن زريع - عن هشام عن قتادة عن سعيد بن أبى الحسن ورواه من طريق عثمان
ابن حكيم عن أبى أمامة بن سهل .

١٠ - العناية بتصحيح أسماء الشيوخ :

فى العلل عن أحمد : حدثنا وكيع قال حدثنى داود بن سوار عن عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : مروا صبيانكم بالصلاة إذا بلغوا سبعا .

قال : خالفوا وكيعاً فى اسم هذا الشيخ - يعنى داود بن سوار - قال الطفاوى محمد
ابن عبد الرحمن والبرسانى : سوار أبو حمزة (ج ١ ص ١٢ وراجع المسند ج ٢ ص ١٨٠
وج ٢ ص ١٨٧) .

والحديث رواه أبو داود بأسانيد وبين وهم وكيع فى إسناده وأن أبا داود الطيالسى
قال : حدثنا أبو حمزة سوار الصيرفى (كتاب الصلاة من سنن أبى داود) .

وفى المسند رواه أحمد عن وكيع كما ذكره فى العلل ثم ذكر تمامه وهو : واضربوهم
عليها إذا بلغوا عشراً وفرقوا بينهم فى المضاجع .

ثم قال : وقال الطفاوى محمد بن عبد الرحمن سوار بن حمزة، وأخطأ فيه (أى
وكيع)^(١) .

وقال فى موطن آخر : حدثنا محمد بن عبد الرحمن الطفاوى وعبد الله بن بكر
السهمى المعنى واحد قالوا حدثنا سوار أبو حمزة فذكره بسنده ومثنه وفيه زيادة وهى :
وإذا أنكح أحدكم عبده أو أجيده فلا ينظرن إلى شىء من عورته فإنما أسفل من سرته إلى
ركبتيه من عورته^(٢) .

وهكذا اهتم أحمد رحمه الله فى مسنده ببيان خطأ شيخه وكيع فى اسم الرواى
وتبين بمجموع ما ذكره من الروايات وجه الخطأ والدليل عليه مع ذكر الصواب .

(٢) ج ٢ ص ١٨٧ .

(١) ج ٢ ص ١٨٠ .

ولم يكتف بذلك بل رواه بسند آخر فقال : حدثنا زيد بن الحباب حدثني عبد الملك ابن الربيع بن سبرة عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : إذا بلغ الغلام سبع سنين أمر بالصلاة فإذا بلغ عشرًا ضرب عليها^(١).

ورواه الترمذى وأبو داود من هذا الطريق أيضا .

وعبد الملك بن الربيع بن سبرة : عن أبيه عن جده ضعفه ابن معين والروايات الأخرى للحديث تدعمه وتقويه .

وهكذا عنى أحمد أيضا بجمع كل ما يوجد من الروايات للحديث لتدعيم المتن فضلا عن بيان ما فى بعض الأسانيد من خطأ، وبين وجه الصواب .

١١- هل سكت عن بيان الخطأ فى اسم راو؟

فى المسند : حدثنا أسود بن عامر حدثنا إسرائيل عن إبراهيم بن إسحاق عن سعيد عن أبى هريرة أن النبى ﷺ مر بجدار أو حائط مائل فأسرع المشى، فقليل له، فقال : إني أكره موت الفوات .

وروى له حديثا ثانيًا عقب الحديث الأول بنفس السند السابق ومثته : اللهم إني أعوذ بك أن أموت غما أو هما أو أن أموت غرقا أو أن يتخبطنى الشيطان عند الموت أو أن أموت لديغا .

وروى له حديثا ثالثا من طريق أسود عن إسرائيل عنه عن إبراهيم بن عبيد بن رفاعه عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ : هو شر الثلاثة إذا عمل بعمل والديه يعنى ولد الزنا (المسند ج ٦ ص ١٠٩) .

قال ابن حجر فى تعجيل المنفعة فى ترجمة إبراهيم بن إسحاق : أخرج ابن عدى الحديث فى ترجمة إبراهيم بن الفضل وساقه من طريق عبيد الله بن موسى حدثنا إسرائيل عن إبراهيم بن الفضل عن سعيد به (حديث مر بحائط مائل، وفيه إني أكره موت الفوات) .

قال : ورواه من طريق أبى معاوية عن إبراهيم بن الفضل به .

فتبين أن المراد بإبراهيم بن إسحاق هنا (عند أحمد) إبراهيم بن الفضل والذى

(١) المسند ج ٣ ص ٤٠٤ .

يترجح عندي أن بعض الرواة صحف كنيته فجعلها اسم أبيه، كأنه كان في الأصل حدثنا إبراهيم أبو إسحاق فصار ابن . أ . هـ .

قال ابن عدي في الكامل بعد أن روى لإبراهيم بن الفضل أحاديث ليس منها في المسند إلا حديث: إني أكره موت الفوات، ومع ضعفه يكتب حديثه، وعندى أنه لا يجوز الاحتجاج بهديثه .

وكان من الممكن لابن حجر أن يحتج على أن إبراهيم بن إسحاق هو ابن الفضل بقول ابن حبان في المجروحين: إبراهيم بن الفضل الخزومي أبو إسحاق من أهل المدينة، وهو الذي يقال له: إبراهيم بن إسحاق الخزومي، وكان فاحش الخطأ، يروى عن المقبرى، روى عنه إسرائيل ثم روى له حديث: مر بجدار مائل فأسرع المشى ..

وقال البيهاري في التاريخ: إبراهيم بن الفضل أبو إسحاق الخزومي، منكر الحديث عن المقبرى، روى إسرائيل عن إبراهيم بن إسحاق وقال ابن الفضل:

وقال أحمد في العلل عن إبراهيم بن الفضل: ليس بقوى في الحديث ضعيف الحديث، ونحن هنا أمام أمرين:

إما أن نعتمد قول ابن حبان وما انتهى إليه ابن حجر ونقول إبراهيم بن إسحاق وإبراهيم بن الفضل واحد .. وعلى ذلك فقد أخرج أحمد من حديثه ما له شواهد تجبر متنه – فللأحاديث الثلاثة التي رواها شواهد رواها من طريق غيره عن صحابة غير الذين روى من طريقهم فقد روى عن أبي اليسر وعن ابن عمر وتعود النبي ﷺ من التردى وتعوده من أن يخر عليه شيء أو يخر على شيء، وروى عن أبي هريرة حديث ولد الزنا شر الثلاثة (المسند ج ٢ ص ٣١١) .

ويحتمل أنه لم يعتبر ذلك، فلم يرو لابن الفضل وروى لابن إسحاق وهذا ما يظهر لى حتى الآن وعلى ذلك فإن إبراهيم بن إسحاق كما قال الحسيني مجهول والشواهد لحديثه تزيل أثر جهالته .. وبعض الأئمة يقبل حديث الراوى إذا روى عنه ثقة، وروى عن ثقة ولم يجرح كما هنا .

ولعل مما يرجح ذلك عدم إخراج ابن عدي حديث ابن إسحاق وعدم إشارته أيضا لرواية إسرائيل الحديث من طريق ابن إسحاق، وعدم ورود الحديثين الآخرين عند أحمد من طريق ابن الفضل .

ويحتمل أن الرواية عن إبراهيم أبي إسحاق فكتب ابن إسحاق كما ذكر ابن حجر، ويرجح ذلك قول البخارى فى الأوسط: روى إسرائيل عن إبراهيم إسحاق هو ابن الفضل فيكونان واحدا، لكن يبعد ذلك كلام ابن حبان.. وعلى ذلك فما فى الأوسط خطأ والصحيح ما فى الكبير وعدم وجود تحريف فى الرواية فى المسند ويعود الأمر إلى ما قلناه.

وقد ترك أحمد أحاديث لإبراهيم بن الفضل عن سعيد المقبرى رويت فى بعض كتب السنن، منها عند الترمذى فى الدعوات أن النبى ﷺ كان إذا همم الأمر رفع رأسه إلى السماء.

ومنها قول أبى هريرة إن كنت لأسأل الرجل من أصحاب النبى ﷺ عن الآيات من القرآن أنا أعلم بها منه ما أسأله إلا ليطعمنى شيئا وفيه تكتية الرسول ﷺ جعفر ابن أبى طالب بأبى المساكين.. وروى بعضه عند ابن ماجة فى الزهد.

ومنها حديث: (الكلمة الحكمة ضالة المؤمن) رواه الترمذى فى العلم وابن ماجة فى الزهد.

١٢- عناية بإثبات سماع الراوى ممن روى عنه:

(أ) قال أحمد فى العلل: قال شعبة: كنت أشتهى أن أسمع من أبى سفيان - يعنى ابن العلاء - أى حديث ابن مغفل عن النبى ﷺ: لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها، لأن الحسن قال: سمعت ابن مغفل، ثم ذكر الحديث.

وقد روى فى المسند الحديث فقال: حدثنا وكيع عن أبى سفيان بن العلاء قال: سمعت الحسن يحدث أن رسول الله ﷺ قال: لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها، فاقتلوا منها كل أسود بهيم.. فقال له رجل: يا أبا سعيد، ممن سمعت هذا فقال: حدثني - وحلف - عبد الله بن مغفل عن النبى ﷺ منذ كذا وكذا.. ولقد حدثنا فى ذلك المجلس.

ورواه بطرق أخرى:

فرواه من طريقين عن يونس عن الحسن.

ومن طريقين عن عوف عن الحسن.

وكل هذه الطرق عن الحسن بالعننة عن ابن مغفل..

وروى له أحاديث أخرى بالعننة عن ابن مغفل .

وأثبت بروايته الأولى جمل عن فى كل ما روى من هذا الطريق على الاتصال .

هذا وفى الحلية ج ٤ ص ١٩٣ ، ١٩٤ كلام مفصل فى تخريج هذا الحديث وكذا فى علل الدارقطنى .. والله أعلم .

(ب) وفى المسند ج ١ ص ٥٧ قال أحمد : حدثنا وكيع حدثنا سفيان - وعبد الرحمن عن سفيان - عن علقمة بن مرثد عن أبى عبد الرحمن عن عثمان رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : أفضلكم من تعلم القرآن وعلمه ..

وفى ج ١ ص ٥٨ قال : حدثنا محمد بن جعفر وبهز وحجاج قالوا : حدثنا شعبة قال : سمعت علقمة بن مرثد يحدث عن سعد بن عبيدة عن أبى عبد الرحمن السلمى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه عن النبى ﷺ : أنه قال : إن خيركم من علم القرآن أو تعلمه - قال محمد بن جعفر وحجاج : فقال أبو عبد الرحمن : فذاك الذى أقعدنى هذا المقعد ..

قال حجاج : قال شعبة : ولم يسمع أبو عبد الرحمن من عثمان رضى الله عنه ولا من عبد الله ولكن قد سمع من على رضى الله عنه .

وفى ج ١ ص ٦٩ قال : حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان وشعبة عن علقمة بن مرثد عن سعد بن عبيدة عن أبى عبد الرحمن عن عثمان عن النبى ﷺ قال سفيان : أفضلكم .. وقال شعبة : خيركم من تعلم القرآن وعلمه ..

وليس لأبى عبد الرحمن عن عثمان فى مسند أحمد غير هذا الحديث ويرى البخارى فى ترجمة أبى عبد الرحمن السلمى عبد الله بن حبيب - وهو كما قال ابن عبد البر فى الاستغناء عند جميعهم ثقة - يرى أنه سمع من عثمان .

ومما يدل لذلك ما رواه البخارى فى صحيحه فى الوصايا بسنده عن أبى عبد الرحمن أن عثمان رضى الله عنه حيث حوضر أشرف عليهم وقال : أنشدكم الله ولا أنشد إلا أصحاب النبى ﷺ : أستم تعلمون أن رسول الله ﷺ قال : من حفر رومة فله الجنة فحفرتها .. الحديث .

وظاهر هذا الحديث أنه حضر وسمع .

ولعل شعبة قال بعدم سماعه من عثمان قبل أن يروى عن أبي إسحاق عنه هذا الحديث ..

هذا وفي روايه البخارى لهذا الحديث قال : حدثنا حجاج بن منهال حدثنا شعبة قال أخبرني علقمة بن مرثد سمعت سعد بن عبيدة به بلفظ :

خيركم من تعلم القرآن وعلمه .. قال : وأقرأ أبو عبد الرحمن فى إمرة عثمان حتى كان الحجاج .. قال : وذلك الذى أقعدنى هذا المقعد .

قال ابن حجر فى شرح هذا الحديث : ظهر لى أن البخارى اعتمد فى وصله وفى ترجيح لقاء أبى عبد الرحمن لعثمان على ما وقع فى رواية شعبة عن سعد بن عبيدة من الزيادة وهى أن أبا عبد الرحمن أقرأ من زمن عثمان إلى زمن الحجاج وأن الذى حمّله على ذلك هو الحديث المذكور فدل على أنه سمعه فى ذلك الزمان ، وإذا سمعه فى ذلك الزمان ولم يوصف بالتدليس اقتضى ذلك سماعه ممن عنعنه عنه وهو عثمان رضى الله عنه ، ولاسيما مع ما اشتهر بين القراء أنه قرأ القرآن على عثمان ، وأسندوا ذلك عنه من رواية عاصم بن أبى النجود وغيره ، فكان هذا أولى من قول من قال إنه لم يسمع منه .

وهو ما يضم إلى ما قدمناه – وبالله التوفيق .

(جـ) فى المسند جـ ٢ ص ١٧١ : حدثنا حسين – يعنى ابن محمد – حدثنا جرير – يعنى ابن حازم – عن محمد – يعنى ابن إسحاق – عن أبى سفيان عن مسلم بن جبير عن عمرو بن الحريش قال : سألت عبد الله بن عمرو بن العاص فقلت : إنا بأرض ليس بها دينار ولا درهم وإنما نباع بالابل والغنم إلى أجل فما ترى ذلك ؟ قال : على الخبير سقطت ، جهز رسول الله ﷺ جيشاً على إبل من إبل الصدقة حتى نفدت وبقي ناس ، فقال رسول الله ﷺ : اشتر لنا إبلا بقلائص من إبل الصدقة إذا جاءت حتى نؤديها إليهم ، فاشتريت البعير الإثنين والثلاث قلائص حتى فرغت ، فأدى ذلك رسول الله ﷺ من إبل الصدقة .

وفى جـ ٢ ص ٢١٦ قال : حدثنا يعقوب حدثنا أبى عن ابن إسحاق حدثنى أبو سفيان الجرشى وكان ثقة فيما ذكر أهل بلاده عن مسلم جبير مولى ثقيف وكان مسلم رجلاً يؤخذ عنه وقد أدرك وسمع عن عمرو بن حريش الزبىدى عن عبد الله بن عمرو ابن العاص قال : قلت : يا أبا محمد ، إنا بأرض لسنا نجد بها الدينار والدرهم وإنما أموالنا المواشى فنحن نتبايعها بيننا فنبتاع البقرة بالشاة نظرة إلى أجل ، والبعير بالبقرات ، والفرس

بالأباعر، كل ذلك إلى أجل، فهل علينا فى ذلك من بأس.. فقال : على الخير سقطت، أمرنى رسول الله ﷺ : أن أبعث جيشا على إبل كانت عندى، قال : فحملت الناس عليها حتى نفدت الإبل وبقيت بقية من الناس، قال : فقلت لرسول الله ﷺ : يا رسول الله، الإبل قد نفدت وقد بقيت بقية من الناس لا ظهر لهم.. قال : فقال لى رسول الله ﷺ : ابتع علينا إبلا بقلائص من إبل الصدقة إلى محلها حتى ننفذ هذا البعث، قال : فكنت أبتاع البعير بالقلوصين والثلاث من إبل الصدقة إلى محلها حتى أنفذت ذلك البعث، قال : فلما حلت الصدقة أداها رسول الله ﷺ .

وفى سنن أبى داود فى البيوع : حدثنا حفص بن عمر حدثنا حماد بن سلمة عن محمد بن إسحاق عن يزيد ابن أبى حبيب عن مسلم بن جبير عن أبى سفيان عن عمرو ابن حريش عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ أمره أن يجهز جيشا فنفت الإبل فأمره أن يأخذ فى قلاص الصدقة فكان يأخذ البعير بالبعير إلى إبل الصدقة .

وبالمقارنة بين رواية أبى داود ورواية أحمد نجد عناية أحمد برواية الحديث تاما لإثبات سماع عمرو بن حريش من عبد الله بن عمرو، أما أبو داود فقد اختصر الحديث بحيث لا يظهر منه ما يدل على السماع بينهما .

وفى تاريخ البخارى الكبير : عمرو بن حريش أبو محمد الزبيدى سمع عبد الله ابن عمرو قال سعيد بن محمد عن يعقوب بن إبراهيم عن أبيه عن ابن إسحاق حدثنى سفيان بن جبير مولى ثقيف الجرشى وكان ثقة عن عمرو .

وقال عبيد عن يونس عن ابن إسحاق عن أبى سفيان الجرشى عن عمرو . وقال عبد الأعلى عن ابن إسحاق عن أبى سفيان عن مسلم بن كثير عن عمرو بن حريش .

وقال حفص بن عمرو عن حماد بن سلمة عن ابن إسحاق عن يزيد بن أبى حبيب عن مسلم بن جبير عن أبى سفيان عن عمرو فى بيع الحيوان .

وفى ثقات ابن حبان : عمرو بن حبشى الزبيدى يروى عن ابن عباس وابن عمر روى عنه عبد الله بن مقدم، وهو الذى يقال له : عمرو بن حريش .

قال ابن حجر فى التهذيب : وفرق بينهما أى ابن حبشى وابن حريش غير واحد.. وذكر فى ترجمة ابن حريش الاختلاف فى سنده فقال : وعنه أبو سفيان غير منسوب، وقيل عن أبى سفيان عن مسلم بن جبير عنه، وقيل عن سفيان بن جبير مولى ثقيف .

وفى الجرح والتعديل : عمرو بن حريش سمع عبد الله بن عمرو وروى عنه أبو سفيان

عن مسلم بن كثير (قاله أبو حاتم).

وفى المحلى لابن حزم ج ١ ص ٤٩ ط مكتبة الجمهورية بمصر عن حديث ابن عمرو: وهذا حديث فى غاية فساد الإسناد، رويناه من طريق محمد بن إسحاق، فمرة رواه عن أبى سفيان - ولا يدرى من هو - عن مسلم بن كثير - ولا يدرى من هو.. وعن عمرو ابن دينار الدينورى - ولا يدرى من هو - عن عمرو بن حريش الزبيدى ولا يدرى من هو.

ومرة قلب الإسناد فجعل أوله آخره وآخره أوله.. فرواه عن يزيد ابن أبى حبيب عن مسلم بن جبير - ولا يدرى من هو - عن أبى سفيان - ولا يدرى من هو - عن عمرو ابن حريش.

وفى سؤالات عثمان بن سعيد الدارمى لابن معين ترجمة رقم ٧٣٤، ٧٣٥: قال: قلت: محمد بن إسحاق عن أبى سفيان ما حال أبى سفيان هذا؟ فقال: ثقة مشهور.. قلت: عن مسلم بن كثير عن عمرو بن حريش الزبيدى، فقال: هذا حديث مشهور. ونقل ذلك ابن أبى حاتم فى ترجمة مسلم بن كثير ثم ذكر الحديث من رواية عبد الأعلى السامى بالسند الذى ذكره البخارى فى التاريخ بنحو ما رواه أحمد.

ومن كل ما تقدم يمكننا إدراك سبب جزم البخارى فى التاريخ بسماع عمرو ابن حريش من ابن عمرو، وعناية أحمد فى رواياته بذكر ما يثبت السماع ويذكر فيه الحكم على الرواة، واكتفاء البخارى فى إثبات السماع بمثل إسناد ابن إسحاق مع ما فيه من الاختلاف الذى يدل على عدم الضبط أو على التدليس الذى يخشى من بقاءه مع ذكر الساقط فى السند. هذا وقد تفرد بالحديث ابن إسحاق وأحمد لا يقبل تفرده، لكنه روى الحديث لما له من الشواهد التى ذكر بعضها البخارى فيما يمهده به فى صحيحه - من المعلقات ونحوها - للأحاديث.

وأما جهالة عمرو بن حريش إذا قلنا بأنه ليس ابن حبشى فلأن الراوى عنه ثقة وروى عن ثقة ولم يجرح فقد وثقه ابن حبان - وأما التقديم والتأخير للرواة فهو مما يدل على عدم الضبط أيضا.

وفى نصب الراية: أخرجه أبو داود فى سننه وأحمد فى مسنده والحاكم فى المستدرک وقال: صحيح على شرط مسلم.

وفى المستدرک ج ٢ ص ٥٦ أخرجه الحاكم من طريق حماد بن سلمة بمثل ما أخرجه

البخارى فى التاريخ وأبو داود فى السنن - لكن أبا داود ورد فى سنده الذى رواه زياد عمرو بن حريش - وقال صحيح على شرط مسلم وأقره الذهبى .

وذكر فى نصب الراية ج ٢ ص ٤٧ قول ابن القطان فى كتابه : هذا حديث ضعيف مضطرب الإسناد .

وذكر رواية حماد بن سلمة من طريق أبى داود .

ورواية جرير بن حازم كما فى رواية أحمد وقال ذكر هذه الرواية الدارقطنى .

ورواية حماد بن سلمة من طريق عفان مثل رواية أبى داود .

ورواية عبد الأعلى بمثل ما فى التاريخ الكبير .

قال : ومع هذا الاضطراب فعمر بن حريش مجهول الحال . . ومسلم بن جبير لم أجد له ذكرا ولا أعلمه فى غير هذا الإسناد . . وكذلك مسلم مجهول الحال أيضا إذا كان عن أبى سفيان ، وأبو سفيان فيه نظر أ هـ .

ويظهر من كل ما قدمناه ميل الإمام أحمد إلى الترجيح واختيار الروايات الراجحة فى المسند وذكره ما يدل على توثيق الرواة فى السند واعتماده الشواهد فى تأييد قبول الحديث .

وفى التلخيص الحبير حديث رقم ١١٣٨ عن هذا الحديث (أخرجه) أبو داود والدارقطنى والبيهقى من طريقه ، وفى الإسناد ابن إسحاق وقد اختلف عليه ، ولكن أورده البيهقى فى السنن وفى الخلافيات من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وصححه .

ورواه البيهقى فى السنن ج ٩ ص ٢٨٧ من طريق حماد بن سلمة بمثل ما فى تاريخ البخارى ثم قال : اختلفوا على محمد بن إسحاق فى إسناده وحماد بن سلمة أحسنهم سياقة له قال : وله شاهد صحيح ثم روى من طريق الدارقطنى بسنده عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ أمره أن يجهز جيشا قال عبد الله بن عمرو : وليس عندنا ظهر قال : فأمره النبى ﷺ أن يبتاع ظهرا إلى خروج المصدق فابتاع عبد الله بن عمرو البعير بالبعيرين وبأبصرة إلى خروج المصدق بأمر رسول الله ﷺ .

وفى سنن الدارقطنى ج ٣ ص ٧٠ روى الحديث من طريق حماد بن سلمة كسابقة من

رواية أبى عمر الحوضى عن حماد بن سلمة ثم من رواية حفص ابن عمر عنه .

كما رواه قبل ذلك من رواية جرير بن حازم عن ابن إسحاق .

ورواه قبل ذلك من طريق عمرو بن شعيب كما روى البيهقى .

وظهر مما سبق صحة متن الحديث أواعتماده، كما ظهر أن أحمد لم تصل إليه رواية

عمرو بن شعيب وإلا لذكرها فى المسند لتأييد رواية ابن إسحاق .

١٠- من الأحاديث التى انتقدت عليه وذب عنها ابن حجر ولا تنتقد عليه

روى الإمام أحمد فى مسنده ج٢ ص ٣٠٨ حديثا فقال :

حدثنا أبو عامر حدثنا أفلح بن سعيد - شيخ من أهل قباء من الأنصار - حدثنا

عبد الله بن رافع مولى أم سلمة قال : سمعت أبا هريرة يقول : سمعت رسول الله ﷺ

يقول : إن طالت بك مدة أوشكت أن ترى قوما يغدون فى سخط الله ويروحون فى

لعنته، فى أيديهم مثل أذنان البقر.

وكرره فى ج٢ ص ٣٢٣ بسنده ومثنه، وفيه : أفلح بن سعيد الأنصارى من أهل قباء،

وفيه : إن طالت بك مدة أوشك، وفيه : ويروحون فى لعنة الله .

وروى فى ج٢ ص ٣٥٥ حديثا فقال : حدثنا أسود بن عامر حدثنا شريك عن سهيل

ابن أبى صالح عن أبيه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : صنفان من أهل النار لا

أراهما بعد : نساء كاسيات عاريات مائلات مميلات عن رؤوسهن مثل أسنمة البخت

المائلة، لا يرين الجنة ولا يجدن ريحها، ورجال معهم أسواط كأذنان البقر يضربون بها

الناس .

ورواه فى ج٢ ص ٤٤٠ فقال : حدثنا أبو داود الحفرى عن شريك .. وفيه : صنفان

من أمتى من أهل النار لم أرهم بعد ... وفيه : أمثال أسنمة البخت ... وفيه لا يدخلن

الجنة .. وفيه : أسياط .

وقد روى ابن الجوزى فى الموضوعات حديث أبى عامر عن أفلح بن سعيد ثم نقل عن

ابن حبان قوله فى المجروحين عن أفلح وعن الحديث الذى رواه .

وفى المجروحين لابن حبان عن أفلح بن سعيد : شيخ من أهل قباء كان يسكن المدينة،

يروى عن الثقات الموضوعات وعن الأثبات المزروعات، لا يحل الاحتجاج به ولا الرواية

عنه بحال، ثم ذكر الحديث الذى رواه أحمد من طريق أبى عامر وقال : هذا خبر بهذا

اللفظ باطل، وقد رواه سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ .

وقال ابن حبان فى الثقات : أفلح بن سعيد الأنصارى من أهل قباء، يروى عن عبد الله بن رافع، روى عنه زيد بن الحباب .

قال ابن حجر فى القول المسدد ص ٣٧ : وهذا الحديث أخرجه مسلم عن جماعة من مشايخه عن أبى عامر العقدى بهذا، وأخرجه من وجه آخر « أى من حديث سهيل ابن أبى صالح عن أبيه عن أبى هريرة » .

قال ابن حجر: ولم أقف فى كتاب الموضوعات لابن الجوزى على شىء حكم عليه بالوضع وهو فى أحد الصحيحين غير هذا الحديث، وإنما لغفلة شديدة منه .

قال : وأفلح المذكور يعرف بالقبائى، مدنى من أهل قباء، ثقة مشهور، وثقه ابن معين وابن سعد، وقال ابن معين أيضا والنسائى، لا بأس به، وقال أبو حاتم : شيخ صالح الحديث، وأخرج له مسلم فى صحيحه، وقد روى عنه عبد الله بن المبارك وطبقته، ولم أر للمتقدمين فيه كلاما إلا أن العقيلى قال : لم يرو عنه ابن مهدي، قال : وليس هذا بجرح، وقد غفل ابن حبان فذكره فى الطبقة الرابعة من الثقات .

قال : وقد أخطأ ابن الجوزى فى تقليده لابن حبان فى هذا الموضع خطأ شديدا، وغلط ابن حبان فى أفلح فضعفه بهذا الحديث وعقبه بأن قال : هذا بهذا اللفظ باطل، والمحفوظ عن سهيل عن أبيه عن أبى هريرة بلفظ : اثنان من أمتى لم أرهما : رجال بأيديهم سياط مثل أذنان البقر، ونساء كاسيات عاريات ..

قال : وتعقب الذهبى فى الميزان كلام ابن حبان هذا فقال : حديث أفلح حديث صحيح غريب، ورواية سهيل شاهدة له، وابن حبان ربما جرح الثقة حتى كأنه ما يدرى ما يخرج من رأسه .

قال : وقد صححه من طريق أفلح أيضا الحاكم فى المستدرک، وصححه من طريق سهيل عن أبيه عن أبى هريرة .. وأخرجه البيهقى فى دلائل النبوة من طريق زيد ابن الحباب حدثنا أفلح بن سعيد فذكره (مع تقديم وتأخير) ..

وأخرجه ابن حبان فى صحيحه كما بين ابن حجر فى النوع التاسع والمائة من القسم الثانى من صحيحه بسنده عن سهيل ..

وأخرجه أحمد من وجهين عن شريك بن عبد الله القاضى عن سهيل نحوه .. قال :

فقد أساء ابن الجوزى لذكره فى الموضوعات حديثا من صحيح مسلم، وهذا من عجائبه .

وقال السيوطى فى اللآلئ المصنوعة جـ ١ ص ١٨٣ بعد ذكر كلام ابن الجوزى عن ابن حبان لا والله ما هو بباطل بل صحيح فى نهاية الصحة أخرجه مسلم عن جماعة من مشايخه عن أبى عامر فى صحيحه . . ثم نقل كلام ابن حجر فى القول المسدد الذى قدمناه .

وإذا نظرنا فيما سبق وجدنا ابن حبان يضعف أفلق هذا، والذهبي وابن حجر والسيوطى يوثقونه . . ووجدنا ابن حبان يحكم على الحديث الذى رواه بأنه باطل . . ويرد ذلك بشدة الذهبى وابن حجر والسيوطى .

ومما يسترعى الانتباه أن ابن حبان يذكر أن المحفوظ حديث سهيل ابن أبى صالح عن أبيه، وأن الذهبى وابن حجر والسيوطى يجعلون رواية سهيل شاهدة لصحة حديث أفلق .

فاتفق الجميع على صحة حديث سهيل وحدث الاختلاف فى حديث أفلق . وقد اتفق الحديثان حديث أفلق وحديث سهيل على ذكر رجال معهم أو فى أيديهم أسواط كاذناب البقر، وانفرد حديث أفلق بذكر: إن طال بك مدة أو شكت أن ترى قوما يغدون فى سخط الله ويروحون فى لعنته، وانفرد حديث سهيل بذكر: صنفان من أهل النار لا أراهما بعد . نساء كاسيات عاريات . الحديث إلى قوله ولا يجدن ريحها .

فإذا نظرنا إلى المتابعة على اعتبار أنهما حديث واحد فهى متابعة ناقصة وفى كل متن اختصار وزيادة .

وإذا نظرنا إلى أنهما حديثان منفصلان فحديث سهيل لا يشهد إلا لبعض ما ورد فى حديث أفلق مع ما بينهما من الاختلاف .

ويظهر من كلام ابن حبان والذهبي ومن بعدهما اعتبارهما حديثين كل منهما يشهد للآخر .

وإذا جرينا على اعتبارهما حديثين فلا بد أن ينهض أفلق فى التوثيق إلى درجة تؤدى إلى تصحيح ما رواه وانفرد به .

وبالنظر إلى أقوال العلماء نجد ما يلى :

وثقه ابن سعد، وقال ابن معين مرة : ثقة يروى خمسة أحاديث .

وقال ابن معين والنسائي : ليس به بأس ، وقال أبو حاتم شيخ صالح الحديث .

وذكره العقيلي في الضعفاء . وروى له مسلم في صحيحه . وقال ابن حجر في التقریب : صدوق . وإذا نظرنا إلى رواية مسلم في صحيحه عنه وجدناه لم يعتمد روايته أصلاً وحدها فأفلح قليل الحديث كما قال ابن سعد ، وله خمسة أحاديث كما قال يحيى ابن معين ، والحديث في مسلم في كتاب اللباس والزينة في أواخره من طريق سهيل عن أبيه ولم يروه من طريق فليح .

وكرره في باب جهنم أعاذنا الله منها سنداً ومتمناً ثم روى حديث أفلح بن سعيد بروایتين متتابعتين عنه وبينهما تقديم وتأخير ، وظاهر صنيعة أنه روى له في الشواهد .

وروى له حديثاً آخر في حوض النبي ﷺ تابع به رواية القاسم بن عباس الهاشمي عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن أم سلمة وأحال في أكثر المتن على رواية القاسم ، وهو يدل على أنه أخرج له في المتابعات والشواهد ، ووافقه النسائي على روايته من طريق أفلح ، ورواه أحمد عن أم سلمة رضي الله عنها ج ٦ ص ٢٩٧ .

وروى له النسائي حديثاً عن بريدة بن سفيان بن فروة الأسلمي وقال : بريدة هذا ليس بالقوى في الحديث كما في تحفة الأشراف حديث رقم ١١٢٦٤ ، ورواه البخاري في التاريخ ترجمة رقم ١٨٥١ ج ٧ .

ويظهر مما قدمناه أنه لم يتابعه أحد في رواية حديث (في أيديهم مثل أذنان البقر) عن عبد الله بن رافع أحد .

وكذلك الحديث الذي رواه البخاري في التاريخ عن بريدة بن سفيان بن فروة الأسلمي وأنه توبع في روايته حديث أم سلمة في الحوض .

والناظر في أقوال العلماء فيه يجد أن حديثه يحتاج إلى متابع ، وأن ما تفرد به إن لم يرو عن غيره يمكن التوقف فيه .

فتضعيف ابن حبان له مبنى على تفرد به بالحديث عن عبد الله بن رافع عن أبي هريرة مع أن المحفوظ رواية سهيل عن أبيه عن أبي هريرة - حيث لم يشارك أحد أبا سهيل عن أبي هريرة في رواية هذا الحديث .

ومن هنا حكم بطلان الحديث وتضعيف أفلح بسببه مع أنه قد سبق منه ذكره في الثقات .

وكان على ابن حجر أن يذكر شاهداً لباقي الحديث مما فيه مخالفة الرواية سهيل ليسلم المتن، ومع وجود هذا الشاهد واعتباره والحكم بصحة المتن لذلك فإن السند يظل في حاجة إلى متابعة إذ لا يلزم من صحة المتن صحة كل سند روى به الحديث .

إن السند في بعض الروايات قد يتوقف في قبوله لاحتياجه إلى متابعة حتى يرد المتابع، وقد يحكم ببطلانه إذا لم يوجد متابع لرواية عن الشيخ الذي روى عنه وكان ممن لا يقبل تفرده .

ويظهر من صنع ابن حبان أنه حكم ببطلان الحديث من ناحية سنده لتفرد أفلح به عن عبد الله بن رافع، مع أن متنه ثابت بطريق محفوظ أو صحيح، وهو ما لم يتوجه إليه بالرد أو الذب الذهبي أو من يليه .

أما الشاهد لما رواه أفلح مما لم يرد في حديث سهيل فهو ما رواه أحمد في ج ٥ ص ٢٥٠ حيث قال :

حدثنا أبو سعيد حدثنا عبد الله بن بجير حدثنا سيار أن أبا أمامة ذكر أن رسول الله ﷺ قال : يكون في هذه الأمة في آخر الزمان رجال، أو قال : يخرج رجال من هذه الأمة في آخر الزمان معهم أسياط كأنها أذنان البقر، يغدون في سخط الله ويروحون في غضبه .

ورواه الحاكم في المستدرک ج٢ ص ٤٣٦ من طريق عبد الله بن بجير وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

وروى حديث أفلح في ج ٤ ص ٤٣٥ وقال صحيح الإسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه .

وقد غلط ابن الجوزي في إدخال الحديث في الموضوعات وتضعيفه لعبد الله بن بجير راويه نقلاً عن ابن حبان، مع أن ابن حبان لم يذكر راويه في المجروحين، ومع أن راويه ثقة .

قال ابن حجر في القول المسدد ص ٣٩ عن حديث أبي أمامة : وهذا شاهد لحديث أبي هريرة المتقدم أي الذي رواه أفلح بن سعيد، وقال : لم ينفرده به عبد الله بن بجير، فقد رويناه في المعجم الكبير للطبراني فقال حدثنا أحمد بن محمد بن يحيى بن حمزة حدثنا حيرة بن شريح حدثنا إسماعيل بن عياش عن شرحبيل بن مسلم عن أبي أمامة قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : يكون في آخر الزمان شرط يغدون في غضب الله

ويروحوون فى سخط الله، فإياك أن تكون منهم، قال: وهذا إسناد صحيح لأن رواية إسماعيل بن عياش عن الشاميين قوية، وشرح جليل شامى .

قال: وله شاهد آخر من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص: قال ابن أبى شيبه حدثنا عبيد الله - هو ابن موسى - حدثنا شيبان عن الأعمش عن سالم ابن أبى الجعد عن عبد الله بن عمرو قال: إنا لنجد فى كتاب الله المنزل صنفين فى النار: قوم يكونون فى آخر الزمان معهم سياط كأنها أذئاب البقر يضربون بها الناس على غير جرم لا يدخلون بطونهم إلا خبيثا، ونساء كاسيات عاريات مائلات ميلات، لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها .

وإذا قلنا بتطابق ما ورد فى حديث أفلح: يوشك إن طالت بك مدة أن ترى، وما ورد فى حديث أبى أمامة وغيره: يكون فى آخر الزمان رجال، وجد الشاهد لبقية حديث أفلح وثبت كل ما ورد فى متنه من غير طريقه .

وإذا قلنا بعدم التطابق بل بالمخالفة بين الحديثين بقى هذا الجزء من حديث أفلح بغير شاهد .

ومع كل هذا فقد تفرد أفلح عن عبد الله بن رافع بهذا الحديث ولم يتابع عليه، والراجح أنه لم يتابع عليه - مع أنه يحتاج إلى متابع .

فهو ضعيف أو مردود فى روايته عن عبد الله بن رافع، وإن توبع فى روايته عن أبى هريرة وتوبع فى المتن الذى رواه .

وغاية الأمر سلامة متن الحديث الوارد عند أحمد ومسلم وصحته من طريق آخر مع بقاء العلة فى الإسناد الذى رواه أفلح بن سعيد عن عبد الله بن رافع حيث تفرد بذلك ولم يتابع عليه مع احتياجه إلى متابع .

وكأنه الزق المتن بعبد الله بن رافع الثقة وروى عنه ما لم يثبت عنه . ومن هنا يظهر وجه ما قاله ابن حبان لكن فى هذا الحديث وحده لا فى حديث توبع فيه عن شيخه . . هذا مع سلامة الحديث فى الصحيح وفى المسند على الوجه الذى بيناه .

ولعل ما قدمناه عن أفلح يبين سبب ترك عبد الرحمن بن مهدي الرواية عنه إذ ربما علم من أمره ما لم يعلمه ابن المبارك وغيره ممن روى عنه، وقد بقى مما رواه على ما قاله ابن معين حديثان . والله أعلم .

خصائص المسند

للكافظ أبى موسى المدينى المتوفى سنة ٥٨١هـ (١)

قال الشيخ عبدالمنعم بن على بن مفلح الحنبلى (٢): أخبرتنى الشىخة الجليلة الأصيلة المسندة المعمرة، أم عبدالله عائشة ابنة محمد بن عبدالهادى بن عبدالحميد ابن عبدالهادى ابن يوسف بن محمد بن قدامة المقدسى الصالحى (٣)، إجازة منها، قالت: أنبأنا أبو عبدالله محمد بن أحمد بن تمام بن حسان الصالحى وغيره، عن أبى العباس أحمد ابن عبدالدائم بن نعمة المقدسى، قال: أخبرنا الكافظ أبو محمد عبدالغنى ابن عبد الواحد المقدسى سماعاً قالت عائشة: وأنبأنا به عالياً بدرجة أم عبدالله زينب ابنة عبدالرحيم بن أحمد بن عبدالرحمن البجدى، عن الكافظ ضياء الدين أبى عبدالله محمد بن عبدالواحد بن أحمد بن عبدالرحمن المقدسى، قالاً: أنبأنا الكافظ أبو موسى محمد بن عمر بن أحمد بن عمر الأصبهانى المدينى، رحمه الله تعالى. قال: الحمد لله الواسع المنعم، المفضل المكرم، العالم المعلم، الذى أحسن بدءاً وغفر آخراً. وصلواته على محمد المختار من خلقه وعلى آله.

أما بعد: فإن مما أنعم الله علينا، أن رزقنا سماع كتاب المسند للإمام الكبير، إمام الدين أبى عبدالله بن أحمد بن محمد بن حنبل الشيبانى رحمه الله تعالى. فحصل لى والدى، رحمه الله وجزاه عنى خيراً، إحضارى قراءته سنة خمس وخمسمائة، على الشيخ المقرئ بقية المشايخ أبى على الحسن بن الحداد.

وكان سماعه لاكثره عن أبى نعيم أحمد بن عبدالله الكافظ - وما فاته منه قرئ عليه بإجازته له - وأبو نعيم كان يرويه عن شيخيه أبى على محمد بن أحمد بن الحسن

(١) ولد بأصبهان سنة ٥٠١هـ وحصل بها من المسموعات ما لم يحصله أحد فى زمانه، مع الحفظ والإتقان، وله مؤلفات كثيرة نافعة. ومن تلاميذه الكافظ أبو سعد السمعانى والكافظ عبدالغنى المقدسى، وغيرهما. ومات ببلده ليلة الأربعاء ٩ جمادى الأولى سنة ٥٨١هـ.

(٢) هو صدر الدين عبدالمنعم بن القاضى علاء الدين على بن أبى بكر بن مفلح. أخذ العلم عن والده وغيره، وكان من أهل العلم والدين. مات بحلب فى ربيع الآخر سنة ٨٩٧هـ. وله ترجمة فى شذرات الذهب ٣٥٩:٧ - ٣٩٦هـ.

(٣) كانت محدثة دمشق، ولدت سنة ٧٢٣هـ وماتت فى أحد الربيعين سنة ٨١٦هـ. عن الشذرات ٧: ١٢٠ - ١٢١.

الصواف ، وأبى بكر أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك القطيعي، على ما تنطق فهرست مسموعاتي بخط والدى رحمه الله .

ثم قرأناه أجمع ببغداد على الشيخ الرئيس الثقة أبى القاسم هبة الله بن محمد ابن عبد الواحد بن الحصين الشيباني، من أصل سماعه إلا ما لم يكن عند شيخه، عن أبى على الحسن بن على بن المذهب التميمي الواعظ، عن أبى بكر أحمد بن جعفر ابن حمدان القطيعي، عن عبد الله بن أحمد، عن أبيه، رحمهما الله تعالى .

ولعمري إن من كان من قبلنا من الحفاظ يتبجحون بجزء واحد يقع لهم من حديث هذا الإمام الكبير، على ما أخبرني الإمام الحافظ أستاذى أبو القاسم إسماعيل بن محمد رحمه الله فى إجازته لى، قال : أخبرنا أبو بكر بن مردويه، قال :

كتب إلى أبو حازم العبدوى، يذكر أنه سمع الحاكم أبا عبد الله عند منصرفه من بخارى يقول : كنت عند أبى محمد المزنى، فقدم عليه إنسان علوى من بغداد، وكان أقام ببغداد على كتابة الحديث، فسأله أبو محمد المزنى، وذلك فى سنة ست وخمسين وثلاثمائة، عن فائدته ببغداد، وعن باقى إسناده العراق، فذكر فى جملة ما ذكر : سمعت مسند أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى من أبى بكر بن مالك فى مائة جزء وخمسين جزءاً، فعجب أبو محمد المزنى من ذلك، وقال : مائة وخمسين جزءاً من حديث أحمد ابن حنبل؟ كنا ونحن بالعراق إذا رأينا عند شيخ من شيوخنا جزءاً من حديث أحمد ابن حنبل قضينا العجب من ذلك، فكيف فى هذا الوقت هذا المسند الجليل ! فعزم الحاكم على إخراج الصحيحين، ولم يكن عنده مسند إسحاق الحنظلى، ولا مسند عبد الله ابن شيرويه، ولا مسند أبى العباس السراج، وكان فى قلبه ما سمعه من أبى محمد المزنى، فعزم على أن يخرج إلى الحج فى موسم سنة سبع وستين، فلما ورد فى سنة ثمان وستين، أقام بعد الحج ببغداد أشهراً، وسمع جملة المسند من أبى بكر بن مالك، وعاد إلى وطنه، ومد يده إلى إخراج الصحيحين على تراجم المسند (١) .

قال شيخنا الحافظ رحمه الله تعالى : وفى هذه السنة مات ابن مالك فى آخر السنة سنة ثمان وستين . وأبو محمد المزنى هذا فى الحفاظ الكبار المكثرين .

* * *

(١) قال شاکر: أظنه يريد : إخراج المستدرک على الصحیحین، وهو مستدرک الحاكم ، المعروف المطبوع فى حیدر آباد، فى أربعة مجلدات كبار .

وهذا الكتاب أصل كبير، ومرجع وثيق لأصحاب الحديث، انتقى من حديث كثير ومسموعات وافرة، فجعله إماماً ومعتمداً، وعند التنازع ملجأً ومستنداً.

على ما أخبرنا والدى وغيره، رحمهما الله تعالى: أن المبارك بن عبد الجبار أبا الحسين كتب إليهما من بغداد: أخبرنا أبو إسحاق إبراهيم بن عمر بن أحمد بن إبراهيم البرمكي قراءة عليه، حدثنا أبو الحفص عمر بن محمد بن رجاء، حدثنا موسى بن حمدون البزار، قال: قال لنا حنبل بن إسحاق: جمعنا عمى، لى ولصالح ولعبد الله، وقرأ علينا المسند، وما سمعه منه - يعنى تاماً - غيرنا، وقال لنا: إن هذا الكتاب قد جمعته وأتقنته من أكثر من سبعمائة وخمسين ألفاً، فما اختلف المسلمون فيه من حديث رسول الله ﷺ فارجعوا إليه، فإن كان فيه وإلا فليس بحجة (١).

بخط أبى بكر بن أبى نصر؛ قال أبو الحسن اللبباني: سمعت عبد الله بن أحمد ابن حنبل رحمه الله تعالى يقول: كتب أبى عشرة آلاف ألف حديث، ولم يكتب سواداً فى بياض إلا قد حفظه.

وبه قال: أخبرنا البرمكى قراءة عليه فأقر به: حدثنى أبى، حدثنى أبو محمد القاسم ابن الحسين الباقلانى بسر من رأى، قال سمعت أبا بكر بن أبى حامد الفقيه صاحب بيت المال، سمعت عبد الله بن أحمد بن حنبل يقول: قلت لأبى رحمه الله تعالى: لم كرهت وضع الكتب وقد عملت المسند؟ فقال عملتُ هذا الكتاب إماماً، إذا اختلف الناس فى سنة رسول الله ﷺ رُجع إليه.

قال: وحدثنى أيضاً القاسم، قال: سمعت أبا الحسن بن عبيد الحافظ، سمعتُ أبا عبد الرحمن عبد الله بن أحمد يقول: خرج أبى المسند من سبعمائة ألف حديث.

قال الشيخ الحافظ أبو موسى رحمه الله: ولم يخرج إلا عمن ثبت عنده صدقه وديانته، دون من طعن فى أمانته. كما قرأته ببغداد على أبى منصور عبد الرحمن ابن محمد بن عبد الواحد القزاز، أخبرنا أبو بكر أحمد بن على بن ثابت الحافظ، أخبرنا

(١) ويقول: هذه الألوف الكثيرة لا يراد بها أنها كلها أحاديث متبينة، كما يبدو من ظاهر اللفظ، وكما يظن كثير من لا يعرف، ويجعله أعداء السنة مطعناً فى السنة كلها، يزعمون أن أكثرها غير صحيح! كلا، إنما هى طرق متعددة للأحاديث، فقد يروى الحديث الواحد بعشرات الأسانيد، فيختار المؤلف، كالإمام أحمد، أو البخارى، أصحابها وأوثقها. ويدع المرسل والمنقطع وما فى إسناده ضعف كثير. ورب حديث جاء بإسناد ضعيف وبأسانيد صحيحة. وفى هذه الألوف أيضاً آثار الصحابة والتابعين وغيرهم، يروونها المحدثون عنهم بالأسانيد ويعدونها فى عد الحديث.

أبو الحسن أحمد بن محمد العتيقي، أخبرنا يوسف بن أحمد الصيدلاني بمكة، حدثنا محمد بن عمرو العقيلي، حدثنا عبد الله بن أحمد: سألت أبي عن عبدالعزيز بن أبان؟ فقال: لم أخرج عنه في المسند شيئاً، قد أخرجت عنه على غير وجه الحديث، لما حدث بحديث المواقيت تركته.

* * *

فأما عدد أحاديث المسند، فلم أزل أسمع من أفواه الناس أنها أربعون ألفاً، إلى أن قرأتُ على أبي منصور بن زريق ببغداد، أخبرنا أبو بكر الخطيب^(١)، قال: وقال ابن المنادي: لم يكن في الدنيا أحد أروى عن أبيه منه - يعني عبد الله بن أحمد بن حنبل - لأنه سمع المسند، وهو ثلاثون ألفاً، والتفسير، وهو مائة ألف وعشرون ألفاً، سمع منه ثمانين ألفاً والباقي وجادة^(٢). فلا أدري هل الذي ذكره ابن المنادي أراد به ما لا مكرر فيه، أو أراد غيره مع المكرر؟ فيصح القولان جميعاً، أو الاعتماد على قول ابن المنادي دون غيره. ولو وجدنا فراغاً لعددناه إن شاء الله تعالى^(٣).

فأما عدد الصحابة فنحو من سبعمائة رجل.

وجدت بخط الشيخ حامد بن أبي الفتح، ذكره أبو عبد الله الحسين بن أحمد الأسدي في كتابه المسمى (مناقب أحمد بن حنبل) أنه سمع أبا بكر بن مالك، يذكر أن جملة ما وعاه المسند أربعون ألف حديث غير ثلاثين أو أربعين، قال: وسمعت - يعني أبا بكر ابن مالك - سمعت عبد الله بن أحمد بن حنبل يقول: أخرج أبي هذا المسند من جملة سبعمائة ألف حديث. وقال أبو عبد الله الأسدي: وقد أفردت لذلك كتاباً في جزء واحد، وسميته (كتاب المدخل إلى المسند) أثبت فيه ذلك أجمع.

وذكر الأسدي: سمعت أبا بكر بن مالك يقول: رأيت أبا بكر بن أحمد بن سلمان النجاد في النوم، وهو على حالة جميلة، فقلت: أي شيء كان خبرك؟ قال: كل ما تحب، الزم ما أنت عليه وما نحن عليه، فإن الأمر هو ما نحن عليه وما أنتم عليه. ثم قال: بالله إلا حفظت هذا المسند، فهو إمام المسلمين وإليه يرجعون، وقد كنت قديماً أسألك بالله إن أعربت منه أكثر من جزء لمن تعرفه، ليبقى.

قال: وسمعت أبا بكر بن مالك يقول: حضرت مجلس يوسف القاضي سنة خمس

(١) تاريخ بغداد ٩: ٣٥٧.

(٢) قال شاعر: هنا في الأصل زيادة كلمة «وذكره» ولا معنى لها في هذا الموضع، ولا هي في تاريخ بغداد.

(٣) ويقول هو على اليقين أكثر من ثلاثين ألفاً، وقد لا يبلغ الأربعين ألفاً.

وثمانين ومائتين، أسمع منه كتاب الوقوف، فقال لى : من عنده مسند أحمد بن حنبل والفضائل أيش يعمل ههنا؟ أو كلاماً نحو هذا.

ومن الدليل على أن ما أودعه الإمام أحمد - رحمه الله تعالى - مسنده قد احتاط فيه إسناداً ومتناً، ولم يورد فيه إلا ماصح عنده، على ما أخبرنا أبو على المذهب قال : أخبرنا القطيعى قال : حدثنا عبدالله قال : حدثنى أبى : قال : حدثنا محمد بن جعفر قال : حدثنا شعبة عن أبى التياح، قال : سمعت أبا زرعة يحدث عن أبى هريرة عن النبى ﷺ أنه قال : يهلك أمتى هذا الحى من قریش، قالوا : فما تأمرنا يا رسول الله . قال : لو أن الناس اعتزلوهم؟ قال عبدالله : قال لى أبى فى مرضه الذى مات فيه : اضرب على هذا الحديث، فإنه خلاف الأحاديث عن النبى ﷺ، يعنى قوله : اسمعوا وأطيعوا واصبروا . وهذا مع ثقة رجال إسناده حين شذ لفظه عن الأحاديث المشاهير أمر بالضرب عليه، فقال عليه ما قلناه . وفيه نظائر له (١) .

بخط أحمد بن محمد بن البرداني، عن أبى على بن الصواف قال : سمعت عبدالله ابن أحمد يقول : صنف أبى المسند بعد ما جاء من عند عبدالرزاق .

ذكر على بن الحسين بن جدى، قال : قرأت بخط أبى حفص عمر بن عبدالله العكبرى، قال : سمعت أبا عبدالله عبيد الله بن محمد، قال سمعت أبا بكر أحمد ابن سلمان يقول : سمعت أبا بكر يعقوب بن يوسف المطوعى يقول : جلست إلى أبى عبدالله أحمد بن حنبل ثلاث عشرة سنة، وهو يقرأ المسند على أولاده، ما كتبتُ منه حرفاً واحداً، وإنما كنت أكتب آدابه وأخلاقه وأتلفها . وقال عبيد الله : قال لى أبو بكر ابن أيوب : سمعت يعقوب يقول : كنت أختلف إلى أحمد ثلاث عشرة سنة، لأكتب عنه، وهو يقرأ المسند، إنما كنت أنظر إلى هديه أتأدب به .

أخبرنا ابن الحصين بإسناده : حدثنا عبدالله حدثنى عثمان بن أبى شيبة حدثنا جرير عن محمد بن سالم عن أبى إسحق عن عاصم بن ضمرة عن على بن رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : فيما سقت السماء العشر، وما يسقى بالغرب والدالية ففيه نصف

(١) قال أحمد شاكراً : وكلمة أحمد فى الأمر بالضرب عليه ثابتة عقبه وقد زدنا منه كلمة « واصبروا » وهو من أمانة عبدالله وشدة تحريه، فإن الإسناد صحيح لا مطعن عليه، وكون فى ظاهره مخالفاً للأمر بالسمع والطاعة ليكن علة له، وما هو بالأمر بمخالفتهم والخروج عليهم، فلا يناقى السمع والطاعة . قال : والحديث رواه الإمام بأسانيد أخر أكثرها صحيح ولكن ليس فيها « لو أن الناس اعتزلوهم » . وأبو زرعة هو ابن عمرو بن جرير، وأبو التياح هو يزيد بن حميد الضبعى .

العشر. قال أبو عبد الرحمن: فحدثت أبي بحديث عثمان عن جرير فأنكره جداً، وكان أبي لا يحدثنا عن محمد بن سالم لضعفه عنده وإنكاره لحديثه.

وقال عبد الله: حدثنا شيبان أبو محمد حدثنا عبد الوارث بن سعيد حدثنا الحسن ابن ذكوان عن عمرو بن خالد عن حبيب بن أبي ثابت عن عاصم بن ضمرة عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: أتاني جبريل عليه السلام فلم يدخل عليه، فقال النبي ﷺ: ما منعك أن تدخل؟ قال: إنا لا ندخل بيتاً فيه صورة ولا بول. قال: وحدثناه شيبان مرة أخرى: حدثنا عبد الوارث عن حسن بن ذكوان عن عمرو بن خالد عن حبة ابن أبي حبة عن عاصم نحوه. قال: وكان أبي لا يحدث عن عمرو بن خالد - يعني كان حديثه لا يسوى عنده شيئاً. قال: وكان في كتاب أبي عبد الصمد عن أبيه عن الحسن - يعني ابن ذكوان - عن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ نهى أن يمشى في خف واحد أو نعل واحد. وفي الحديث كلام كثير غير هذا، فلم يحدثنا به، ضرب عليه في كتابه، فظننت أنه ترك حديثه من أجل أنه روى عن عمرو ابن خالد الذي يحدث عن زيد بن علي، وعمرو بن خالد لا يسوى شيئاً، وهذا أقوى، لأنه لم يرو عن روى عن ضعيف وإن كان حاله خالصاً.

وبه: حدثنا أبو عامر حدثنا خارجة بن عبد الله عن أبي الرجال عن أمه عمرة، وبه: حدثنا عصام بن خالد حدثني صفوان بن عمرو عن سليم بن عامر الخبائري وأبو اليمان الهوزني عن أبي أمامة أن رسول الله ﷺ قال: إن الله تعالى وعدني أن يدخل من أمتي الجنة سبعين ألفاً بغير حساب، فقال يزيد بن الأخنس السلمي: والله ما أولئك في أمتك إلا كالذباب الأصهب في الذناب! فقال رسول الله ﷺ: فإن ربي عز وجل قد وعدني سبعين ألفاً مع كل ألف سبعين ألفاً، وزادني ثلاث حثيات، قال: فما سعة حوضك يا نبي الله؟ قال: كما بين عدن إلى عمان وأوسع وأوسع - يشير بيده - قال: فيه مئتان من ذهب وفضه^(١)، قال: فماء حوضك؟ قال: ماء أشد بياضاً من اللبن، وأحلى مذاقة من العسل، وأطيب رائحة من المسك، من شرب منه لم يظم بعدها.

وبهذا الإسناد، قال عبد الله: وجدت هذا الحديث في كتاب أبي بخطه وقد ضرب عليه، فظننت أنه قد ضرب عليه لأنه خطأ، إنما هو عن زيد عن أبي سلام عن أبي أمامة.

قال: حدثنا يزيد قال: أخبرنا رجل، والرجل كان يسمى في كتاب أبي عبد الرحمن عمرو بن عبيد، حدثنا أبو رجاء العطاردي عن عمران بن حصين قال: ما شيع آل محمد ﷺ من خبز مأدوم حتى مضى لوجهه.

(١) المثعب، يفتح الميم: مكان انشعاب الماء، أي سيلانه وجريانه، جمعه «مناعب».

قال عبد الله: وكان أبى قد ضرب على هذا الحديث فى كتابه، فسألته، وحدثنى به، وكتب عليه صح صح. قال إنما ضرب أبى على هذا الحديث لأنه لم يرض الرجل الذى حدث عنه يزيد.

قال الشيخ الإمام الحافظ أبو موسى: قد روى لابنه الحديث، لكنه ضرب عليه فى المسند، لأنه أراد أن لا يكون فى المسند إلا الثقات، ويروى فى غير المسند عمن ليس بذلك.

ذكر أبو العزبن كادس أن عبد الله بن أحمد، قال لأبيه: ما تقول فى حديث ربيع عن حذيفة؟ قال: الذى يرويه عبد العزيز بن أبى رواد؟ قلت: يصح؟ قال: لا، الأحاديث بخلافه، وقد رواه الخياط عن ربيع عن رجل لم يسموه، قال: قلت له: فقد ذكرته فى المسند؟ فقال: قصدت فى المسند الحديث المشهور وتركت الناس تحت ستر الله تعالى، ولو أردت أن أقصد ما صح عندى، لم أرو من هذا المسند إلا الشئ، ولكنك يا بنى تعرف طريقتى فى الحديث، لست أخالف ما ضعف إذا لم يكن فى الباب ما يدفعه.

قال الشيخ الحافظ: وهذا ما أظنه يصح، لأنه كلام متناقض، لأنه يقول: لست أخالف ما فيه إذا لم يكن فى الباب شئ يدفعه، وهو يقول فى هذا الحديث بخلافه وإن صح، فلعله كان أولاً ثم أخرج منه ما ضعف، لأننى طلبته فى المسند فلم أجده.

آخر خصائص المسند إملاء الحافظ أبى موسى المدينى رحمه الله تعالى علقه لنفسه فقير عفو ربه تعالى عبد المنعم بن على بن مفلح الحنبلى، عفا الله عنه، فى ذى القعدة سنة خمس وتسعين وثمانمائة، أحسن الله تقضيها فى خير.

نقلا عن المسند تحقيق أحمد شاكر ١/ ٢٠: ٢٧.

وفاة الإمام أحمد بن حنبل

قال ابنه صالح: كان مرضه فى أول شهر ربيع الأول من سنة إحدى وأربعين ومائتين، ودخلت عليه يوم الأربعاء ثانى ربيع الأول وهو محموم يتنفس الصعداء وهو ضعيف، فقلت: يا أبت ما كان غداؤك؟ فقال: ما الباقلا. ثم إن صالحاً ذكر كثرة مجئ الناس من الأكابر وعموم الناس لعيادته وكثرة حرج الناس عليه، وكان معه خريقة فيها قطيعات ينفق على نفسه منها، وقد أمر ولده عبد الله أن يطالب سكان ملكه وأن يكفر عنه كفارة يمين، فأخذ شيئاً من الأجرة فاشتري تمرًا وكفر عن أبيه، وفضل من ذلك ثلاثة دراهم. وكتب الإمام أحمد وصيته:

(بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ما أوصى به أحمد بن حنبل، أوصى أنه يشهد أن لا

إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون. وأوصى من أطاعه من أهله وقرايته أن يعبدوا الله في العابدين، وأن يحمده في الحامدين، وأن ينصحوا لجماعة المسلمين، وأوصى أنى قد رضيت بالله رباً. وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً، وأوصى لعبد الله بن محمد المعروف ببوران على نحواً من خمسين ديناراً وهو مصدق فيها فيقضى ماله على من غلة الدار إن شاء الله، فإذا استوفى أعطى ولد صالح كل ذكر وأثنى عشرة دراهم.

ثم استدعى بالصبيان من ورثته فجعل يدعو لهم، وكان قد ولد له صبي قبل موته بخمسين يوماً فسماه سعيداً، وكان له ولد آخر. اسمه محمد قد مشى حين مرض فدعاه فالتزمه وقبله ثم قال: ما كنت أصنع بالولد على كبر السن؟ فقليل له: ذرية تكون بعدك يدعون لك. قال وذاك إن حصل. وجعل يحمده الله تعالى. وقد بلغه في مرضه عن طاووس أنه كان يكره أنين المريض فترك الأنين فلم يئن حتى كانت الليلة التي توفي في صبيحتها أن، وكانت ليلة الجمعة الثاني عشر من ربيع الأول من هذه السنة، فأن حين اشتد به الوجع. وقد روى عن ابنه عبد الله ويروى عن صالح أيضاً أنه قال: حين احتضر أبى جعل يكثر أن يقول: لا بعد، لا بعد، فقلت: يا أبة ما هذه اللفظة التي تلهج بها في هذه الساعة؟ فقال: يا بنى إن إبليس واقف في زواية البيت وهو عاض على أصبعه وهو يقول: فتنى يا أحمد؟ فأقول لا بعد لا بعد - يعنى لا يفوته حتى تخرج نفسه من جسده على التوحيد - كما جاء في بعض الأحاديث قال إبليس: يا رب وعزتك وجلالك ما أزل أغويهم ما دامت أرواحهم في أجسادهم. فقال الله: وعزتى وجلالى ولا أزل أغفر لهم ما استغفرونى.

قال ابن كثير: وأحسن ما كان من أمره أنه أشار إلى أهله أن يوضؤوه فجعلوا يوضؤونه وهو يشير إليهم أن خللوا أصابعى وهو يذكر الله عز وجل في جميع ذلك، فلما أكملوا وضوءه توفي رحمه الله ورضى عنه^(١). وقد كانت وفاته يوم الجمعة حين مضى منه نحو من ساعتين، فاجتمع الناس في الشوارع، وبعث محمد بن طاهر حاجبه ومعه غلمان ومعهم مناديل فيها أكفان، وأرسل يقول: هذا نياية عن الخليفة، فإنه لو كان حاضراً لبعث بهذا. فأرسل أولاده يقولون: إن أمير المؤمنين كان قد أعفاه في حياته مما يكره وأنوا أن يكفونوه بتلك الأكفان. وأتى بثوب كان قد غزلته جاريته فكفونوه واشتروا معه عوز لفافة وحنوطاً، واشتروا له رواية ماء وامتنعوا أن يغسلوه بماء بيوتهم، لأنه كان قد هجر بيوتهم فلا يأكل بها ولا يستعير من أمتعتهم شيئاً، وكان لا يزال متغضباً عليهم

(١) البداية والنهاية ١٠/ ٣٥٥.

لأنهم كانوا يتناولون ما رتب لهم على بيت المال، وهو في كل شهر أربعة آلاف درهم. وكان لهم عيال كثيرة وهم فقراء. وحضر غسله نحو من مائة من بيت الخلافة من بني هاشم، فجعلوا يقبلون بين عينيه ويدعون له ويترحمون عليه - رحمه الله. وخرج الناس بنعشه والخلائق حوله من الرجال والنساء ما لم يعلم عددهم إلا الله، ونائب البلد محمد ابن عبد الله بن طاهر واقف في جملة الناس، ثم تقدم فعزى أولاد الإمام أحمد فيه، وكان هو الذي أم الناس في الصلاة عليه، وقد أعاد جماعة الصلاة عليه عند القبر وعلى القبر بعد أن دفن من أجل ذلك، ولم يستقر في قبره رحمه الله إلا بعد صلاة العصر وذلك لكثرة الخلق.

وقد روى البيهقي وغير واحد أن الأمير محمد بن طاهر أمر بحزر الناس فوجدوا ألف ألف وثلثمائة ألف، وفي رواية وسبعمائة ألف سوى من كان في السفن. وقال ابن أبي حاتم: سمعت أبا زرعة يقول بلغني أن المتوكل أمر أن يمسح الموضع الذي وقف الناس فيه حيث صلوا على الإمام أحمد بن حنبل فبلغ مقاسه ألفى ألف وخمسمائة ألف. قال البيهقي عن الحاكم سمعت أبا بكر أحمد بن كامل القاضي يقول سمعت محمد ابن يحيى الزنجاني سمعت عبد الوهاب الوراق يقول: ما بلغنا أن جمعاً في الجاهلية ولا في الإسلام اجتمعوا في جنازة أكثر من الجمع الذي اجتمع على جنازة أحمد بن حنبل. فقال عبد الرحمن بن أبي حاتم سمعت أبي يقول حدثني محمد بن العباس المكي سمعت الوركاني - جار أحمد بن حنبل - قال: أسلم يوم مات أحمد عشرون ألفاً من اليهود والنصارى والمجوس، وفي بعض النسخ أسلم عشرة آلاف بدل عشرين ألفاً فإله أعلم.

وقال الدارقطني: سمعت أبا سهل بن زياد عبد الله بن أحمد يقول سمعت أبي يقول: قولوا لأهل البدع بيننا وبينكم الجنائز حين تمر. وقد صدق الله قول أحمد في هذا، فإنه كان إمام السنة في زمانه، وعيون مخالفيه أحمد بن أبي دؤاد وهو قاضي قضاة الدنيا لم يحتفل أحد بموته، ولم يلتفت إليه. ولما مات ما شيعه إلا قليل من أعوان السلطان. وكذلك الحارث بن أسد المحاسبي مع زهده وورعه وتنقيره ومحاسبته نفسه في خطراته وحركاته، لم يصل عليه إلا ثلاثة أو أربعة من الناس. وكذلك بشر بن غياث المريسي لم يصل عليه إلا طائفة يسيرة جداً، فلله الأمر من قبل ومن بعد. وقد روى البيهقي عن حجاج بن محمد الشاعر أنه قال: ما كنت أحب أن أقتل في سبيل الله ولم أصل علي الإمام أحمد. وروى عن رجل من أهل العلم أنه قال يوم دفن أحمد: دفن اليوم سادس خمسة، وهم أبو بكر، وعمر، وعثمان وعلي وعمر بن عبد العزيز وأحمد. وكان عمره يوم مات سبعاً وسبعين سنة وأياماً أقل من شهر رحمه الله تعالى (١).

(١) السابق، وانظر سير أعلام النبلاء ١١/ ٣٣٦.

الباب الثالث

صحيح الإمام البخاري ورواته وشارحه

الفصل الأول
في صاحب الصحيح
نسبه ونشأته وعلمه وعمله

أولاً فى التعريف به :

يقول الحافظ ابن كثير فيه : هو محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بردزبه الجعفى مولاهم أبو عبد الله البخارى الحافظ، إمام أهل الحديث فى زمانه، والمقتدى به فى أوانه والمقدم على سائر أضرابه وأقرانه، وكتابه الصحيح يستقى بقراءته الغمام (١).

وقد ذكر المحدثون أن معنى « بردزبه » الزارع .

أسلم المغيرة على يدى اليمان الجعفى والد بخارى، وكان مجوسياً، فنسب جده إلى اليمان نسبة ولاء فى الإسلام، يقول الحافظ ابن حجر: فنسب إليه الجعفى نسبة ولاء عملاً بمذهب من يرى أن من أسلم على يدى شخص كان له ولاؤه، وإنما قيل له الجعفى لذلك (٢)، فقد كان بردزبه فارسياً على دين قومه (٣)، ثم طلب إسماعيل بن إبراهيم العلم ومهر فيه حتى صار من كبار المحدثين .

أخرج الإمام الذهبى بإسناده إلى إسحاق بن أحمد بن خلف أنه سمع البخارى يقول سمع أبى بن مالك من أنس، ورأى حماد بن زيد، وصافح ابن المبارك بكلتا يديه (٤).

قال ابن السبكى : حدث أبوه عن أبى معاوية ، وجماعة ، روى عنه أحمد بن حفص وقال : دخلت عليه عند موته فقال : لا أعلم فى جميع مالى درهماً من شبهة فتصاغرت إلى نفسى عندك (٥).

مولده :

ولد رضى الله عنه ببخارى سنة أربع وتسعين ومائة، وبخارى مدينة قديمة واسعة رائعة من بلدان ما وراء النهر، وكانت عاصمة للملوك السامانيين قبل الفتح الإسلامى، وتقع على أرض مستوية سهلة على بعد مسيرة يومين من جيحون، ولها سور عظيم يمتد فى ستة وثلاثين ميلاً، وعلى بعد فرسخين منها تقع مدينة « بيكند » (بالكسر وفتح الكاف وسكون النون) وعلى بعد سبعة وثلاثين فرسخاً من مدينة سمرقند، كما تقع مدينة مرو على بعد اثنى عشر منزلاً من بخارا، وخوارزم على بعد خمسة عشر منزلاً .

(٢، ٣) مقدمة الفتح ٤٧٧، تاريخ بغداد ٦/٢ .

(٥) طبقات الشافعية ٢/٢١٣ .

(١) البداية والنهاية ١١/٢٧

(٤) سير أعلام النبلاء ١٢/٣٩٢ .

ونعرف مدى جمال هذه المدينة ورونقها وبهاءها من أن الحافظ الشيرازي اختار هذه المدينة صداقاً لوصال حبيبته، فقال ما معناه بالعربية:

«لو حقق ذلك الحبيب الشيرازي أمنية قلبي لمنحته سمرقند بدل خاله الأسود»^(١).

وذلك لأنها كان مضرب الأمثال في الخصب، وفي ذلك يقول ياقوت: ولا شك أنها مدينة قديمة، نزهة، كثيرة البساتين، واسعة الفواكه جيدتها قال: ولم أر ولا بلغني في الإسلام بلداً أحسن خارجاً من بخارى^(٢).

في هذه البلدة الناعمة ولد الإمام البخاري ونشأ يتيماً^(٣).

بعد الفتح الإسلامي لها ولد رضى الله عنه بها في شهر عيد الفطر سنة أربع وتسعين ومائة بعد صلاة الجمعة وتوفي ليلة الفطر سنة ست وخمسين ومائتين ومع هذه الحياة الناعمة فإن الله جل جلاله حبيب إليه الارتحال عنها لطلب العلم بعدما حبيب إليه الحديث وروايته منذ نعومة أظفاره.

يقول الإمام ابن السبكي: وأول سماعه سنة خمس ومئتين، وحفظ تصانيف ابن المبارك، وحبب إليه العلم من الصغر، وأعانه عليه ذكاؤه المفرط^(٤).

أخرج الإمام الذهبي بإسناده إلى محمد بن أبي حاتم الوراق كاتب البخاري قال: قلت لأبي عبد الله: كيف كان بدء أمرك؟ قال: أُلْهِمْتُ حفظ الحديث وأنا في الكتاب فقلت: كم كان سنك؟ فقال: عشر سنين^(٥)، أو أقل. ثم خرجت من الكتاب بعد العشر، فجعلت أختلف إلى الداخل وغيره، فقال يوماً فيما كان يقرأ للناس: سفيان، عن أبي الزبير، عن إبراهيم، فقلت له: إن أبا الزبير لم يرو عن إبراهيم. فانتهزني، فقلت له: ارجع إلى الأصل. فدخل فنظر فيه، ثم خرج، فقال لي: كيف هو يا غلام؟ قلت: هو الزبير بن عدي، عن إبراهيم، فأخذ القلم مني، وأحكم كتابه، وقال: صدقت. فقبل للبخاري: ابن كم كنت حين رددت عليه؟ قال ابن إحدى عشرة سنة. فلما طَعَنْتُ في ست عشرة سنة، كنت قد حفظت كتب ابن المبارك ووكيع، وعرفت كلام هؤلاء. ثم خرجت مع أمي وأخي أحمد إلى مكة، فلما حججت رجع أخي بها! وتخلّفتُ في طلب الحديث^(٦).

(٢) معجم البلدان ١/ ٣٥٣.

(٤) السابق.

(٦) سير ١٢/ ٣٩٣، طبقات الشافعية ٢/ ٢١٦.

(١) سيرة الإمام البخاري للمباركفوري ٥.

(٣) طبقات الشافعية ٢/ ٢١٣، سير ١٢/ ٣٩٢.

(٥) يعني أصحاب الرأي.

وبإسناد الخطيب إلى أبي بكر الأيمن قال : گشينا عن البخارى على باب محمد ابن يوسف الفريابى ، وما فى وجهه شعرة (١) .

وبإسناد الخطيب إلى محمد بن أبى الخطاب الوراق قال : سمعت سليم بن مجاهد يقول عند محمد بن سلام البيكندى (٢) فقال لى : لو جئت قبل لرأيت صبياً يحفظ سبعين ألف حديث ، قال : فخرجت فى طلبه حتى لقيته ، فقلت : أنت الذى تقول : أنا أحفظ سبعين ألف حديث ؟ قال : نعم ، وأكثر منه ، ولا أجيئك بحديث من الصحابة أو التابعين إلا عرفت مولد أكثرهم ووفاتهم ، ومساكنهم ، ولست أروى حديثاً من حديث الصحابة أو التابعين إلا ولى فى ذلك أصل أحفظ حفظاً عن كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ (٣) صنف ذلك وهو ابن ثمان عشرة (٤) وبإسناده إلى أحمد بن عمر المقرئ وأبى نصر أحمد بن أبى حامد الباهلى قال سمعنا أبا سعيد بكر بن منير يقول : سمعت محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة يقول : كنت عند أبى حفص أحمد بن حفص أسمع كتاب الجامع - جامع سفيان - فى كتاب والدى ، فمرّ أبو حفص على حرف ولم يكن عندى ما ذكر فراجعته فقال الثانية كذلك . فراجعته الثانية فقال كذلك ، فراجعته الثالثة فسكت سوية ثم قال : من هذا ؟ قالوا : هذا ابن إسماعيل بن إبراهيم بن بردزبة ، فقال أبو حفص : هو كمال قال ، واحفظوا فإن لهذا يوماً يصير رجلاً (٥) .

وبإسناده إلى محمد بن أبى حاتم الوراق قال : سمعت حاشد بن إسماعيل يقول : كان أبو عبد الله محمد بن إسماعيل يختلف معنا إلى مشايخ البصرة وهو غلام ، فلا يكتب حتى أتى على ذلك أيام ، وكنا نقول له : إنك تختلف معنا ولا تكتب ، فما معناك فيما تصنع ؟ فقال لنا بعد ستة عشر يوماً : إنكما قد أكثرتما على والاحتما ، فاعرضا على ما كتبتما ، فأخرجنا ما كان عندنا فزاد على خمسة عشر ألف حديث ، فقرأها كلها عن ظهر قلب حتى جعلنا نحكم على حفظه ، ثم قال : أترون أنى اختلف هدرأ وأضيع أيامى ؟ فعرفنا أنه لا يتقدمه أحد (٦) .

قالا : فكان أهل المعرفة يعدون خلفه فى طلب الحديث وهو شاب حتى يغلبوه على

(١) تاريخ بغداد ١٤/٢ .

(٢) أحد الأعلام الذين أخذ عنهم البخارى ، وسيرد قريباً إن شاء الله .

(٣) تاريخ بغداد ٧/٢ ، تهذيب الكمال ٢٤/٢٤٠ .

(٤) تهذيب الكمال ٢٤/٤٤٠ .

(٥) تاريخ بغداد ١١/٢ .

(٦) السابق ١٥/٢ .

نفسه، ويجلسوه فى بعض الطريق فيجتمع عليه ألوف أكثرهم ممن يكتب عنه، وكان شاباً لم يخرج وجهه^(١).

لقد مكنته تلك الرغبة المتأصلة فى الرواية من الرواية المبكرة ولقاء الأئمة الكبار مما يسر له تحصيل الأسانيد العالية.

يقول الحافظ المزى: رحل فى طلب الحديث إلى سائر محدثي الأمصار، وكتب بخراسان والجبّال، ومدن العراق كلها، وبالحجاز والشام ومصر^(٢) وعلى ما كان فى الرحلة وقتها من مشاق لا يعرفها زماننا وصعاب لا يقوى عليها إلا الأشداء فإن الإمام البخارى قد تكررت له الرحلة إلى أكثر من مكان.

ففى رحلته إلى بغداد يروى محمد بن أبى حاتم الوراق أنه سمعه يقول: دخلت بغداد ثمان مرات، كل ذلك أجالس أحمد بن حنبل^(٣)، وفى الرحلة إلى البصرة يسند الخطيب البغدادى إليه القول بدخوله البصرة مرات، ضبطها الحافظ ابن حجر بأربع^(٤).

ولذلك نجد الإمام البخارى يروى عن عدد من الأئمة الذين هم من طبقة شيوخ الإمام مالك والإمام أبى حنيفة^(٥). من هؤلاء الأئمة:

١- محمد بن عبد الله الأنصارى الإمام العلامة المحدث الثقة أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن أنس بن مالك الأنصارى الخزرجى، ثم البخارى البصرى^(٦).

حدث عن حميد الطويل عن أنس. وهو طريق البخارى، كما حدث عن ابن جريج، وإسماعيل بن سلم المكى، وسعيد بن أبى عروبة، وشعبة، وهمام، وخلق.

حدث عنه غير البخارى أبو الوليد الطيالسى، وأحمد، وابن معين، وأبو بكر ابن أبى شعبة، وعلى بن المدنى، وقتيبة. ومحمد بن يحيى،.. ومحمد بن إسماعيل الترمذى وخليفة بن خياط وأبو حاتم الرازى وابن علية ومحمد بن سعد فيه يقول أبو حاتم: لم أر من الأئمة إلا ثلاثة: أحمد بن حنبل، وسليمان بن داود الهاشمى، ومحمد بن عبد الله الأنصارى.

ويقول الذهبى كان أسند أهل زمانه، وما فى شيوخ البخارى أحدٌ أكبر منه، ولا

(١) السابق، طبقات الشافعية ٢/٢١٧.

(٢) تهذيب الكمال ٢٤/٤٣١.

(٣) طبقات الشافعية الكبرى ٢/٢١٧.

(٤) تاريخ بغداد ٢/١٦، مقدمة الفتح ٤٧٨.

(٥) سيرة الإمام البخارى ١٥.

(٦) سير ٩/٥٣٢، ولد سنة ثمان عشرة ومئة.

أعلى رواية، بلى له عند البخارى نُظراء، منهم عبيد الله بن موسى، وأبو عاصم، ومكى ابن إبراهيم رحمهم الله^(١).

قال ابن سعد مات الأنصارى بالبصرة سنة خمس عشرة ومئتين^(٢).

٢- مسند خراسان مكى بن إبراهيم بن بشير بن فرقد الإمام الحافظ الصادق^(٣) حدث عن بهز بن حكيم، وابن جريح، وأبى حنيفة، وهشام الدستوائى ومالك بن أنس ويزيد ابن أبى عبيد مولى سلمة بن الأكوع ويعقوب بن عطاء ابن أبى رباح.

روى عنه غير البخارى أحمد بن حنبل وأحمد بن نصر المقرئ، وعباس بن محمد الدورى، ومحمد بن إسماعيل بن عليه، ومحمد بن بشار بن دار ومحمد بن يحيى الذهلى وأبو شهاب مُعَمَّر بن محمد البلخى - وهو آخر من روى عنه.

قال المزى: ذكره خليفة بن خياط فى الطبقة الخامسة من أهل خراسان وقال هو عن نفسه. حججت ستين حجة، وتزوجت ستين امرأة، وجاورت بالبيت عشر سنين، وكتبت عن سبعة عشر نفساً من التابعين، ولو علمت أن الناس يحتاجون إليّ لما كتبت دون التابعين عن أحد^(٤).

قال البخارى وأبو حاتم مات سنة أربع عشرة أو خمسة عشر ومئتين عن مائة عام^(٥) وروى له الجماعة، وقال الذهبى سمع منه البخارى ببلخ، وهو من عوالى شيوخه^(٦). ثم قال: حدث عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن النبى ﷺ صلى على النجاشى فكُبر أربعاً، فتفرد بهذا، ثم رجع عنه، لما بان له أنه وهم، وأبى أن يحدث به، ثم وجده فى كتابه عن مالك عن الزهرى عن سعيد عن أبى هريرة، وقال: هو هكذا فى كتابى^(٧).

(١) السابق ٥٣٧/٩، تهذيب الكمال ٥٤٣/٢٥. (٢) الطبقات الكبرى ٢٩٥/٧

(٣) سير ٥٤٩/٩، ولد سنة ست وعشرين ومئة.

(٤) تهذيب الكمال ٤٨٠/٢٨، تاريخ بغداد ١١٦/١٣.

(٥) السابق. (٦) سير ٣٩٤/٩.

(٧) السابق ٥٥١/٩.

والحديث أخرجه مالك فى الموطأ كتاب الجنائز التكبير على الجنائز من هذا الطريق، ومنه أخرجه البخارى فى الجنائز كذلك باب الرجل ينعى إلى أهل البيت الميت بنفسه ١٦٣/٣، وكذا فى باب التكبير على الجنائز أربعاً، ومسلم فى الجنائز التكبير على الجنائز، وكذا أبو داود فى الجنائز فى الصلاة على المسلم يموت فى بلادك.

ثم قال الذهبي: لم يلق البخاري بخراسان أحداً أكبر منه، روى له الجماعة^(١).

٣- علي بن عياش الحافظ الصدوق العابد^(٢).

وقد حدث عن حريز بن عثمان التابعي، وشعيب بن أبي حمزة، وإسماعيل ابن عياش، ممن حدث عنه غير البخاري: أحمد بن حنبل، وعمرو بن منصور النسائي، ومحمد بن يحيى الذهلي وخلق.

قال الفسوي: مات سنة تسع عشرة ومئتين^(٣).

٤- عبيد الله بن موسى ابن أبي المختار الكوفي^(٤).

الإمام الحافظ العابد، كان من حفاظ الحديث، مجوداً للقرآن، تلا على حمزة الزيات روتصدر للإقراء والتحديث.

سمع من هشام بن عروة، وسليمان بن الأعمش، وابن جريج والأوزاعي، ومسعراً، وشعبة، وسفيان، وشيبان، وإسرائيل، وخلقاً كثيراً. حدث عنه أحمد بن حنبل قليلاً، وكان يكرهه لبدعة ما فيه^(٥)، وإسحاق، وابن معين، ومحمد بن عبد الله بن نمير، وعبد ابن حميد، وأبو حاتم، وأبو بكر الصاغانى، ومحمد بن سليمان الباغندي، وعباس الدوري، وأحمد بن عبد الله العجلي وروى عنه البخاري في صحيحه، ويعقوب الفسوي في مشيخته، وحديثه في الكتب الستة.

قال ابن سعد: مات في ذي القعدة سنة ثلاث عشرة ومائتين^(٦) قال الذهبي: هو أول من صنف المسند على ترتيب الصحابة بالكوفة، كما أن أبا داود الطيالسي أول من صنف من البصريين^(٧).

٥- خلاد بن يحيى الإمام المحدث الصدوق.

(١) سير ٥٥٣/٩. (٢) ولد سنة ثلاثاً وأربعين ومائة.

(٣) سير ٣٤٠/١٠. (٤) سير ٥٥٤/٩، ولد في حدود عام عشرين ومئة.

(٥) قال ابن مندة: كان أحمد بن حنبل يذل الناس على عبيد الله، وكان معروفاً بالرفض، لم يدع أحداً اسمه معاوية يدخل داره، فقبل دخل عليه معاوية بن صالح الأشعري فقال: ما اسمك؟ قال معاوية، قال: والله لأحدثك ولا أحدث قوماً أنت فهم. السابق.

(٦) الطبقات الكبرى ٤٠٠/٦.

(٧) سير ٥٥٤/٩، وقال ابن دقيق العيد. يقال إن أسد بن موسى المعروف بأسد السنة المتوفى بمصر سنة اثنتي عشرة ومئتين هو أول من صنف المسند سير ١٦٤/١٠.

سمع عيسى بن طهمان صاحب أنس، وفطر بن خليفة، وسفيان الثوري، وخلقاً كثيراً، وعنى بالحديث.

حدث عنه غير البخاري: أبو زرعة، وعمه إسماعيل بن يزيد، وبشر بن موسى، وأبو حاتم، وحنبل بن إسحاق، وروى أبو داود والترمذي عن رجلٍ عنه.

قال البخاري: سكن مكة ومات بها قريبا من سنة ثلاث عشرة ومئتين^(١).

وقال ابن نمير: صدوق إلا أن في حديثه غلطا قليلاً^(٢).

٦- عصام بن خالد الحضرمي.

روى عن أرطاة بن المنذر، وإسماعيل بن عياش، وصفوان بن عمرو.

روى عنه غير البخاري أحمد بن حنبل، ومحمد بن مسلم بن وارة الرازي.

قال البخاري: مات ما بين سنة إحدى عشرة إلى سنة خمس عشرة ومئتين^(٣).

٧- الحافظ الكبير الفضل بن دكين شيخ الإسلام أبو نعيم، حدث عنه البخاري كثيراً،

وهو من كبار مشيخته، وقد سبق فيمن روى عنهم أحمد^(٤). قال فيه أبو حاتم:

كان حافظاً متقناً، لم أر من المحدثين من يحفظ ويأتى بالحديث على لفظ واحد لا

يغيره سوى قبيصة وأبي نعيم في حديث الثوري^(٥).

٨- أبو عاصم الضحاك أجل شيوخ البخاري يعرف بالنبيل^(٦).

حدث عن بهز بن حكيم. ويزيد بن أبي عبيد، وسليمان التيمي، وحنظلة ابن أبي

سفيان، وزكريا بن إسحاق، وهشام بن حسان وابن عجلان، وحيوة بن شريح، وجريز ابن

حازم، وجعفر الصادق، وابن عون، وابن جريج، وموسى بن عبيدة، وشعبة، والأوزاعي،

وابن أبي عروبة، وسفيان ومالك وخلق كثير.

(١) التاريخ الكبير ٣/١٩٧، سير ١٠/١٦٥.

(٢) الجرح والتعديل ٣/٣٦٨.

(٣) تهذيب الكمال ٢٠/٥٧.

(٤) راجع ص ٢٣٧ سير ١٠/١٤٢.

(٥) كان أبو نعيم يحفظ حديث الثوري حفظاً جيداً وكان الذي عنده منه ثلاثة آلاف وخمس مائة حديث،

وكان يحفظ إلى ذلك حديث مسعر وهو خمس مئة حديث. الجرح والتعديل ٧/٦٢.

(٦) ولد سنة اثنتين وعشرين ومائة. سير ٩/٤٨٠.

وعنه غير البخارى وهو أجل شيوخه وأكبرهم، جرير بن حازم، شيخه، والأصمعى، وإسحاق بن راهويه، وعلى، وأحمد، وأبو خيثمة، وبُندار، والذهلى، وابن وارة، وعباس الدورى، وخلق آخرهم موتا محمد بن حَبَّان.

قال فيه عمر بن شبة والله ما رأيت مثله، وقال أبو يعلى الخليلي: متفق عليه زهداً، وعلماً، وديانةً، وإتقاناً.

وروى أبو عبيد الآجرى عن أبى داود قال: كان أبو عاصم يحفظ قدر ألف حديث من جيد حديثه، ويقال: إنما قيل له النبيل لأن فيلاً قدم البصرة، فذهب الناس ينظرون إليه، فقال له ابن جريج: مالك لا تنظر؟ قال: لا أجد منك عوضاً، قال: أنت نبيل، وقيل: لأن شعبة حلف ألا يحدث أصحاب الحديث شهراً، فقصده أبو عاصم، فدخل مجلسه وقال: حدثت وغلّامى العطار حرّاً لوجه الله كفارة عن يمينك فأعجبه ذلك^(١).

قال محمد بن عيسى الزجاج سمعتُ أبا عاصم يقول: من طلب الحديث فقد طلب أعلى الأمور، فيجب أن يكون خير الناس.

قال البخارى: مات سنة أربع عشرة ومئتين^(٢).

٩- التبوذكى: الحافظ الإمام الحجة، شيخ الإسلام أبو سلمة موسى بن إسماعيل المنقرى. روى عن أيمن والخوارزمي من صغار التابعين، وجرير بن حازم وشعبة حديثاً واحداً، وحماد بن سلمة، وحماد بن زيد حديثاً واحداً، وهيب وابن المبارك وعبد العزيز ابن الماجشون.

كان - كما ذكر الذهبى - من بحور العلم، قال عباس الدورى عن يحيى بن معين: ما جلستُ إلى شيخٍ إلا هابنى، أو عرف لى، ما خلا هذا الإثرمُ التبوذكى، قال: فعددتُ لابن معين ما كتبنا عنه خمسة وثلاثين ألف حديث^(٣).

قال فيه أبو حاتم: كان ثقةً، لا أعلم أحداً بالبصرة ممن أدركناه أحسن حديثاً منه^(٤).

مات رضى الله عنه بالبصرة سنة ثلاث وعشرين ومائتين^(٥).

(١) سير ٤٨٣/٩.

(٢) التاريخ الكبير ٣٣٦/٤.

(٣) سير ٣٦١/١٠.

(٤) الجرح والتعديل ٣٠٦/٨، قال: وإنما سُمى التبوذكى لأنه اشترى بتبوذك داراً. فَنُسِبَ إليها.

(٥) الطبقات الكبرى ٣٠٦/٧.

الكلابي البصري، الحافظ، أحد الأثبات (١) .

روى عن إسحاق بن يحيى بن طلحة، وجريير بن حازم، وحبان بن يسار، وحماد ابن سلمة، وقال : كتبت عنه بضعة عشر ألف حديث (٢)، وسليمان بن المغيرة، وشعبة ابن الججاج .

قال الذهبي : هو معدود في كبار شيوخ البخارى .

قال البخارى توفي سنة ثلاث عشرة ومئتين (٣) .

وهذه الطبقة هى التى تعد الطبقة الأولى من طبقات شيوخ الإمام البخارى التى عدها الأئمة له خمسة، وكان معيار تلك الطبقة هو لقيهم للتابعين وتحديثهم له عنهم .

يقول الإمام الذهبى : فأعلى شيوخه الذين حدثوه عن التابعين، وأوساط شيوخه الذين روى له عن الأوزاعى، وابن أبى ذئب، وشعبة وشعيب ثم طبقة أخرى دونهم كأصحاب مالك والليث وحماد بن زيد وأبى عوانة .

والطبقة الرابعة من شيوخه مثل أصحاب ابن المبارك وابن عيينة، وابن وهب، والوليد ابن مسلم .

ثم الطبقة الخامسة وهى طبقة الأقران، منهم محمد بن يحيى الذهلى الذى روى عنه الكثير ويُدلسه، ومحمد بن عبد الله الخرمي، ومحمد بن عبد الرحيم بن صاعقة (٤) .

سجاياه وما جبل عليه من حميد الخصال

لقد أحسن الخطيب البغدادي صنعا حين جمع شهادات العلماء وثنائهم على الإمام البخارى وأتى بها مسندة ثم أعاد تصنيفها على البلدان التى خرجت منها بعدما شرفت برحلة الإمام إليها، وبذلك يكون الخطيب قد أتى للبخارى بشهادة الحق موثقة بالإجماع الذى به ترتفع الريبة فى الشهادة وتنتفى التهمة .

(١) سير ٢٥٦/١٠ .

(٢) تهذيب الكمال ٨٧/٢٢ .

(٣) التاريخ الكبير ٣٥٥/٦، سير ٢٥٦/١٠ .

(٤) سير ٣٩٦/١٢، والأصحاب هنا بمعنى التلاميذ، والمراد بقوله ويُدلسه أى يصفه بأوصاف لا تعرف له عند كثير من الناس، وسيرد قريبا إن شاء الله بيان السبب الحامل له على ذلك .

وقد بدأ الخطيب تسجيل الشهود والشهادة بعلماء البصرة تحت عنوان: ذكر وصف البصريين البخارى ومدحهم إياه.

أخبرني الحسن بن محمد الأشقر قال أنبأنا محمد بن أبي بكر قال نبأنا محمد ابن سعيد التاجر وقال نبأنا محمد بن يوسف بن مطر قال: نبأنا محمد بن أبي حاتم قال سمعت حاشد بن إسماعيل يقول: كنت بالبصرة فسمعت قدوم محمد بن إسماعيل، فلما قدم قال محمد بن يسار: دخل اليوم سيد الفقهاء^(١).

ومحمد بن يسار يعد من الطبقة الثالثة من شيوخ مالك، فقد روى عنه عبد الله ابن المبارك، وأصحاب ابن المبارك هم معيار الطبقة الرابعة لشيوخ البخارى كما ذكر الذهبي^(٢).

وقال: أخبرني الحسن بن محمد بن أبي بكر قال أنبأنا أبو شجاع الفضيل ابن العباس بن الخطيب التميمي قال نبأنا أبو قريش محمد بن جمعة بن خلف قال سمعت بندارا محمد بن بشار يقول: حفاظ الدنيا أربعة: أبو زرعة بالرى، ومسلم بن الحجاج بنيسابور، وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي بسمرقند، ومحمد بن إسماعيل البخارى ببخارى. أخبرني أبو الوليد الدريندى قال: أنبأنا محمد بن أحمد بن محمد بن سليمان قال: نبأنا خلف بن محمد بن إسماعيل قال: نبأنا عمر بن محمد بن بجير قال سمعت محمد بن بشار العبدى بندارا يقول: عبد الله بن عبد الرحمن السمرقندى، ومحمد ابن إسماعيل البخارى، وأبو زرعة عبيد الله بن عبد الكريم الرازى؛ غلمانى خرجوا من تحت كرسى^(٣).

وقال خلف: سمعت أبا على الحسين بن إسماعيل الفارسى يقول سمعت محمد ابن إبراهيم البوشنجى يقول: سمعت بندارا محمد بن بشار، سنة ثمان وعشرين ومائتين يقول: ما قدم علينا مثل محمد بن إسماعيل. قرأت على الحسين بن محمد أخى الخلال عن أبى سعد الإدريسى قال حدثنى محمد بن حم بن ناقد البخارى بسمرقند قال نبأنا محمد بن يوسف الفربرى قال نبأنا محمد ابن أبي حاتم. قال: سمعت محمد ابن

(١) تاريخ بغداد ١٦/٢.

(٢) محمد بن يسار هو أخو سلمة بن يسار وعبد الله بن يسار، روى عن قتادة، وروى عنه عبد الله بن المبارك، وروى له البخارى فى كتاب أفعال العباد.

(٣) تاريخ بغداد ١٧/٢، تهذيب الكمال ٤٥٠/٢٤.

إسماعيل البخارى يقول: لما دخلت البصرة صرت إلى مجلس محمد بن بشار فلما خرج وقع بصره على فقال: من أين الفتى؟ قلت: من أهل بخارى. قال: كيف تركت أبا عبد الله؟ فأمسكت. فقال له أصحابه: رحمك الله هو أبو عبد الله! فقام فأخذ بيدي وعانقني وقال: مرحبا بمن أفتخر به منذ سنين (١).

ويعد محمد بن بشار من الطبقة الخامسة إن لم يكن من الرابعة من شيوخ البخارى، ولد سنة سبع وستين ومائة ومات فى رجب سنة ثنتين وخمسين ومائتين (٢)، وقد جمع حديث البصرة،. وفيه يقول أبو داود فيما رواه الآجرى عنه: كتبت عن بندار نحواً من خمسين ألف حديث (٣).

وقال إمام الأئمة ابن خزيمة، هو إمام زمانه فى العلم والأخبار (٤).

وقال: أخبرني محمد بن أحمد بن يعقوب قال أنبأنا محمد بن النعيم الضبى قال: أنبأنا أبو الفضل محمد بن يوسف بن ربحان الأمير ببخارى قال حدثني أبى يوسف ابن ربحان قال سمعت محمد بن إسماعيل البخارى يقول: كان على بن المدينى يسألنى عن شيوخ خراسان، فكنيت أذكر له محمد بن سلام فلا يعرفه إلى أن قال لى يوما: يا أبا عبد الله كل من أثنت عليه فهو عندنا الرضا (٥).

وفى على بن المدينى هذا يقول البخارى:

ما تصاغرت نفسى عند أحد إلا عند على بن المدينى، ما سمعت الحديث من فى إنسان أشهى عندي أن أسمعه من فى على. وقال إسحاق: حدثني حامد بن على قال: ذكر لعلى بن المدينى قول محمد بن إسماعيل: ما تصاغرت نفسى عند أحد إلا عند على بن المدينى. فقال: ذروا قوله هو ما رأى مثل نفسه. أخبرنا على ابن أبى على المعدل قال نبأنا أبو نصر أحمد بن محمد بن إبراهيم الحازمى البخارى قال نبأنا عبد الرحمن ابن محمد بن حريث قال نبأنا أحمد بن سلمة قال حدثني فتح بن نوح النيسابورى قال: أتيت على بن المدينى فرأيت محمد بن إسماعيل جالسا عن يمينه وكان إذا حدث التفت إليه كأنه يهابه (٦).

وعلى بن المدينى يعد فى الطبقة الرابعة من شيوخ البخارى حدث عنه أحمد ابن حنبل وأبو حاتم وحنبل بن إسحاق والبخارى فأكثر، وأبوداود فى كثيرين، وسمع على

(٢) سير ١٢/١٤٤

(٤) سير ١٢/١٤٥

(٦) السابق .

(١) تاريخ بغداد ١٧/٢

(٣) تاريخ بغداد ١٠٢/٢

(٥) تاريخ بغداد ١٨/٢

حماد بن زيد، وهشيم بن بشير، وسفيان بن عيينة ويحيى بن سعيد، وابن وهب وعبدالرزاق.

ولما سئل أبوداود: أحمد بن حنبل أعلم أم علي؟ فقال: علي أعلم باختلاف الحديث من أحمد^(١).

وكان قد صنف المسند على الطرق مستقصى وجمعه في قمطر كبير.

وخلفه في المنزل وسافر إلى اليمن فغاب ثلاث سنوات أكلت فيها الأرضة كتابه فعجز عن إعادته. يقال بلغت تصانيفه مئتي مصنف.

قال فيه أبو عبيد: انتهى العلم إلى أربعة: أبو بكر بن أبي شيبة أسردهم له، وأحمد ابن حنبل، أفقههم فيه، وعلي بن المديني أعلمهم به، ويحيى بن معين أكتبهم له^(٢).

وقال أحمد بن يوسف البجيرى: سمعت الأعمى يقول: رأيت علي بن المديني مستلقيا، وأحمد عن يمينه، وابن معين عن يساره وهو يملئ عليهما^(٣).

وفى شهادة أهل الحجاز والكوفة قال الخطيب:

أخبرني أبو الوليد الدريندي قال أنبأنا محمد بن أحمد بن محمد بن سليمان الحافظ قال نبأنا محمد بن سعيد التاجر قال نبأنا محمد بن يوسف قال نبأنا محمد بن أبي حاتم قال: سمعت محمد بن إسماعيل يقول: كان إسماعيل بن أبي أويس إذا انتخبت من كتابه نسخ تلك الأحاديث لنفسه. وقال: هذه أحاديث انتخبها محمد بن إسماعيل من حديثي. قال محمد ابن أبي حاتم: وسمعت حاشد بن عبد الله يقول قال لي أبو مصعب أحمد ابن أبي بكر المديني: محمد بن إسماعيل أفقه عندنا وأبصر من ابن حنبل. فقال لله رجل من جلسائه: جاوزت الحد. فقال أبو مصعب: لو أدركت مالكا ونظرت إلى وجهه ووجه محمد بن إسماعيل لقلت: كلاهما واحد في الفقه والحديث. أخبرني الحسن بن محمد الأشقر قال: أنبأنا محمد بن أبي بكر قال: نبأنا خلف بن محمد قال: نبأنا أبو عمر وعامر بن المنتجع قال: نبأنا أحمد بن الضو قال: سمعت أبا بكر ابن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير. يقولان: ما رأينا مثل محمد بن إسماعيل. أخبرني أبو الوليد قال أنبأنا محمد بن أحمد بن محمد قال نبأنا محمد بن سعيد قال نبأنا محمد ابن يوسف قال نبأنا محمد ابن أبي حاتم قال سمعت محمود بن النضر أبا سهل الشافعي يقول: دخلت البصرة، والشام والحجاز، والكوفة ورأيت علماءها فكلما جرى ذكر محمد إسماعيل فضلوهم على أنفسهم^(٤).

(١) سير ٤٨/١١ . (٢) سير ٤٨/١١ .

(٣) السابق ٥٠/١١ - مات سنة أربع وثلاثين ومائتين.

(٤) تاريخ بغداد ١٩/٢ .

وفى شهادة البغداديين قال :

أخبرنى الحسن بن محمد الأشقر قال أنبأنا محمد ابن أبى بكر قال نبأنا أبو الحسن أحمد بن محمد بن يوسف الأزدي قال نبأنا أبو عمرو محمد بن عمر بن الأشعث السكندی قال سمعت عبد الله بن أحمد بن حنبل يقول سمعت أبى يقول : انتهى الحفظ إلى أربعة من أهل خراسان : أبو زرعة الرازى ، ومحمد بن إسماعيل البخارى ، وعبد الله ابن عبد الرحمن السمرقندى ، والحسن بن شجاع البلخى . وأخبرنى الحسن بن محمد قال أنبأنا محمد ابن أبى بكر قال نبأنا أبو نصر محمد بن أحمد بن موسى البزاز قال سمعت أبا بكر عبد الرحمن بن محمد بن علوية الأبهري يقول سمعت عبد الله بن أحمد ابن حنبل يقول سمعت أبى يقول : ما أخرجت خراسان مثل محمد بن إسماعيل أخبرنى أبو الوليد الدربندى قال أنبأنا محمد بن أحمد بن محمد بن سليمان قال نبأنا أبو نصر محمد بن سعيد قال سمعت محمد بن يوسف بن مطر يقول سمعت أبا جعفر محمد ابن أبى حاتم يقول حدثنى حاشد بن عبد الله ابن عبد الواحد قال سمعت يعقوب بن إبراهيم الدورقى يقول : محمد بن إسماعيل فقيه هذه الأمة . أخبرنى أبو الوليد قال أنبأنا محمد قال أنبأنا أحمد بن أبى حامد الباهلى قال سمعت أبا سعيد حاتم بن محمد ابن خازم يقول سمعت موسى بن هرون الحمال ببغداد يقول : عندى لو أن أهل الإسلام اجتمعوا على أن ينصبوا مثل محمد بن إسماعيل آخر ما قدروا عليه . أخبرنى محمد ابن على المقرئ قال أنبأنا أبو مسلم عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن مهراڻ الحافظ قال أنبأنا عبد المؤمن بن خلف النسفى قال سألت أبا على صالح بن محمد : عن محمد ابن إسماعيل ، وأبى زرعة وعبد الله بن عبد الرحمن . فقال : عن أى شىء تسأل ؟ فهم مختلفون فى أشياء . فقلت : من أعلمهم بالحديث ؟ فقال : محمد بن إسماعيل ، وأبو زرعة أحفظهم وأكثرهم حديثا .

وفى قول أهل الرى فيه قال الخطيب :

أخبرنى الحسن بن محمد الأشقر قال أنبأنا محمد بن أبى بكر قال أنبأنا خلف ابن محمد قال سمعت أبا بكر محمد بن حريث يقول سمعت أبازرعة الرازى يقول -وسألته عن ابن لهيعة فقال- : تركه أبو عبد الله محمد بن إسماعيل . وسألته عن محمد ابن حميد الرازى . فقال : تركه أبو عبد الله . قال محمد بن حريث . فذكرت ذلك لمحمد ابن إسماعيل : فقال : به لنا قديم . وقال خلف سمعت أبا بكر محمد بن حريث يقول سمعت الفضل بن العباس الرازى -وسألته فقلت : أيهما أحفظ ، أبو زرعة أم محمد ابن

إسماعيل؟ فقال: لم أكن التقيت مع محمد بن إسماعيل فاستقبلني ما بين حلوان وبغداد قال فرجعت معه مرحلة قال وجهدت الجهد على أن أجيء بحديث لا يعرفه فما أمكنني. قال: وأنا أغرب على أبي زرعة عدد شعره. أخبرني أبو الوليد الدربرندي قال أنبأنا محمد بن أحمد بن محمد بن سليمان قال نبأنا أبو الحسين محمد بن الحسين ابن علي بن يعقوب الجوبباري قال نبأنا أحمد بن أحمد بن إدريس الرازي يقول: في سنة سبع وأربعين ومائتين يقدم عليكم رجل من أهل خراسان لم يخرج منها أحفظ منه ولا قدم العراق أعلم منه.

فقدم علينا بعد ذلك محمد بن إسماعيل بأشهر. قال وقال أبو حاتم الرازي في هذا المجلس: محمد بن إسماعيل أعلم من دخل العراق، ومحمد بن يحيى أعلم من بخراسان اليوم من أهل الحديث، ومحمد بن أسلم أورعهم، وعبد الله بن عبد الرحمن أثبتهم.

ثم ختم صنيعة بشهادة أهل خراسان وما وراء النهر فقال تحت عنوان «ما حفظ عن أهل خراسان وما وراء النهر من القول فيه»: أخبرنا أبو الوليد الدربرندي قال أنبأنا محمد ابن أحمد بن محمد بن سليمان قال نبأنا محمد بن سعيد التاجر قال نبأنا محمد ابن يوسف بن مطر قال نبأنا محمد ابن أبي حاتم قال سمعت عمر بن حفص الأشقر يقول سمعت عبدان يقول: ما رأيت بعيني شابا أبصر من هذا. وأشار بيده إلى محمد ابن إسماعيل. قال وسمعت صالح بن مسمار يقول سمعت نعيم بن حماد يقول: محمد ابن إسماعيل فقيه هذه الأمة. وقال محمد ابن أبي حاتم سمعت محمد بن إسماعيل يقول: قال لي محمد بن سلام: انظر في كتبي فما وجدت فيها من خطأ فاضرب عليه، كي لا أرويه. ففعلت ذلك. وكان محمد بن سلام كتب عند الأحاديث التي أحكمها محمد بن إسماعيل: رضى الفتى.

وفى الأحاديث الضعيفة: لم يرض الفتى. فقال له بعض أصحابه: من هذا الفتى؟ فقال: هو الذي ليس مثله، محمد بن إسماعيل. وقال محمد ابن أبي حاتم سمعت يحيى ابن جعفر يقول: لو قدرت أن أزيد في عمر محمد ابن إسماعيل لفعلت، فإن موتى يكون موت رجل واحد، وموت محمد بن إسماعيل ذهاب العلم. حدثني أبو النجيب الأرموي قال حدثني محمد بن إبراهيم الأصبهاني قال أخبرني أحمد بن علي الفارسي قال نبأنا أحمد بن عبد الله بن محمد قال نبأنا جدي محمد بن يوسف قال نبأنا محمد ابن أبي حاتم الوراق قال سمعت سليم بن مجاهد يقول: كنت عند محمد بن سلام البيكندی، فقال لي: لو جئت قبل لرأيت صبيا يحفظ سبعين ألف حديث. قال

فخرجت فى طلبه حتى لقيته، فقلت : أنت الذى تقول : أنا أحفظ سبعين ألف حديث؟ قال : نعم، وأكثر منه، ولا أجيئك بحديث من الصحابة أو التابعين إلا عرفت مولد أكثرهم ووفاتهم ومساكنهم، ولست أروى حديثاً من حديث الصحابة أو التابعين إلا ولى فى ذلك أصل، أحفظ حفظاً عن كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ . أخبرنى الحسن ابن محمد الأشقر قال أنبأنا محمد ابن أبى بكر البخارى قال نبأنا أبو عمرو أحمد بن محمد ابن عمر المقرئ قال نبأنا أبو بكر محمد بن يعقوب بن يوسف البيكندى قال سمعت على ابن الحسين بن عاصم البيكندى يقول : قدم علينا محمد بن إسماعيل فاجتمعنا عنده، ولم يكن يختلف عنه من المشايخ أحد، فتذاكرنا عنده . فقال رجل من أصحابنا -أراه حامد بن حفص- سمعت إسحاق بن راهويه يقول : كأنى أنظر إلى سبعين ألف حديث من كتابى . قال فقال محمد ابن إسماعيل : أو تعجب من هذا؟ لعل فى هذا الزمان من ينظر إلى مائتى ألف حديث من كتابه . وإنما عنى نفسه . . أخبرنا أبو سعد المالينى قراءة قال أنبأنا عبد الله بن عدى الحافظ قال حدثنى محمد بن أحمد القومسى قال سمعت محمد بن حمدويه يقول سمعت محمد ابن إسماعيل يقول : أحفظ مائة ألف حديث صحيح، وأحفظ مائتى ألف حديث غير صحيح . حدثنى أبو النجيب الأرموى قال حدثنى محمد بن إبراهيم الأصبهاني قال أخبرنى محمد بن إدريس الوراق قال نبأنا محمد بن حم قال نبأنا محمد بن يوسف قال نبأنا محمد بن أبى حاتم قال : سئل محمد ابن إسماعيل عن خبر حديث . فقال : يا أبا فلان ترانى أدلس؟ تركت أنا عشرة آلاف حديث لرجل لى فيه نظر، وتركت مثله أو أكثر منه لغيره لى فيه نظر.

أخبرنى أبو الوليد قال أنبأنا محمد بن أحمد بن سليمان قال نبأنا محمد بن سعيد قال نبأنا محمد بن يوسف قال نبأنا محمد ابن أبى حاتم قال سمعت أبا عمرو المستنير ابن عتيق البكرى قال سمعت رجاء بن المرجى يقول : فضل محمد بن إسماعيل على العلماء كفضل الرجل على النساء . فقال له رجل : يا أبا محمد كل ذلك بمرة؟ فقال : هو آية من آيات الله يمشى على ظهر الأرض . أخبرنى الأشقر قال نبأنا محمد بن أبى بكر قال : نبأنا أبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن هارون الملاحمى قال نبأنا أبوذر محمد بن يوسف القاضى قال سمعت عمر بن حفص الأشقر يقول : لما قدم رجاء بن مرجى المروزى الحافظ بخارى يريد الخروج إلى الشاش نزل الرباط وصار إليه مشايخنا وصرت فيمن صار إليه فسألنى عن أبى عبد الله محمد بن إسماعيل فأخبرته بسلامته وقلت له : لعله يجيئك الساعة، فأملى علينا وانقضى المجلس ولم يجرئ أبو عبد الله فلما كان اليوم الثانى لم يجئه

فلما كان اليوم الثالث قال رجاء: إن أبا عبد الله لم يرنا أهلاً للزيارة فمروا بنا إليه نقضى حقه. فأبى على الخروج وكان كالمترجم عليه، فجئنا بجماعتنا إليه ودخلنا على أبي عبد الله وسأل به. فقال له رجاء: يا أبا عبد الله كنت بالأشواق إليك وأشتهى أن تذكر شيئاً من الحديث؛ فأبى على الخروج. قال: ما شئت؟ فألقى عليه رجاء شيئاً من حديث أيوب، وأبو عبد الله يجيب. إلى أن سكوت رجاء عن الإلقاء. فقال لأبي عبد الله: ترى بقى شيء لم نذكر؟ فأخذ أبو عبد الله محمد بن إسماعيل يلقي ويقول رجاء: من روى هذا؟ وأبو عبد الله يجيئ بإسناده إلى أن ألقى قريباً من بضعة عشر حديثاً أو أكثر أعدها. وتغير رجاء تغيراً شديداً وحانت من أبي عبد الله نظرة إلى وجهه فعرف التغير فيه فقطع الحديث. فلما خرج رجاء قال أبو عبد الله محمد بن إسماعيل: أردت أن أبلغ به ضعف ما ألقيته إلا أننى خشيت أن يدخله شيء فأمسكت. أخبرني الحسن بن محمد الأشقر قال أنبأنا محمد ابن أبي بكر قال أنبأنا خلف بن محمد قال أنبأنا أبو عمرو نصر ابن زكريا المروزي قال سمعت أبارجاء قتيبة بن سعيد يقول: شباب خراسان أربعة، محمد بن إسماعيل، وعبد الله بن عبد الرحمن، وزكريا بن يحيى اللؤلؤي، والحسن ابن شجاع البلخي. وقال خلف حدثنا إسحاق بن أحمد بن خلف قال سمعت أبا عيسى محمد الترمذي يقول: كان محمد بن إسماعيل عند عبد الله بن منير فلما قام من عنده. قال: يا أبا عبد الله جعلك الله زين هذه الأمة قال أبو عيسى: فاستجيب له فيه. أخبرنا أبو يعلى أحمد بن عبد الواحد الوكيل قال أنبأنا الحسن بن محمد بن أحمد بن شعبة السنجي المروزي قال أنبأنا أبو العباس محمد بن أحمد بن محبوب قال أنبأنا أبو عيسى الترمذي قال: ولم أر أحداً بالعراق ولا بخراسان فى معنى العلل والتاريخ ومعرفة الأسانيد أعلم من محمد بن إسماعيل. أخبرنا أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني قال أخبرني محمد بن عبد الله الضبى فى كتابه. وأخبرني أبو بكر أحمد بن محمد بن عبد الواحد المروزي قال أنبأنا محمد بن عبد الله بن نعيم الضبى الحافظ قال سمعت أبا الطيب محمد بن أحمد المذكر يقول سمعت أبا بكر محمد بن إسحاق يقول: ما رأيت تحت أديم هذه السماء أعلم بالحديث من محمد بن إسماعيل البخارى. أخبرني أبو الوليد الدربندى قال أنبأنا محمد بن أحمد بن محمد بن سليمان قال أنبأنا محمد بن سعيد قال أنبأنا محمد بن يوسف قال أنبأنا محمد بن أبي حاتم قال سمعت حاشد بن عبد الله ابن عبد الواحد يقول: رأيت عمرو بن زرارمة ومحمد ابن رافع عند محمد بن إسماعيل وهما يسألانه عن علل الحديث. فلما قاما قال لمن حضر المجلس: لاتخذعوا عن أبي

عبدالله فإنه أفقه منا وأعلم وأبصر. وقال محمد بن أبي حاتم: سمعت حاشد ابن إسماعيل يقول: رأيت إسحاق بن راهويه جالساً على السرير ومحمد بن إسماعيل معه، فأنكر عليه محمد بن إسماعيل شيئاً، فرجع إلى قول محمد. وقال إسحاق بن راهويه: يا معشر أصحاب الحديث انظروا إلى هذا الشاب واكتبوا عنه فإنه لو كان في زمن الحسن ابن أبي الحسن لاحتاج إليه الناس لمعرفة الحديث وفقهه. أخبرني الحسن ابن محمد الأشقر قال أنبأنا محمد بن أبي بكر قال أنبأنا خلف بن محمد قال سمعت أبا عمرو أحمد بن نصر الخفاف يقول: محمد بن إسماعيل أعلم في الحديث من إسحاق ابن راهويه، وأحمد بن حنبل، وغيره بعشرين درجة. قال أبو عمرو الخفاف: ومن قال في محمد بن إسماعيل شيئاً فمني عليه ألف لعنة. قال وسمعت أبا عمرو الخفاف يقول: لو دخل محمد بن إسماعيل البخاري من هذا الباب ملئت منه رعباً - يعني أنى لا أقدر أن أحدث بين يديه. وقال خلف سمعت أبا عمرو الخفاف يقول: حدثنا محمد ابن إسماعيل البخاري التقى النقي العالم الذي لم أر مثله. أخبرني الأشقر قال أنبأنا محمد ابن أبي بكر قال أنبأنا أبو أحمد محمد بن عبد الله بن يوسف الشافعي وخلف ابن محمد. قالوا: سمعنا أبا جعفر محمد بن يوسف بن الصديق الوراق يقول سمعت عبدالله ابن حماد الآملي يقول: وددت أنى شعرة في صدر محمد بن إسماعيل. قرأت على الحسين بن محمد أخى الخلال عن أبي سعد الأديسي قال حدثني محمد بن حم ابن ناقد البخاري بسمرقند قال أنبأنا محمد بن يوسف الفريري قال أنبأنا محمد ابن أبي حاتم قال سمعت علي بن حجر يقول: أخرجت خراسان ثلاثة: أبا زرعة الرازي بالري، ومحمد بن إسماعيل البخاري ببخاري، وعبدالله بن عبد الرحمن بسمرقند، ومحمد ابن إسماعيل عندى أبصرهم وأعلمهم وأفقههم.

ويأسناده إلى الحسن بن أحمد الزنجوي. سمعت أحمد بن حمدون يقول: كنا عند محمد بن إسماعيل البخاري فجاء مسلم بن الحجاج فسأله عن حديث عبيد الله بن عمر عن أبي الزبير عن جابر قال: بعثنا رسول الله ﷺ في سرية ومعنا أبو عبيدة. فقال محمد ابن إسماعيل: حدثنا ابن أبي أويس قال حدثني أخى أبو بكر عن سليمان بن بلال عن عبيد الله عن أبي الزبير عن جابر: القصة بطوله. فقرأ عليه إنسان حديث حجاج ابن محمد عن ابن جريج عن موسى بن عقبة قال حدثني سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال: كفارة المجلس إذا قام العبد أن يقول: سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك. فقال له مسلم: في الدنيا أحسن من هذا الحديث،

ابن جريج عن موسى بن عقبة عن سهيل . يعرف بهذا الإسناد في الدنيا، حديثاً؟ قال له محمد : لا . إلا أنه معلول . فقال مسلم : لا إله إلا الله وارتعد وقال : أخبرني به قال استر ما ستر الله فإن هذا حديث جليل رواه الخلق عن حجاج بن محمد عن ابن جريج فألح عليه وقبل رأسه وكاد أن يبكي مسلم فقال له أبو عبد الله : اكتب إن كان لابد : حدثنا موسى بن إسماعيل قال نبأنا وهيب قال حدثني موسى بن عقبة عن عون بن عبد الله (١) قال : قال رسول الله ﷺ : « كفارة المجلس » . فقال له مسلم لا يبغضك إلا حاسد، وأشهد أن ليس في الدنيا مثلك ! .

امتحان العلماء له :

أخرج الخطيب بإسناده إلى صالح بن محمد البغدادي قال :

كان محمد بن إسماعيل يجلس ببغداد وكنت استملي (٢) له ويجتمع في مجلسه أكثر من عشرين ألفاً . وقال محمد ابن أبي بكر سمعت أبا صالح خلف بن محمد يقول سمعت محمد بن يوسف بن عاصم يقول : رأيت لمحمد بن إسماعيل ثلاث مستملين ببغداد، وكان اجتمع في مجلسه زيادة على عشرين ألف رجل . حدثني محمد ابن أبي الحسن الساحلي قال أنبأنا أحمد بن الحسن الرازي قال سمعت أبا أحمد بن عدي يقول سمعت عدة مشايخ يحكون : أن محمد بن إسماعيل البخاري قدم بغداد فسمع به أصحاب الحديث فاجتمعوا وعمدوا إلى مائة حديث فقلبوا متونها وأسانيدھا وجعلوا متن هذا الإسناد لإسناد آخر وإسناد هذا المتن لمتن آخر ودفعوا إلى عشرة أنفس إلى كل رجل عشرة أحاديث ، وأمروهم إذا حضروا المجلس أن يلقوا ذلك على البخاري وأخذوا الموعد للمجلس فحضر المجلس جماعة أصحاب الحديث من الغرباء من أهل خراسان وغيرها ومن البغداديين . فلما اطمأن المجلس بأهله انتدب إليه رجل من العشرة فسأله عن حديث من تلك الأحاديث . فقال البخاري : لا أعرفه فسأله عن آخر . فقال : لا أعرفه فما زال يلقي عليه واحداً بعد واحد حتى فرغ من عشرته والبخاري يقول : لا أعرفه . فكان

(١) ليس في الصحابة من اسمه عون سوى عون بن العباس بن عبد المطلب وعون بن عبيدة بن الحارث ، وعون هذا هو ابن عبد الله بن عقبة ، كما سيأتي ، والحديث أخرجه الطبراني عن عبد الله بن عمرو ، وقال الهيثمي ، رواه الطبراني وفيه محمد بن جامع العطار ، وثقة ابن حبان وضعفه جماعة ، وبقيّة رجاله رجال الصحيح . مجمع الزوائد ١٠ / ١٤٢ .

والحديث من الطريق الأول أخرجه أحمد في المسند ٢ / ٣٦٩ .

(٢) المستملي هو من يستنصت الناس للمحدث ويعيد عليهم ما فاتهم من حديثه ويبلغ صوت المحدث إلى من بعد عن الحلقة . راجع أدب الإملاء والاستملاء للسمعاني ٨٤ .

الفهماء ممن حضر المجلس يلتفت بعضهم إلى بعض ويقولون: الرجل فهم ومن كان منهم غير ذلك يقضى على البخارى بالعجز والتقصير وقلة الفهم. ثم انتدب رجل آخر من العشرة فسأله عن حديث من تلك الأحاديث المقلوبة فقال البخارى: لا أعرفه، فلم يزل يلقي عليه واحداً بعد آخر حتى فرغ من عشرته والبخارى يقول لا أعرفه. ثم انتدب إليه الثالث والرابع إلى تمام العشرة حتى فرغوا كلهم من الأحاديث المقلوبة، والبخارى لا يزيدهم على لا أعرفه. فلما علم البخارى أنهم قد فرغوا التفت إلى الأول منهم. فقال: أما حديثك الأول فهو كذا وحديثك الثانى فهو كذا والثالث والرابع على الولى حتى أتى على تمام العشرة فرد كل ممن إلى إسناده وكل إسناده إلى متنه وفعل بالآخرين مثل ذلك ورد متون الأحاديث كلها إلى أسانيدھا وأسانيديھا إلى متونها. فأقر له الناس بالحفظ وأذعنوا له بالفضل. وكان ابن صاعد إذا ذكر محمد بن إسماعيل يقول: «الكبش النطاح» (١).

(١) تاريخ بغداد ٢ / ٢٠.

الإمام وفتنة الأقران

سبق أن ذكرنا قول الإمام الذهبي في البخاري أنه كان يدلس الذهلي كثيراً لما وقع بينهما .

والإمام الذهلي من طبقة الإمام البخاري، فقد وصفه الذهبي بأنه شيخ الإسلام وعالم أهل المشرق، وإمام أهل الحديث بخراسان الحافظ البارع^(١).

بيد أنه وقع منه في حق الإمام البخاري ما يقع بين الأقران، وكان من شأنه أن يجد من حسن الظن ملجأً لولا أن الزمان كان زمان الفتنة التي وقف لها الإمام أحمد .

قال الإمام الذهبي: سئل الإمام البخاري في مسألة أن اللفظ مخلوق فوقف فيها، فلما وقف واحتج بأن أفعالنا مخلوقة واستدل لذلك فهم منه الذهلي أنه يُوجَّه مسألة اللفظ، فتكلم فيه، وأخذه بلازم قوله هو وغيره. وقد قال البخاري في الحكاية التي رواها غنَّجار في «تاريخه»: حدثنا خلف بن محمد بن إسماعيل، سمعت أبا عمرو أحمد بن نصر النيسابوري الخفاف ببخاري يقول: كنا يوماً عند أبي إسحاق القيسي، ومعنا محمد ابن نصر المروزي، فجرى ذكر محمد بن إسماعيل البخاري، فقال محمد بن نصر: سمعته يقول: من زعم أنني قلت: لفظي بالقرآن مخلوق فهو كذاب، فإنني لم أقله. فقلت له: يا أبا عبد الله، قد خاض الناس في هذا وأكثروا فيه. فقال: ليس إلا ما أقول. قال أبو عمرو الخفاف، فاتيت البخاري، فناظرته في شيء من الأحاديث حتى طابت نفسه فقلت: يا أبا عبد الله، ها هنا أحد يحكي عنك أنك قلت هذه المقالة. فقال: يا أبا عمرو، احفظ ما أقول لك: من زعم من أهل نيسابور وقومس والرِّيْ وهمدان وحلوان وبغداد والكوفة والبصرة ومكة والمدينة أنني قلت: لفظي بالقرآن مخلوق فهو كذاب. فإنني لم أقله، إلا أنني قلت: أفعال العباد مخلوقة^(٢).

وقال أبو سعيد حاتم بن أحمد الكندي: سمعت مسلم بن الحجاج يقول: لما قدم محمد بن إسماعيل نيسابور ما رأيت والياً ولا عالماً فعل به أهل نيسابور ما فعلوا به، استقبلوه مرحلتين وثلاثة. فقال محمد بن يحيى في مجلسه: من أراد أن يستقبل

(١) سير ١٢ / ٢٧٣.

(٢) تاريخ بغداد ٣٢ / ٢، طبقات السبكي ٢٣٠ / ٢، سير ١٢ / ٤٥٨.

محمد بن إسماعيل غداً فليستقبله . فاستقبله محمد بن يحيى وعامة العلماء، فنزل دار البخاريين، فقال لنا محمد بن يحيى: لا تسألوه عن شيء من الكلام، فإنه إن أجاب بخلاف ما نحن فيه، وقع بيننا وبينه، ثم شمت بنا كل حروري، وكل رافضي، وكل جهمي، وكل مرجئ بخراسان. قال: فازدحم الناس على محمد بن إسماعيل، حتى امتلأ السطح والدار، فلما كان اليوم الثاني أو الثالث، قام إليه رجل، فسأله عن اللفظ بالقرآن، فقال: أفعالنا مخلوقة، وألفاظنا من أفعالنا. فوقع بينهم اختلاف، فقال بعض الناس: أفعالنا مخلوقة، وألفاظنا من أفعالنا. فوقع بينهم اختلاف، فقال بعض الناس: قال: لفظي بالقرآن مخلوق، وقال بعضهم: لم يقل، حتى تواتبوا، فاجتمع أهل الدار، وأخرجوهم (١).

وقال الحاكم: أخبرنا أبو عبدالله محمد بن يعقوب بن الأخرم، سمعت ابن علي الخلدی، سمعت محمد بن يحيى يقول: قد أظهر هذا البخاري قول اللفظية واللفظية عندي شر من الجهمية (٢).

وقال سمعت محمد بن صالح بن هاني: سمعت أحمد بن سلمة يقول: دخلت على البخاري، فقلت: يا إبا عبدالله، هذا رجل مقبول بخراسان خصوصاً في هذه المدينة، وقد لج في هذا الحديث حتى لا يقدر أحد منا أن يكلمه فيه، فما ترى؟ فقبض على لحيته، ثم قال: ﴿وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ [غافر: ٤٤]. اللهم إنك تعلم أنني لم أرد المقام بنيسابور أشراً ولا بطراً، ولا طلباً للرئاسة، وإنما أبت على نفسي في الرجوع إلى وطني لغلبة المخالفين، وقد قصدني هذا الرجل حسداً لما آتاني الله لا غير. ثم قال لي: يا أحمد، إني خارج غداً لتتخلصوا من حديثه لأجلي.

قال: فأخبرت جماعة أصحابنا، فوالله ما شيعه غيري. كنت معه حين خرج من البلد، وأقام على باب البلد ثلاثة أيام لإصلاح أمره.

قال: وسمعت محمد بن يعقوب الحافظ يقول: لما استوطن البخاري نيسابور أكثر مسلم بن الحجاج الاختلاف إليه. فلما وقع بين الذهلي وبين البخاري ما وقع في مسألة اللفظ، ونادى عليه، ومنع الناس عنه، انقطع عنه أكثر الناس غير مسلم. فقال الذهلي يوماً: ألا من قال باللفظ فلا يحل له أن يحضر مجلسنا. فأخذ مسلم رداءً فوق عمامته،

(١) سير ٤٥٨/١٢.

(٢) أتباع جهم بن صفوان القائل بأن الكفر بالله هو الجهل. مقالات الإسلامية ١٣٢.

وقام على رءوس الناس، وبعث إلى الذهلي ما كتب عنه على ظهر جمال. و كان مسلم يظهر القول باللفظ ولا يكتمه^(١).

قال: وسمعت محمد بن يوسف المؤذن، سمعت أبا حامد بن الشرقى يقول: حضرت مجلس محمد بن يحيى الذهلي، فقال: ألا من قال: لفظي بالقرآن مخلوق فلا يحضر مجلسنا. فقام مسلم بن الحجاج من المجلس^(٢).

قال ابن حجر: وقد أنصف مسلم، فلم يحدث في كتابه عن هذا ولا عن هذا^(٣).

وإن حقيقة هذه المسألة بين هؤلاء الأعلام ترجع عند التدقيق في الاختلاف إلى اللفظ، ولا تتجاوز، فكل متفق على أن القرآن كلام الله لفظه ومعناه، كما تنبئ بذلك أقوالهم، لكن الاختلاف انحصر في قول الإنسان «لفظي بالقرآن مخلوق» فلم يقبل بذلك الإمامان أحمد والذهلي، ذلك لأن اللفظ يراد به أمران: الأول الملفوظ نفسه، وذلك غير مقدور للعبد ولا يد له فيه، والثاني: حركة التلفظ والأداء وهو لا شك عمل العبد، ولما كان إطلاق الخلق على اللفظ والأداء وهو لا شك عمل العبد، ولما كان إطلاق الخلق على اللفظ قد يوهم المعنى الأول وإطلاق نفى الخلق قد يوقع في تعدد القدماء بما يوهمه المعنى الثاني منع الإمامان الإطلاقيين، ولأن الدواهي في الآفات تهترس فقد وجدت الفتنة لها طريقا إلى قلوب الأئمة حتى أفسدت قلب كل منهم على أخيه، الإمام أحمد على ابن معين، والإمام الذهلي على البخاري ولقد لزم الإمام البخاري سبيل السنة في تلك المحنة، فكان حينما يقول له أصحابه إن بعض الناس يقع فيك لا يزيد على أن يقول: ﴿إِنْ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ [النساء ٧٦]. ويتلو أيضا: ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ [فاطر: ٤٣]. فقال له عبدالمجيد بن إبراهيم: كيف لا تدعو الله على هؤلاء الذين يظلمونك ويتناولونك ويبهتونك؟ فقال: قال النبي ﷺ: «اصبروا حتى تلقوني على الحوض»^(٤)، وقال ﷺ: «من دعا على ظالمه، فقد انتصر»^(٥).

قال محمد ابن أبي حاتم: وسمعت يقول: لم يكن يتعرض لنا قط أحد من أفناء الناس

(١) سير ١٢ / ٤٥٩. (٢) تاريخ بغداد ١٣ / ١٠٣.

(٣) مقدمة الفتح ٤٩٢.

(٤) البخاري في صحيحه ب فضائل أصحاب النبي ب فضل الانصار، وكذلك في ك الفتن ب قول النبي سترون بعدى أمورنا تنكرونها ٧ / ٩٨، ٩٠، وكذلك مسلم في ب الامارة ب الامر بالصبر عند ظلم الولاة.

(٥) الحديث أخرجه الترمذى في الدعوات من حديث عائشة.

إلا رمى بقارعة، ولم يسلم، وكلما حدث الجهال أنفسهم أن يمكروا بنا رأيت من ليلتي في المنام ناراً توقد ثم تطفأ من غير أن ينتفع بها، فأتأول قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾ [المائدة: ٦٤].

قال: وكان هجيره (١) من الليل إذا أتيته في آخر مقدمه من العراق ﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [آل عمران: ١٦٠].

وقال أحمد بن منصور الشيرازي: سمعت القاسم بن القاسم يقول: سمعت إبراهيم وراق أحمد بن سيّار يقول لما قدم البخاري مروا استقبله أحمد بن سيّار فيمن استقبله، فقال له أحمد: يا أبا عبد الله، نحن لا نخالفك فيما تقول، ولكن العامة لا تحمل ذا منك. فقال البخاري: إني أخشى النار، أسأل عن شيء أعلمه حقاً أن أقول غيره. فانصرف عنه أحمد بن سيّار.

وقال عبد الرحمن بن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٢) قدم محمد بن إسماعيل الرّئي سنة خمسین ومئتين، وسمع منه أبي وأبو زرعة، وترك حديثه عندما كتب إليهما محمد بن يحيى أنه أظهر عندهم بنيسابور أن لفظه بالقرآن مخلوق (٣).

مع أنهما وثقا مسلماً وأثنيا عليه، وقد قال بما قال به شيخه قال الذهبي: قلت: إن تركا حديثه، أو لم يتركاه، ثقة مأمون محتج به في العالم (٤).

(١) أى ديدنه. (٢) الجرح والتعديل ١٩١/٧. (٣) السابق. (٤) سير ٤٦٣/١٢.

الإمام البخارى وفتنة الأمراء

جاء فى كتاب الإمام الذهبى نقلاً عن تاريخ غنجار:

قال: سمعتُ أبا عمرو أحمد بن محمد المقرئ، سمعتُ بكر بن منير خُليد بن عسكر يقول: بعث الأمير خالد بن أحمد الذهلى والى بخارى إلى محمد بن إسماعيل أن يحمل إلى كتاب «الجامع» و«التاريخ» وغيرهما لأسمع منك. فقال لرسوله: أنا لا أذلُّ العلم، ولا أحمله إلى أبواب الناس. فإن كانت لكِ إلى شيءٍ منه حاجة، فاحضُر فى مسجدى، أو فى دارى، وإن لم يعجبك هذا فإنك سلطان، فامنعنى من المجلس، ليكون لى عذر عند الله يوم القيامة، لأننى لا أكتُم العلم. لقول النبى ﷺ: «من سئل عن علم فكتمه ألجم بِلجام من نار»^(١) فكان سبب الوحشة بينهما هذا^(٢).

وقال الحاكم: سمعتُ محمد بن العباس الضبى يقول: سمعتُ أبا بكر ابن أبى عمرو الحافظ البخارى يقول: كان سببُ منافرة أبى عبد الله أن خالد بن أحمد الذهلى الأمير خليفة الطاهرية ببخارى سأل أن يحضر منزله، فيقرأ «الجامع» و«التاريخ» على أولاده، فامتنع عن الحضور عنده، فراسله بأن يعقد مجلساً لأولاده، لا يحضره غيرهم، فامتنع، وقال: لا أخص أحداً، فاستعان الأمير بحرث ابن أبى الوراق وغيره، حتى تكلموا فى مذهبه، ونفاه عن البلد، فدعا عليهم، فلم يأت إلا شهرٌ حتى ورد أمر الطاهرية، بأن يُنادى على خالد فى البلد، فَنُودى عليه على أتان. وأما حرث، فإنه ابتلى بأهله، فرأى فيها ما يجبلُّ عن الوصف وأما فلان، فابتلى بأولاده، وأراه الله فيهم البلاء^(٣).

وقد أخرج الخطيب فى تاريخه قال:

أخبرنى الحسن بن محمد الأشقر قال أنبأنا محمد بن أبى بكر الحافظ قال سمعتُ أبا عمرو أحمد بن محمد بن عمر المقرئ يقول سمعتُ أبا سعيد بكر بن منير بن خُليد عسكر يقول: بعث الأمير خالد بن أحمد الذهلى والى بخارى إلى محمد بن إسماعيل، أن يحمل إلى كتاب الجامع والتاريخ وغيرهما لأسمع منك، فقال محمد بن إسماعيل لرسوله: أنا لا أذلُّ العلم ولا أحمله إلى أبواب الناس؛ فإن كان لكِ إلى شيءٍ منه حاجة

(١) أحمد فى المسند ٢/٢٦٣، والترمذى وحسنه.

(٢) سير ١٢/٤٦٤.

(٣) سير ١٢/٤٦٥ وراجع تاريخ بغداد ٢/٣٣.

فاحضرني في مسجدى أو في دارى، وأن لم يعجبك هذا فأنت سلطان فامنعنى من الجلوس ليكون لى عذر عند الله يوم القيامة، لأننى لا أكتم العلم لقول النبى ﷺ: « من سئل عن علم فكتمه ألجم بلجام من نار ». قال فكانت سبب الوحشة بينهما هذا. أخبرنى محمد بن على بن أحمد المقرئ قال: أنبأنا محمد بن عبد الله الحافظ قال سمعت محمد بن العباس الضبى يقول سمعت أبا بكر ابن أبى عمرو الحافظ يقول: كان سبب مفارقة أبى عبد الله محمد بن إسماعيل البخارى البلد -يعنى بخارى- أن خالد ابن أحمد الذهلى الأمير خليفة الظاهرية ببخارى سأل: أن يحضر منزله فيقرأ الجامع والتاريخ على أولاده فامتنع أبو عبد الله عن الحضور عنده فراسله أن يعقد مجلساً لأولاده لا يحضره غيرهم فامتنع عن ذلك أيضاً وقال: لا يسعنى أن أخص بالسماع قوما دون قوم، فاستعان خالد بن أحمد بحريث ابن أبى الوراق وغيره من أهل العلم ببخارى عليه، حتى تكلموا فى مذهبه ونفاه عن البلد فدعا عليهم أبو عبد الله محمد بن إسماعيل. فقال: اللهم أرهم ما قصدونى به فى أنفسهم وأولادهم وأهاليهم. فأما خالد فلم يأت عليه إلا أقل من شهر حتى ورد أمر الظاهرية بأن ينادى عليه، فنودى عليه وهو على أتان وأشخص على أكاف ثم صار عاقبة أمره إلى ما قد اشتهر وشاع، وأما حريث ابن أبى الوراق فإنه ابتلى بأهله فرأى فيها ما يجعل عن الوصف وأما فلان أحد القوم -وسماه- فإنه ابتلى بأولاده وأراه الله فيهم البلىا حدثنى محمد ابن أبى الحسن الساحلى قال: أنبأنا أحمد بن الحسن الرازى قال: سمعت أبا أحمد بن عدى الحافظ الجرجانى يقول سمعت عبد القدوس بن عبد الجبار السمرقندى يقول: جاء محمد بن إسماعيل إلى خَرْتَنَك -قرية من قرى سمرقند- على فرسخين منها وكان له بها أقرباء فنزل عندهم، قال فسمعت ليلة من الليالى وقد فرغ من صلاة الليل يدعو ويقول فى دعائه: اللهم إنه قد ضاقت على الأرض بما رحبت فاقبضنى إليك. قال: فما تم الشهر حتى قبضه الله^(١).

وقال: أخبرنا على بن أبى حامد الأصبهانى فى كتابه قال: أنبأنا محمد بن محمد ابن مكى الجرجانى قال سمعت عبد الواحد بن آدم الطواويسى. قال: رأيت النبى ﷺ فى النوم ومعه جماعة من أصحابه وهو واقف. فى موضوع -ذكره- فسلمت عليه فرد السلام. فقلت: ما وقوفك يا رسول الله؟ فقال أنتظر محمد بن إسماعيل البخارى، فلما كان بعد أيام بلغنى موته فنظرنا فإذا هو قد مات فى الساعة التى رأيت النبى ﷺ فيها.

أخبرني أبو الوليد الدر بندي قال أنبأنا محمد بن أحمد بن محمد بن سليمان الحافظ قال: نبأنا أبو عمرو أحمد بن محمد بن عمر المقرئ وأبو عبيد أحمد بن عروة بن أحمد ابن إبراهيم قالوا: سمعنا أبا الحسن مهيب بن سليم بن مجاهد يقول: توفي أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم ليلة السبت ليلة الفطر سنة ست وخمسين ومائتين.

وقال وراق محمد بن أبي حاتم

قال: وسمعتُه قبل موته بشهرٍ يقولُ: كتبتُ عن ألفٍ وثمانين رجلاً، ليس فيهم إلا صاحب حديث، كانوا يقولون: الإيمان قول وعمل، يزيدُ وينقص^(١).

قال الذهبي: قلتُ: خالد بن أحمد الأمير قال الحاكم: له ببخارى آثارٌ محمودة كلها، إلا مَوْجِدَتَه على البخارى فإنها زُكَّةٌ، وسببُ لزوال مُلكه.

سمع إسحاق بن راهويه، وعُبَيْدُ اللَّهِ بن عُمَر القواريري وطائفة.

حدثنا عنه بهمذان عبد الرحمن الجلاب، وبمرور على بن محمد الأزرق. وكان قد مال إلى يعقوب بن الليث. فلما حجَّ حبسوه ببغداد حتى مات لسنته، وهى سنة تسع وستين ومئتين^(٢).

وفاته رضى الله عنه :

قال ابنُ عدى: سمعتُ عبد القدروس بن عبد الجبار السمرقندى يقول: جاء محمدُ ابن إسماعيل إلى خَرْتَنَكْ - قرية على فرسخين من سمرقند - وكان له بها أقرباء، فنزل عندهم، فسمعتُه ليلة يدعو، وقد فرغ من صلاة الليل: اللهم إنه قد ضاقت على الأرض بما رحبت، فاقبضنى إليك، فما تم الشهر حتى مات وقبره بِخَرْتَنَكْ^(٣).

وقال محمد ابن أبى حاتم: سمعت أبا منصور غالب بن جبريل وهو الذى نزل عليه أبو عبد الله يقول: إنه أقام عندنا أياما، فمرض واشتد به المرض حتى وجه رسولا إلى مدينة سمرقند فى إخراج محمد، فلما وافى تهيا للركوب، فلبس خفيه، فلما مشى قدر عشرين خطوة أو نحوها، وأنا آخذ بعضده ورجل أخذ معى يقوده إلى الدابة ليركبها فقال رحمه الله: أرسلونى، فقد ضعفت فدعا بدعوات، ثم اضطجع، فقضى رحمه

(١) سير ١٢/٣٩٥.

(٢) السابق. (٣) قرية من قرى سمرقند، وانظر تاريخ بغداد ٢/٣٤.

الله . فسأل منه العرق شيء لا يوصف فما سكن منه العرق إلى أن أدرجناه في ثيابه وكان فيما قال لنا، وأوصى إلينا أن كفنوني في ثلاثة أثواب بيض ليس فيها قميص ولا عمامة ففعلنا ذلك . فلما دفناه فاح من تراب قبر رائحة غالية أطيب من المسك، فدام ذلك أياما، ثم علت سَوَارَى بيض في السماء مستطيلة بحذاء قبر، فجعل الناسُ يختلفون ويتعجبون وأما التراب فإنهم كانوا يرفعون عن القبر حتى ظهر القبر، ولم نكن نقدر على حفظ القبر بالحراس وغلبنا على أنفسنا، فنصبنا على القبر خشبا مشبكاً لم يكن أحد يقدر على الوصول إلى القبر فكانوا يرفعون ما حول القبر من التراب، ولم يكونوا يخلصون إلى القبر.. وأما ريح الطيب فإنه تداوم أياما كثيرة، حتى تحدث أهل البلدة، وتعجبوا من ذلك وظهر عند مخالفيه أمره بعد وفاته، وخرج بعض مخالفيه إلى قبره، وأظهروا التوبة والندامة مما كانوا شرعوا فيه من مذموم المذهب .

قال محمد ابن أبي حاتم: ولم يعي ش أبو منصور غالب بن جبريل بعده إلى القليل، وأوصى أن يدفن إلى جنبه (١) .

مؤلفات الإمام البخارى وتراثه العلمى :

ألهم الإمام البخارى اليسر فى التصنيف مثلما ألهم القوة فى الحفظ والسداد فى الرأى، فقد بدأ التصنيف مبكرا يقول عن نفسه : لما طعنت فى ست عشرة سنة حفظت كتب ابن المبارك، ووكيع، وعرفت كلام هؤلاء - يعنى بهم أصحاب الرأى - ثم خرجت مع أمى وأخى أحمد إلى مكة، فلما حججت رجع أخى وتخلفت بها فى طلب الحديث، فلما طعنت فى ثمانى عشرة جعلت أصنف فضائل الصحابة والتابعين وأقاولهم وصنفت كتاب التاريخ إذ ذاك عند قبر الرسول ﷺ فى الليالى المقمرة وقل اسم فى التاريخ إلا وله عندى قصة إلا إنى كرهت تطويل الكتاب (٢) .

وهذا التاريخ كما ذكر قد صنفه ثلاث مرات (٣) .

ويظهر لى أن تراجمه التى وضعها للصحيح كان فى تلك الرحلة، فقد أخرج الخطيب بإسناده إلى عبدالقدوس بن همام قال : سمعت عدة من المشايخ يقولون : حول محمد بن إسماعيل البخارى تراجم جامعة بين قبر ﷺ ومنبره، وكان يصلى لكل ترجمة ركعتين (٤) . وقد أقام بعد ذلك على تصنيف كتابه الصحيح ستة عشر سنة

(١) يراجع فى ذلك طبقات الشافعية ٢/ ٢٣٣، سير ١٢/ ٤٦٧ .

(٢) تاريخ بغداد ٦/ ٢، تهذيب الكمال ٢٤/ ٤٤٠ .

(٣) قلت لعله يعنى بذلك الكبير والأوسط والصغير، وسيرد الحديث عن كل قريباً إن شاء الله .

(٤) تاريخ بغداد ٩/ ٢ .

خرجه من ست مئة ألف حديث^(١). وكان سبب تصنيفه له فيما ذكر هو كلمة طيبة أجراها الله تعالى على لسان بعض جلسائه وجدت طريقها إلى قلبه.

أخرج الخطيب بإسناده إلى إبراهيم بن معقل النسفى قال: سمعت أبا عبدالله محمد ابن إسماعيل يقول: كنت عند إسحاق بن راهويه فقال لنا بعض أصحابنا: لو جمعتم كتاباً مختصراً لسنن النبي ﷺ، فوقع ذلك فى قلبى، فأخذت فى جمع هذا الكتاب - يعنى كتاب الجامع^(٢). وبإسناده إلى أبى الهيثم الكشمهني قال: سمعت محمد ابن يوسف الفريرى يقول: قال لى محمد بن إسماعيل البخارى ما وضعت فى كتاب الصحيح حديثاً إلا اغتسلت قبل ذلك وصليت ركعتين^(٣).

وقد بلغ عدد شيوخه الذين أخذ عنهم ألف شيخ فيما رواه الخطيب بإسناده إلى محمد القطان^(٤). كلهم طلب بهم أن يكون الإسناد به إليهم عالياً. ولهذا لم يكن فيهم الإمام الشافعى فى الصحيح لأنه أدرك أقرانه، والشافعى مات مكتلهاً، فلا يرويه نازلاً^(٥).

ولهذا بورك له فى تأليفه وتصانيفه كما بورك له فى رواياته وأسانيده وتلك هى مؤلفاته وفق ما يتسر لنا جمعه منها.

مؤلفات إمام المحدثين:

١- التاريخ الكبير وفيه يقول ابن عقدة: لو أن رجلاً كتب ثلاثين ألف حديث لما استغنى عن تاريخ محمد بن إسماعيل^(٦).

ويقول ابن السبكي: وهو كتاب لم يسبق إليه، ومن ألف بعده شيئاً من التاريخ أو الأسماء أو الكنى لم يستغن عنه، وقال أبو أحمد الحاكم فى الكنى: ومن تأمل كتاب مسلم فى الأسماء والكنى علم أنه منقول من كتاب محمد بن إسماعيل حذو القذة بالقذة حتى لا يزيد عليه فيه إلا ما يسهل عدّ وتجلّد فى نقله حق الجلادة^(٧).

وقد روى هذا الكتاب عن البخارى أبو أحمد بن سليمان بن فارس، وأبو الحسن

(١) السابق، وأنظر تهذيب الكمال ٤٤٩/٢٤. (٢) تاريخ بغداد ٨/٢.

(٣) السابق (٤) السابق ١٠/٢.

(٥) قال السبكي وذكر الشافعى فى موضعين من صحيحه تعليقا، الأول فى باب فى الركاز الخمس والثانى فى باب تفسير العرايا، طبقات الشافعية ٢/٢١٥.

(٦) تاريخ بغداد ٨/٢.

(٧) طبقات الشافعية ٢/٢٢٥، والكتاب مطبوع بعناية دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد بالهند.

محمد بن سهل اللغوى .

قال حاجى خليفة : أبو القاسم مسلم بن قاسم^(١) . ذيلاً عليه ، وهناك ذيل آخر ألفه سعد بن جناح أيضاً^(٢) .

وكتاب التاريخ الكبير قد استوعب من روى عنهم الحديث من الصحابة والتابعين وأتباع التابعين ، مرتباً أسماءهم على حروف المعجم ، فإن وجدت أسماء مشتركة راعى فى ترتيبها حروف الهجاء فى أسماء آبائهم فإن لم يعرف أسماء آبائهم كالموالى وغيرهم جمعهم تحت عنوان « من أفناء الناس » فإن جاءت أسماء غير مشتركة جعلها تحت « باب الواحد » .

٢- التاريخ الأوسط .

قال المباركفورى

قد روى هذا الكتاب من الإمام البخارى عبدالله بن عبدالسلام الخفاف ووزنجويه ابن أحمد اللباد ولم أجد سبيلاً لمعرفة أحواله المفصلة ، ولا علمت وجود نسخة له .

ثم قال ذكر عبدالله الرحمانى أنه كانت توجد نسخة خطية كاملها لهذا التاريخ فى المكتبة الحكومية فى ألمانيا قب الحرب العالمية الثانية^(٣) جاء فى تاريخ الأدب العربى أن الكتاب مرتب بحسب الأزمنة ، وأن ابن حجر ينقل منه فى التهذيب كثيراً ، وأنه يوجد منه قطعة فى بنيكييور^(٤) . زاد فى تاريخ التراث العربى ذكر الإصابة^(٥) .

٣- التاريخ الصغير

وقد جاء فى خطبة له أنه كتاب مختصر من تأريخ النبى ﷺ والمهاجرين والأنصار ، وطبقات التابعين لهم بإحسان ، ومن بعدهم ، ووفاتهم ، وبعض نسبهم ، وكناهم ومن يرغب فى حديثه والكتاب مطبوع طبعان الأولى فى آل آباء برواية أبى محمد زنجويه محمد النيسابورى^(٦) .

والثانية برواية الإمام عبدالله بن محمد بن عبدالرحمن الأشقر بتحقيق محمود إبراهيم زايد^(٧) .

وقال محققه : وقد انتزع الإمام من التاريخ الكبير كتاب « التاريخ الصغير » مرتباً

(١) أحد معاصرى الإمام الدارقطنى . (٢) كشف الظنون ١ / ٢٢٠ . (٣) سيرة الإمام البخارى ١١١ .

(٤) تاريخ الأدب العربى ١٧٨ / ٣ . (٥) تاريخ التراث العربى ٢٥٧ / ٢ .

(٦) سيرة الإمام البخارى ١١١ (٧) دار الوعى بحلب ، دار التراث بالقاهرة

لأعلامه على نهج آخر قد راعى فيه تاريخ الوفاة للأعلام، ورتبه ترتيباً زمنياً، وهو يكاد ينقل عبارته من الكبير إلى الصغير فى معظم التراجم مع حرصه على الاختصار، وحذف بعض الأخبار مكتفياً بالحكم على المترجم، سواء كان هذا الحكم قد صدر منه أو رواية عن أحد شيوخه، وقد يكتفى فى بعض التراجم بما ذكره فى الكبير، وفى بعضها الآخر يضيف جديدا يرجع إليه ولا يوجد فى غيره من كتب الإمام، بحيث يعتبر هذا التاريخ المرجع الوحيد لذلك.

قال: وقد لازم الكتابان البخارى منذ البدء فى تصنيفهما إلى آخر أيام حياته تأليفاً وإضافة، يؤكد هذا الأعلام التى ترجم لها، والتى توفى أصحابها قبل وفاة الإمام بقليل، وهذان الكتابان لا يستغنى بأحدهما عن الآخر، للترابط الشديد^(١).

٤- الجامع الصغير.

ذكره صاحب كشف الظنون، توجد نسخة قلمية كاملة بخط الحافظ ابن كثير لهذا الجامع فى مكتبة المخطوطات فى دار العلوم بألمانيا وذلك قبل الحرب العالمية الثانية، ولا ندرى عنه شيئا أكثر من ذلك^(٢).

٥- خلق أفعال العباد.

وموضوعه ١- إثبات صفة الكلام لله عز وجل.

٢- إثبات القدر وعلم الله عز وجل.

٣- إثبات خلق أفعال العباد.

وقد رواه عن الإمام يوسف بن زيحان عبد الصمد والعلامة الفربرى راوى الصحيح^(٣).

وكان الغرض من تأليفه الرد على الفرق الضالة التى نجم قرننها باختلاف المسلمين رداً بالآيات الناطقة والأحاديث المسندة.

٦- الضعفاء الصغير.

ذكر فيه أسماء الرواة الضعفاء مرتين على حروف الهجاء، ويبين غالباً أسباب الضعف

(١) مقدمة التحقيق.

(٢) سيرة الإمام البخارى تعليق عبد الله الرحمانى ١١١.

(٣) والكتاب طبع أكثر من طبعة آخرها طبعة الدار السلفية بالكويت.

مع ذكر شيوخ الراوى .

والكتاب رواية أبى جعفر شيخ أبى سعيد وآدم بن موسى الخوارى^(١) .

٧- التفسير الكبير :

توجد نسخة منه فى باريس كما ذكر بروكلمان^(٢) .

٨- المسند الكبير وجدت نسخة منه بخط الإمام ابن تيمية فى مكتبة المخطوطات فى دار العلوم بألمانيا قبل الحرب العالمية الثانية^(٣) .

٩- كتاب الهبة :

وقد ذكره وراق الإمام البخارى^(٤) . محمد بن أبى حاتم فقد قال :

« وعمل كتابا فى الهبة فيه نحو خمس مائة حديث ، وقال : ليس فى كتاب وكيع فى الهبة إلا حديثان مسندان أو ثلاثة ، وفى كتاب ابن المبارك خمسة أونحوها^(٥) .
ولم يصل إلينا شىء منه .

١٠- أسامى الصحابة :

ذكره أبو القاسم بن مندة^(٦) . وقد رواه أيضا عن طريق فارس عنه وينقل عنه كثيرا ، وكذلك أبو القاسم البغوى^(٧) . أيضا ينقل عنه فى كتابه « معجم الصحابة^(٨) » ولا يعرف أحد كتب فى هذا الموضوع قبل وقد كتب بعده ابن مندة ، وابن عبد البر ، والحافظ ابن حجر فى أسماء الصحابة .

١١- كتاب الوجدان :

ينقل كثيرا من هذا الكتاب ابن مندة^(٩) . وقد ذكر الإمام البخارى فى كتاب

(١) قال بروكلمان إنه نشر مع كتاب المفردات والوجدان لمسلم فى مدينة أجرا ١٣٢٣ ، وطبع أيضا فى مدينة الله آباد ١٣٢٥ . تاريخ الأدب العربى ١٧٩/٣ .

(٢) السابق . (٣) سيرة الإمام البخارى ، تحقيق عبد الله الرحمانى

(٤) مقدمة الفتح ٤٩٢ (٥) السابق ٤٨٨

(٦) هو عبد الرحمن بن محمد بن إسحاق العبدى الأصبهاني ، محدث حافظ توفى سنة ٤٧٠ هـ ، المنتظم ٣١٥/٨

(٧) هو عبد الله بن محمد بن عبدالعزيز البغوى نسبة إلى بغ ، سمع أحمد بن حنبل وعلى بن المدينى . توفى سنة ٣١٧ .

(٨) مقدمة الفتح ٤٩٢ . (٩) السابق .

الوحدان أولئك الصحابة الذين روى عنهم حديث واحد فقط، وقد ألف الإمام النسائي أيضاً كتاب الوحدان، وقد طبع كتابه في آغره بالهند، وكذلك ألف الإمام مسلم كتاب الوحدان، وقد طبع أيضاً في آغره، والغالب أن أحداً لم يؤلف في هذا الموضوع قبل الإمام البخاري^(١).

١٢ - كتاب المبسوط :

ذكره الخليلي في الإشاد وقد رواه عن البخاري مهيب^(٢). بن سليم، ولم نعرف شيئاً عن موضوع هذا الكتاب، ولكن الظاهر أنه بسط في هذا الكتاب تلك المسائل الفقهية التي استنبطت من الأحاديث^(٣).

١٣ - كتاب العلل : ذكره أبو القاسم بن مندة وهو يرويه عن محمد بن عبدالله ابن حمدون عن أبي محمد عبدالله بن الشرقى عن الإمام البخاري^(٤) ولعل هذا الكتاب هو أول كتاب يكتب في هذا الموضوع الذي هو من أدق علوم الحديث فإن العلة هي عبارة عن الأسباب الخفية الغامضة التي تقدح في صحة الحديث وقبوله مع كون ظاهره السلامة منها^(٥).

ومعرفة العلل تعتبر من أدق وأصعب المباحث في علوم الحديث، وهي تستلزم الإحاطة بألفاظ جميع الطرق بالإضافة إلى البراعة الكاملة في معرفة مواليد الرواة ووفياتهم وسماعهم وألفاظهم ولذلك قال المحدثون :

«ومعرفة هذا من أغمض أنواع علوم الحديث وأشرفها وأدقها، وإنما يتمكن من التكلم فيه أهل الحفظ التام والفهم الثاقب والخبرة الكاملة ولهذا لم يتصد للتكلم في هذا النوع إلا جمع قليل من المحدثين كعلبي بن المدنى ويعقوب بن شيبه وأحمد والبخاري وأبى حاتم وأبى زرعة والدارقطني ومن هذا حذوهم^(٦).

وقال الحاكم :

«الحجة فيه عندنا الحفظ والفهم والمعرفة لاغير^(٧).

(١) سيرة الإمام البخاري ١١٤.

(٢) مقدمة الفتح ٤٩٢، تاريخ بغداد ٣٤/٢.

(٣) كانت توجد له نسخة خطية كاملة بخط ابن مندة في مكتبة ألمانيا إلى الحرب العالمية الثانية. سيرة الإمام البخاري ١١٤.

(٤) مقدمة الفتح ٤٩٢. (٥) فتح المغيث للعراقي ١/١٠٥.

(٦) تدريب الراوى ٢٥١/١. (٧) معرفة علوم الحديث للحاكم ١٤٠.

ويعرف فضل هذا العلم وعلوه وشرفه من بين العلوم الحديثية بما كان يقوله على ابن
المديني :

«لأن أعرف على علة حديث هو عندي أحب إلى من أن أكتب عشرين حديثا ليس
عندي»^(١).

وقال أبو حامد^(٢) الأعمش :

« كنا يوما عند محمد بن إسماعيل بنيسابور فجاء مسلم بن الحجاج فسأله عن
حديث عبيد الله بن عمر عن أبي الزبير عن جابر قال : بعثنا رسول الله ﷺ في سرية
ومعنا أبو عبيدة .. الحديث بطوله .

والحديث قد ذكره السائل معلقا فحذف الرواة الذين هم قبل عبيد الله بن عمر
التابعي، فكأنه يريد أن يختبر الإمام البخاري هل يعرف هذا الحديث أم لا؟ وإن كان
يعرف فعنده سنده أم لا؟ وإن كان عنده السند فكيف هو معمل أم صحيح؟ وإن كان
معللاً فهل هو يعرف علته أم لا؟ ولكن الإمام البخاري قرأ الحديث بتمامه في تلك
اللحظة بسند متصل فقال :

« حدثنا ابن أبي أويس حدثني أخى عن سليمان بن بلال عن عبيد الله فذكر الحديث
بتمامه»^(٣).

وفى المجلس نفسه قرأ عليه إنسان حديثا :

« حجاج بن محمد عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن سهيل ابن أبي صالح عن
أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : كفارة المجلس إذا قام العبد أن يقول سبحانك
اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك » .

فقال له مسلم :

« فى الدنيا أحسن من هذا الحديث؟ ابن جريج عن موسى بن عقبة عن سهيل ابن
أبي صالح، تعرف بهذا الإسناد فى الدنيا حديثا؟ » ..

(١) السابق .

(٢) هو أبو حامد بن حمدون بن أحمد بن عبارة بن رستم النيسابورى الأعمشى قيل له الأعمشى لأنه كان
يحفظ حديث الأعمش أبى محمد سليمان بن مهران المعروف بالأعمش ويلقب الأعمشى أبا تراب،
ووالده حمدون القصار أحد الأعلام، تذكرة الحفاظ ٣/ ٨٠٥ - ٨٠٧ ، ١/ ٣١٢ ، ٣١٤ .

(٣) مقدمة الفتح ٤٨٨ ، مقدمة القسطلانى ١/ ٠ .

فقال البخارى: «إلا أنه معلول».

فقال مسلم: لا إله إلا الله وارتعد أخبرنى به.

فقال البخارى: أستر ما ستر الله، هذا حديث جليل رواه الناس عن حجاج بن محمد عن ابن جريح.

فألح عليه مسلم وقبل رأسه وكاد أن يبكى فقال: اكتب إن كان ولا بد^(١). ثم روى هذا الحديث بسنده السالم من العلة هكذا:

«حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا وهيب حدثنا موسى بن عقبة عن عون^(٢). ابن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ كفارة المجلس...».

ولما سمع مسلم هذا الإسناد قال: «لا يبغضك إلا حاسد، وأشهد أنه ليس فى الدنيا مثلك^(٣)».

وزاد فيه أحمد بن مدون القصار (وهو أبو حامد الأعمش) يقول: سمعت مسلم ابن الحجاج لما ذكر هذا الحديث ساقه من طريقين:

١- محمد بن سلام حدثنا مخلد بن يزيد أخبرنا ابن جريح إلخ.

٢- أحمد بن حنبل ويحيى بن معين قالوا حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريح إلخ.

ثم قال: إلا أنه معلول.

ولما ألح عليه مسلم وطلب منه بيان علتة سكت عليه، ولكنه لما رأى شدة حرصه وشوفه وقد بلغ فى الإلحاح والطلب فذكر له علة هذا الحديث قال: «لا يذكر لموسى ابن عقبة مسندا عن سهيل».

(١) قال عبد الله الرحمانى كان من عادة المحدثين أنهم لم يكونوا يخبرون بدقائق علوم الحديث بسهولة إلا إذا بلغ الطالب ذروة الشوق والولع ولا سيما إذا أرادوا اختيار حرص الطالب، قال عامر لتلميذه صالح ابن حبان: أعطيناكها بغير شيء قد كان يركب فيما دونها إلى المدينة، (انظر صحيح البخارى ١/ ١٩٠) وقال الشعبى لتلميذه الخراسانى: خذ هذا الحديث بغير شيء فقد كان الرجل يرحل فيما دون هذا إلى المدينة، (صحيح مسلم ١/ ١٣٥).

(٢) هو عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلى سكن الكوفة، وكان يقول بالإرجاء ثم رجع وخرج مع ابن الأشعث ثم هرب، وصحب عمر بن عبد العزيز فى خلافته، قال الحافظ: ذكره البخارى فيمن مات بين عشر ومائة إلى عشرين ومائة، تهذيب التهذيب ٨/ ١٧١ - ١٧٣، الأعلام ٥/ ٢٨٠ (المراجع).

(٣) تاريخ بغداد ٩/ ٢.

أى إنما أخطأ فيه فأسنده والحديث الوارد بهذا السند هو موقوف ثم بين وقفه بسند آخر.

«حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا وهيب حدثنا سهيل عن عون بن عبد الله قوله»
أى أن الصحيح الثابت أن سهيلاً إنما روى قول عون بن عبد الله فوهم فيه بعض الرواة
ورفعه إلى النبي ﷺ (١).

ومما يشهد لبراعة البخارى ومهارته فى هذا الفن الغامض الدقيق، فن معرفة علل
الحديث، ما قاله الترمذى فى كتابه الثمين «كتاب العلل».

«وما كان فيه من ذكر العلل فى الأحاديث والرجال والتأريخ فهو ما استخرجته من
كتاب التأريخ، وأكثر ذلك مانظرت به محمد بن إسماعيل، ومنه ما ناظرت عبد الله ابن
عبد الرحمان وأبا زرعة، وأكثر ذلك عن محمد وأقل شىء فيه عن عبد الله وأبى
زرعة (٢)».

وقال الترمذى.

«لم أر أعلم بالعلل والأسانيد من محمد بن إسماعيل البخارى (٣)».

١٤ - كتاب الكنى:

ذكره أبو أحمد الحاكم، وهو ينقل منه أيضا فى تصانيفه. ويقصد منه بيان كنى رواة
الحديث حتى لا يختلط أو بغيره»، وجهل هذا الفن يوقع فى أخطاء عظيمة.

١٥ - كتاب الفوائد:

ذكره الإمام الترمذى فى كتاب المناقب باب مناقب أبى محمد طلحة بن عبيد الله،
ويغلب على الظن أنها نكات حديثية دقيقة (٤).

١٦ - الأدب المفرد:

قصد به جمع ما ورد عن رسول الله ﷺ من الآداب الفاضلة، والأخلاق الكاملة، وكذا

(١) مقدمة الفتح ٤٨٨.

(٢) العلل للترمذى مع تحفة الأحوذى ١٠/٤٦٧.

(٣) السابق. وانظر سيرة الإمام البخارى ٢٦.

(٤) راجع تحفة الأحوذى ١٠/٢٤.

ما ورد عن الصحابة والتابعين في هذا الباب وقد قال عبدالرحمن المعلمي فيه إنه جمع فأوعى مع التحرى والتوقى والتنبيه على الدقائق^(١).

وقد أشار الحافظان حجر إلى فوائد هذا الكتاب فقال:

— إن نصفه من حيث صحة الأسانيد بمدارج الصحيح له، والنصف الآخر في القوة دون الصحيح لمسلم، وأقوى من بقية الصحاح الستة.

— إن البخارى وصل الكتاب بقدر صالح من الأحاديث التي كانت معلقة في الجامع الصحيح له.

— ماذهل عنه كبار المحدثين من تعيين راو أو كلمة وسم فيه ذلك الراوى وتلك الكلمة.

— أنه يوجد فيه من الأخبار مالا يوجد في غيره^(٢).

والكتاب يرويه عن الإمام البخارى أحمد بن محمد بن الجليل البزار^(٣).

١٧ - جزء رفع اليدين:

كتاب جامع في باب رفع اليدين، وأثبت فيه روايات رفع اليدين، وناقش وانتقد الروايات الدالة على عدم الرفع، ويرويه عن الإمام البخارى محمود بن إسحاق الخزاعى، وهو من تلامذة الإمام البخارى الذين كانوا من أواخر من تتلمذ على يد الإمام البخارى في مدينة بخارى^(٤).

١٨ - بر الوالدين:

يرويه عن البخارى محمد بن دلويه^(٥)، ويظهر من اسمه موضوعه، ولكننا لم نظفر بشيء عنه.

١٩ - كتاب الأشربة:

ذكره الإمام الدار قطنى في كتاب المؤتلف والمختلف، في ترجمة الراوى «كيسة»^(٦).

(١) مقدمة التحقيق للكتاب ص ١٨. (٢) التعريف بالكتاب ١٢.

(٣) وأخبر بهذا الكتاب سنة ٣٢٢. فضل الله الصمد ٣٦/١.

(٤) مقدمة الفتح: ٤٩٢، سيرة الإمام البخارى: ١١٦، تاريخ التراث العربى: ٢٠٥/١، تاريخ الأدب العربى: ١٧٩/٣.

(٥) مقدمة الفتح: ٤٩٢. (٦) السابق.

ذكره صاحب كشف الظنون، فقال :

« كتاب الرقاق للبخارى من كتب الحديث ^(١) ».

ولم يزد على ذلك شيئاً .

٢١ - جزء القراءة خلف الإمام :

قال بروكلمان إنه طبع مع ترجمة أوردة فى دهلى ^(٢) .

قال المباركفورى

وهى رسالة مشهورة للإمام البخارى، وقد أثبت فيه الإمام البخارى القراءة خلف الإمام فى هذه الرسالة بأدلة من الأحاديث والآثار، وردّ على أدلة المخالفين بطريق جيد، وبهذا يظهر أنه كان على علم تام بآداب المناظرة، ومع أنه لم يسم أحداً، ولكن المخالف يعرف حق المعرفة أن هذا رد عليه، وهذا من شدة الاحتياط وعلو الهمة واتباع الحق الذى كان من مميزات المحدثين.

وقد استدل أهل الكوفة بآية ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ [الأعراف: ٢٠٤] ويكاد هذا دليلهم الوحيد الذى يعتمدون عليه، ولكن الإمام البخارى رد على هذا الاستدلال باعتبار الجهتين: عموم اللفظ، وخصوص المورد.

ومن آداب المناظرة أن يشقق كلام المخالف ويجاب على كل شق، وهكذا فعل الإمام فقد أجاب عن الآية أولاً باعتبار عموم اللفظ بأنكم بأنفسكم لا تأخذون بهذا العموم فى سنة الفجر، فتقولون بأن الإمام إن كان يقرأ فى صلاة الصبح ودخل أحد المصلين ولم يصل السنة من قبل فليصلهما أولاً، وهكذا لا تبقى الآية على عمومها.

فإن كنتم خصصتم هذه الآية فى السنة فلماذا لا يمكن تخصيصها فى الفرض أى القراءة ؟.

هذا مع أنه لا يوجد مخصص صحيح فى حالة سنة الفجر، بينما يوجد هنا ما يختص من الروايات الصحيحة العديدة من رواية عبادة بن الصامت والصحابه الآخرين.

وإن كنتم تستدلون باعتبار خصوص المورد فهذا لم يثبت، لأن موردها الخطبة

(١) كشف الظنون: ٢/ ٢٧٨.

(٢) تاريخ الأدب العربى: ٣/ ١٧٩، وانظر أماكن وجوده فى تاريخ التراث العربى: ١/ ٢٥٨.

وليست الصلاة، وقد أثبت ذلك الإمام البخارى بروايات عديدة، ولا توجد أى رواية صحيحة تبين أن هذه الآية نزلت فى الصلاة.

وقارن هذا بتلك المناظرة التى تنسب إلى الإمام أبى حنيفة وتعتبر من كمال فطنة وذكاء الإمام أبى حنيفة، وقد ذكرها المعاصر النعمانى بافتخار واعتزاز، وهذا معناه:

« ذات مرة اجتمع أناس وأتوا إليه لينظروا الإمام فى القراءة خلف الإمام، فقال الإمام: كيف يمكن أن أناقش وحدى كل هؤلاء الناس؟ نعم يمكن أن تختاروا أحداً من هذا المجموع، ويكون كفيلاً لخدمة الجميع، وكلامه يعتبر كلاماً للجميع، فقبله الناس، فقال الإمام: إن قبلتم هذا فقد انتهت المناقشة، فكما أنكم اخترتم واحداً يناقش من الجميع، كذلك الإمام يكفل جميع المتقدمين فى القراءة^(١).

ولكن يمكن للسائل أن يقول: أن الإمام أبى حنيفة لم يذكر فى المسألة أى دليل شرعى، وكلامه الذى أتى به من عقله ساقط أيضاً بآثره، وذلك لأن مدار هذه المناظرة أن الناس كما أنهم فوضوا إلى واحد منهم حق التكلم عن الجميع فكذلك الإمام يتكفل القراءة عن جميع المقتدين، مع أن وجه الشبه (التفويض) لا يوجد فى الصلاة، فإن المقتدى لا يقول فى الصلاة: بأتى قد كفلت الإمام فى الصلاة عنى.

فإن قال قائل إن الاقتداء عبارة عن هذا التفويض، فيقال: بأن هذا ليس بصحيح، بل المقصود فى الاقتداء المعية فى العبادة التى تدل عليها الآية الكريمة: ﴿اركعوا مع الراكعين﴾ فإن لم يكن المقصود من الاقتداء المعية بل المراد التفويض فلماذا نخصص هذا بالقراءة فقط دون غيرها، بل يلزم منه أن لا يؤدى المقتدى أى ركن من أركان الصلاة مثل تكبيرة الإحرام والاستفتاح، والتشهد وغيرها لا يقرأها المقتدى، مع أن هذا لا يقول به الإمام أبو حنيفة أيضاً، فأى مزية لهذا التقرير الذى ينسب للإمام أبى حنيفة ويفتخر به^(٢).

(١) سيرة النعمان: ٦٨، عن سيرة الإمام البخارى: ١١٩.

(٢) السابق: ١٢٠.

الفصل الثانى

منزلة الجامع الصحيح

يقول الحافظ المزى فى شأن صحيح البخارى إنه هو المعول عليه بين أهل الإسلام^(١). وذلك ما دعى المباركفورى لأن يقول بحق إنه لا يوجد مكان على وجه الأرض وصل إليه الإسلام إلا وتجد صحيح البخارى فيه، وهذا الكتاب المبارك من أهم وأبرز الأمور التى دعت الأمة الإسلامية إلى تلقيب الإمام البخارى بإمام المحدثين وأمير المؤمنين فى الحديث، ولم يحصل قط وعلى امتداد التاريخ الإسلامى أن نال أى مصنف لأى محدث، أو أى مؤلف لأى إمام ولا فقيه من المتقدمين أو المتأخرين ما ناله هذا الكتاب من الفضل والشرف، والقبول لدى الأمة. وأى كتاب على وجه الأرض عدا كتاب الله حيث يخضع له الأمة الإسلامية كلها^(٢).

وفيه يقول العلامة ابن خلدون: ولقد سمعت كثيرا من شيوخنا رحمهم الله يقولون: شرح كتاب البخارى دين على الأمة^(٣).

ولم يؤلف أحد من علماء المسلمين شرحا يفى بهذا الدين، ويبرى الأمة الإسلامية من عهدة هذا الدين، ومع أن شروحا عدة قد ألفت إلا أن أحدا منها لم يستوعب تلك النكات الفقهية التى أودعها الإمام البخارى فى تراجم أبوابه، ولا تلك الجواهر العلمية والدقائق الحديثة والتأريخية التى أودعها فى تكرار الأحاديث وتعليقها ووقفها ووصلها.

وقال أيضا، وهو يعلق على أسباب تأليف صحيح البخارى وأبوابه الفقهية: فأما صحيح البخارى وهو أعلاها رتبة، فاستصعب الناس شرحه، واستغلقوا مناه من أجل ما يحتاج إليه من معرفة الطرق المتوردة ورجالها من أهل الحجاز والشام والعراق، ومعرفة أحوالهم واختلاف الناس فيهم وكذلك يحتاج إلى إمعان النظر فى التفقه فى التراجم لأنه يترجم الترجمة، ويورد فيها الحديث بسند أو طريق، ثم يترجم أخرى، ويورد فيها ذلك الحديث بعينه لما تضمنه من المعنى الذى ترجم به الباب، وكذلك فى ترجمة وترجمة إلى أن يتكرر الحديث فى أبواب متفرقة بحسب معانيه واختلافها، ومن النظر فى تراجمه لبيان المناسبة بين الترجمة والأحاديث التى فى ضمنها فقد وقع له فى كثير من تراجمه خفاء المناسبة بينها وبين الأحاديث التى فى ضمنها، وطال كلام الناس فى بيانها.

«ومن شرحه» ولم يستوف هذا كله فيه فلم يوف حق الشرح كابن بطلال، وابن المطلب، وابن التين ونحوهم^(٤).

(١) تهذيب الكمال ٤٣١/٢٤ . (٢) سيرة الإمام البخارى ١٢١ .

(٣) المقدمة ١١٤٢/٣ (٤) السابق .

قال المباركفوري: والعلامة ابن خلدون من مؤرخي القرن الثامن، وقد توفي أوائل القرن التاسع وأكمل المقدمة في سنة ٧٧٩هـ^(١) وإلى ذلك الحين قد ظهرت شروح كثيرة لصحيح البخاري، فقد اتجه العلماء إلى شرح هذا الكتاب من بعد القرن الثالث، ولكن يرى هذا المؤرخ الفاضل بعد تتبع واستقراء وتحقيق أنه لم يؤلف شرح يوضح تلك النكات الفقهية والتحقيقات الحديثة والتأريخية الدقيقة التي توجد في صحيح البخاري توضيحا كاملا والظاهر أن شروح صحيح البخاري كانت قد بلغت المئات إلى هذه الأيام، ولم يغفل أهل العلم موضوعا لم يبحثوا فيه، فبعضهم قد بحث التحقيقات النحوية، وآخرون ألفوا في تراجم الأبواب فقط، وبحث بعضهم في اللغات فقط، وبعضهم وصل المعلقات، بينما بحث الآخرون عن المتابعات، وأناس كتبوا المستخرجات والمستدركات وآخرون في النقد ولكن قليلا منهم من نجح في الوصول إلى أفكاره الدقيقة، واستدلالاته اللطيفة.

قال العلامة أبوالخير السخاوي في التبر المسبوك في ذيل السلوك في ترجمة الحافظ ابن حجر عن فتح الباري:

«ولو وقف عليه ابن خلدون القائل: «بأن شرح البخاري إلى الآن دين على هذه الأمة» لقرت عينه بالوفاء والاستيفاء^(٢)».

ولكن كما قال بعض شيوخنا وما يدرينا أن الدين قد استوفى في نظر ذلك المؤرخ الفاضل أم لا؟^(٣).

الغرض الأساسي لتأليف الجامع الصحيح

كان الإمام البخاري يرمى إلى غرضين أساسيين في تأليفه للجامع الصحيح:

١ - انتخاب وجمع تلك الأحاديث التي اتفق على صحتها المحدثون قبل الإمام البخاري، أو المعاصرون له، ولذلك سماه «الجامع الصحيح من أحاديث رسول الله وسنته وأيامه».

٢ - استنباط المسائل الفقهية واستخراج النكات الحكمية، والأحرى أن تسمى بنتائج النظرة الدقيقة التي منحها الله للبخاري التي يذكرها في تراجم أبوابه بين حين وآخر، ومراعاة لهذا الغرض - أي استخراج المسائل الفقهية - ما كان يبالي بتكرار المتن، ولكنه مع ذلك كان يلتزم أن لا يتكرر المتن والإسناد معا من كل الوجوه، بل التكرار في مضمون الحديث فقط، وبكثرة الأسانيد المختلفة يرتفع الحديث من الآحاد إلى الشهرة أو التواتر المعنوي، وهذا التكرار يزيده حسنا إلى حسن.

وهو في استنباطه للمسائل ينبع أسلوبا حسنا جدا، وهو أنه أول ما يستدل، يستدل

(٣) السابق .

(٢) سيرة الإمام البخاري ١٢٣

(١) السابق .

بالآيات القرآنية، ويراعى قبل كل شىء التطبيق والتوفيق بين الآية والحديث، وفى طيه تفسير الآية بالحديث أو الحديث بالآية وله أسلوب لطيف ودقيق فى الاستدلال، حتى إن كثيرا من غير العارفين يقعون فى حيرة، ويجعلونه هدفا لظعنهم واعتراضهم.

ولما كانت المسائل الفقهية واستنباطها من أهم أغراضه اكتفى فى كثير من الأبواب بالإشارة إلى الحديث فيقول: فيه عن فلان ويشير إلى الحديث الذى سبق ذكره سواء كان قريبا أو بعيدا وأحيانا يذكر فى بعض التراجم متن الحديث فقط، ويحذف السند، أو يذكره معلقا، وهناك تراجم وأبواب كثيرة يذكر فيها عدة أحاديث، وأحيانا يكتفى بحديث واحد، وأحيانا يذكر الآيات القرآنية فقط، وكل هذه الأساليب تدل على أن استنباط المسائل الفقهية من أهم أهداف صحيح البخارى وأغراضه الأساسية.

وتوجد بعض التراجم ليس فيها أى حديث ولا آية ولا أثر صحابى، ولا قول تابعى، بل مجرد فراغ، وهذا فى صورة أن عرضت له مسألة ولم يستحضر دليلها فى الوقت، فكتب المسألة بعنوان ترجمة الأبواب على أمل أن ينظر فيها، ويذكر فيها الأحاديث أو الآيات فيما بعد فى الرد أو التأييد، إلا أن المنية عاجلته، فلم يستطع أن يكمل هذا الفراغ.

وفى بعض الأمكنة يوجد الحديث، ولكن لا يوجد عليه ترجمة ولا باب، وهذا فى حالة إذا تيقن صحة الحديث وأدخله فى الكتاب إلا أنه لم يجد فرصة الاستنباط منه.

تراجم أبواب صحيح البخارى

لقد راعى الإمام البخارى فى تراجم أبواب صحيحه مقاصد عالية رفيعة وأهدافا سامية نبيلة، ففى بعض الأحيان يشير إلى النكات الفقهية الدقيقة، وأحيانا أخرى بين الأصول الحديثة، وعللها الغامضة التى تحتاج إلى نظر ثاقب، وفهم صائب، وفطنة خارقة وذكاء موهوب مع سعة الأفق وكثرة الاطلاع. أما الطبائع المعكوسة الزائغة والعقول الضيقة والأنظار المحدودة أو أولئك الذين يتقيدون بالأصول الموروثة، أو تفرعات أهل رأى، فقد حرموا من الوصول إلى دقائق تراجم الإمام البخارى، ولذلك تراهم تارة يطعنون فى تراجم صحيح البخارى، وتارة أخرى يعترضون بعدم الموافقة بين التراجم والأحاديث المذكورة فيها.

وكم من عائب قولوا صحيحا وآفته من الفهم السقيم
مع أن حكم الفقهاء والمحدثين فى شأن تراجمه أصبح مضربا للمثل، وهو قولهم «فقه البخارى فى تراجمه»^(١).

(١) سيرة الإمام البخارى ١٣٣

المصنفات على تراجم الأبواب

تتبين أهمية تراجم الإمام البخارى على الصحيح من أنها هى الكاشفة عن فقه الإمام بما تحويه من إشارات دقيقة وفوائد فقهية ونكات علمية عميقة حيث (استخرج من المتون معانى كثيرة فرقها فى أبواب الكتاب بحسب تناسبها واعتنى فيه بآيات الأحكام فانتزع منها الدلالات البديعة، وسلك فى الإشارة إلى تفسيرها السبل الوسيعة، حتى اشتهر له قول العلماء فقه البخارى فى تراجمه) (١) وهذا أمر بين للمصطبر على صحيحه من أهل العلم والرواية انظر مثلاً إلى قوله فى كتاب الإيمان وتبويباته فيه «باب فإن تابوا وأقاموا الصلاة وأتوا الزكاة فخلوا سبيلهم» وقوله: «باب إذا لم يكن الإسلام على الحقيقة» وقوله: «باب كفران العشير وكفر دون كفر ثم استعرض كلام الأئمة الجهابذة فى تلك الصياغات تجد نفسك أمام بحر من بحور العلم» الذخرة ففى الأول يقول الحافظ ابن حجر: إن غرض المصنف بهذا الباب الرد على المرجئة الذين زعموا أن الإيمان لا يحتاج إلى الأعمال (٢).

وقد ساق لهذا الباب حديثاً واحداً هو «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوا ذلك عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وحسابهم على الله».

قال الحافظ: وإنما جعل الحديث تفسيراً للآية لأن المراد بالتوبة فى الآية الرجوع عن الكفر إلى التوحيد، ففسره قوله ﷺ: «حتى يشهدوا» قال: وبين الآية والحديث مناسبة أخرى، لأن التخلية فى الآية والعصمة فى الحديث بمعنى واحد (٣).

وقال المحدث أبو مسعود رشيد اللنكوهى، علق تخلية السبيل على التوبة وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة فعلم أن الإيمان لا معتبر به بحسب الكمال دونهما، فكانتا من أجزاء الإيمان الكامل، وهو المراد، وأثبت هذا المرام بالآية والرواية (٤) وفى الثانى: «إذا لم يكن الإسلام على الحقيقة وكان على الاستسلام، أو الخوف من القتل لقوله تعالى: ﴿قالت الأعراب آمنا، قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا﴾ فإذا كان على الحقيقة فهو على قوله جل ذكره ﴿إن الدين عند الله الإسلام﴾ (٥).

(١) فقه الإمام البخارى من جامعه الصحيح ٩.

(٢) فتح البارى ١/ ٩٥.

(٣) السابق.

(٤) لامع الدرارى ١/ ٥٦٠.

(٥) تلك هى ترجمة الباب.

بعد أن سجل تلك الترجمة ساق لها حديثاً واحداً هو حديث سعد أن رسول الله ﷺ أعطى رهطاً وسعد جالس فترك رسول الله ﷺ رجلاً هو أعجبهم إلي، فقلت يا رسول الله مالك عن فلان؟ فوالله إني لأراه مؤمناً. فقال: أو مسلماً، فسكت قليلاً ثم غلبني ما أعلم منه، فعدت لمقالتى فقلت: مالك عن فلان؟ فوالله إني لأراه مؤمناً، فقال: أو مسلماً. ثم غلبني ما أعلم منه، فعدت لمقالتى، وعاد رسول الله ﷺ: يا سعد، إني لأعطي الرجل - وغيره أحب إلي منه، خشية أن يكبه الله في النار.

ثم قال: قوله «باب إذا لم يكن الإسلام على الحقيقة» حذف جواب قوله «إذا» للعلم به، كأنه يقول: إذا كان الإسلام كذلك لم ينتفع به في الآخرة، ومحصل ما ذكره واستدل به أن الإسلام يطلق ويراد به الحقيقة الشرعية، وهو الذي يرادف الإيمان وينفع عند الله، وعليه قوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ وقوله تعالى: ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾، ويطلق ويراد به الحقيقة اللغوية، وهو مجرد الانقياد والاستسلام، فالحقيقة في كلام المصنف هنا هي الشرعية، قال: ومناسبة الحديث للترجمة ظاهرة من حيث إن المسلم يطلق على من أظهر الإسلام وإن لم يعلم باطنه، فلا يكون مؤمناً، لأنه ممن لم تصدق عليه الحقيقة الشرعية، وأما اللغوية فحاصلة^(١).

وقال الكرمانى: إن الإيمان والإسلام الشرعى واحد عند البخارى، وكذا عند غيره، لأن الإيمان شرط صحة الإسلام عندهم.

وقال السندى: ولعل المعنى إذا لم يكن إطلاق لفظ الإسلام على الحقيقة الشرعية لهذا اللفظ، وكان إطلاقه على الاستسلام أى الانقياد الظاهرى لطمع فى الغنيمة أو الخوف من القتل، فهو إطلاق جائز، وورد به الشرع فى مواضع كقوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ﴾ فإذا كان إطلاق لفظ الإسلام على حقيقته الشرعية فهو على وفق قوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ أى فهو يكون إطلاقاً على تمام الدين لا على الاستسلام فقط، وعلى هذا، فقوله: أو الخوف من القتل عطف على محذوف، وهو الطمع فى الغنيمة، وهو علة للاستسلام لا على نفس الاستسلام إذ لا مقابلة بين الاستسلام والخوف، ولا يصبح إطلاق اسم الإسلام على الخوف أيضاً^(٣).

وفى المثال الثالث ساق البخارى حديثاً واحداً تحته هو حديث ابن عباس قال النبى

(١) فتح ١٠٠/١.

(٢) شرح صحيح البخارى للكرمانى ١٢٨/١.

(٣) عن لامع الدراوى ٥٦٦/١.

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أُرِيتُ النَّارَ، فَإِذَا أَكْثَرُ أَهْلِهَا النِّسَاءُ يَكْفُرْنَ». قيل: أَيْكُفِرْنَ بِاللَّهِ؟ قال: يَكْفِرْنَ الْعَشِيرَ، وَيَكْفِرْنَ الْإِحْسَانَ، لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِحْدَاهُنَّ الدَّهْرَ ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ».

وفى ذلك قال القاضى ابن العربى: مراد المصنف - بالترجمة - أن يبين أن الطاعات كما تسمى إيماناً كذلك المعاصى تسمى كفرًا، لكن حيث يطلق عليها الكفر لا يراد الكفر المخرج من الملة، وخص كفران العشير من بين أنواع الذنوب لدقيقة بديعة، وهى قوله ﷺ «لو أمرت أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها» فقرن حق الزوج على الزوجة بحق الله، فإذا كفرت المرأة حق زوجها - وقد بلغ من حقه عليها هذه الغاية - كان ذلك دليلاً على تهاونها بحق الله، فلذلك يطلق عليها الكفر، لكنه كفر لا يخرج عن الملة^(١).

وقال فى اللامع: هذا - يعنى ترجمة البخارى - تصريح من أن الأعمال ليست بداخلة فى أصل الإيمان، إذا لو كان كذلك لما تحقق كفر دون كفر، بل كان مرتكب السيئات وتارك الحسنات كافراً لا مؤمناً، لعدم صدق الإيمان عليه، حيث لم يصدق أحد أجزائه عليه وهو الإتيان بالأعمال، قال: وغرضه من عقد الباب الرد على المعتزلة القائلين بإثبات المنزلة بين الإيمان والكفر، وأن مرتكب الكبيرة خارج من الإيمان^(٢).

وقال الكرمانى: الكفر ضد الإيمان، والكفر أيضاً جحود النعمة، وهو ضد الشكر، وكذا الكفران، إلا أن الكفر فى الدين والكفران فى النعمة أكثر استعمالاً^(٣)، وقال بعض العلماء: الكفر أربعة أنواع كفر إنكار، وكفر جحود، وكفر معاندة، وكفر نفاق، وهذه الأربعة من لقى الله بواحدة منها لم يغفر له، فكفر الإنكار أن يكفر بقلبه ولسانه، وكفر الجحود أن يعرف بقلبه ولا يقر بلسانه ككفر إبليس، وكفر المعاندة أن يعرف بقلبه ويقر بلسانه ويأبى أن يقبل الإيمان، ككفر أبى طالب، وكفر النفاق ظاهر.

قال النووى: إن الشرع أطلق الكفر على ما سوى الأربعة، ككفران الحقوق والنعمة، فمن ذلك حديث الباب^(٤).

وبذلك تظهر قيمة وأهمية تراجم الإمام البخارى واستحقاقها لإفراد المصنفات لها.

وقد ذكر المباركفورى خمسة مؤلفات استهدفت خدمة التراجم فقط غير ما قام به

(٢) لامع الدرارى ١/ ٥٦٩.

(١) فتح ١٠٥.

(٤) لامع الدرارى ١/ ٥٧٠.

(٣) الكرمانى ١/ ١٢٩.

كل من الحفاظ ابن حجر والعيني من جهود نحوها أودعها شرحيهما للصحيح .
قال المباركفوري وتبين أهمية تراجم أبواب الجامع الصحيح من أن كثير من أجلة
المحدثين وفحول المصنفين قد ألفوا تأليفات مستقلة على مقاصد تراجمه الجليلة
والإشارات الخفية الغامضة .

مصنفات حول تراجم أبواب صحيح البخارى

١- لقد ألف العلامة ناصر الدين أحمد بن المنير^(١) خطيب الإسكندرية كتاباً مستقلاً
مفصلاً فى تراجم أبوابه وسماه « المتوارى على تراجم البخارى » وقد اختار فيه
العلامة أربعمائة ترجمة من تراجم صحيح البخارى التى تحتاج إلى دقة وإمعان، ثم
شرحها فى بحوث مبسطة .

٢- وقد ألف العلامة محمد بن منصور بن الحمامة المغربى السجلماسى أيضاً كتاباً
خاصاً فى هذا الموضوع، وسماه « فك أغراض البخارى المبهمة فى الجمع بين الحديث
والترجمة »^(٢) .

٣- العلامة أبو عبد الله بن رشيد السبتي، وله كتاب ضخيم ومبسوط فى تراجم أبواب
صحيح البخارى، وسماه « ترجمان التراجم » ولكن الأسف أن هذا الكتاب المفيد
والعزيز لم يقيد له التمام وقد بلغ فى مجلد ضخم إلى أبواب الصوم فقط، ومع عدم
كمال هذا الكتاب القيم استفاد منه الدارسون لصحيح البخارى فوائد عظيمة^(٣) .

٤- وقد ألف العلامة زين الدين على بن المنير أيضاً مصنفاً مستقلاً فى التراجم، وقد
ذكره الحفاظ ابن حجر فى هدى السارى^(٤) .

٥- شرح تراجم أبواب صحيح البخارى: وهى رسالة جامعة ومهمة ألفها الشاه ولى الله
الدهلوى، وطبعت فى مطبعة دائرة المعارف بحيدرآباد، وكانت قد طبعت قبل
ذلك على هامش تيسير القارى شرح صحيح البخارى بالفارسية فى لكتاؤ، وقد
ذكر فى أولها قواعد مهمة فى بحوث جامعة ومختصرة، ثم تكلم فى أكثر من
أربعمائة ترجمة، واحدة بعد الأخرى، ولكن بإيجاز تام، وأودع نكات مهمة جداً
فى بعض المواضع تدل على تبحره فى العلم وصفاء ذهنه، واستحقاقه للقب « حكيم
الأمّة » .

(١) هو أحمد بن محمد بن منصور ابن أبى القاسم الإسكندرى - توفى سنة ٦٧٣ هـ .

(٢) مقدمة الفتح ١٤، تاريخ التراث العربى ١/ ١٩٨ .

(٣، ٤) السابق .

ثم قال: ومن الخطأ العظيم أن يفرض أن تراجم الأبواب هي الدعوى، والآيات والأحاديث التي أورد تحتها هي أدلة على تلك الدعوى، أو بمنزلة الدلائل، ولأجل هذا الخطأ يقع كثير من الدارسين لصحيح البخارى فى أوهام وزلات^(١).

مقاصد التراجم على الإجمال والتفصيل

يمكن إجمال مقاصد التراجم عند البخارى على ما جمعه المباركفورى فيما يلى:
أحياناً يذكر الإمام البخارى فى التراجم أحاديث ليست على شرطه، ثم يورد فى الباب أحاديث تصح على شرطه، وتشهد لصحة الحديث المذكورة فى الترجمة، ويقصد من هذا تصحيح وتأييد الحديث المشار إليه فى ترجمة الباب^(٢).

قلت: من ذلك قوله فى كتاب الأحكام باب الأمراء من قريش، أورد فيه حديثين: الأول عن الزهرى قال: كان محمد بن جبير بن مطعم يحدث أنه بلغ معاوية وهم عنده فى وفد من قريش أن عبد الله بن عمرو يحدث أنه سيكون ملك من قحطان، فغضب، فقام فأتى على الله بما هو أهله ثم قال: أما بعد، فإنه بلغنى أن رجالاً منكم يحدثون أحاديث ليست فى كتاب الله، ولا تؤثر عن رسول الله ﷺ وأولئك جهالكم، فإياكم والأمانى التى تضل أهلها، فإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن هذا الأمر فى قريش لا يعاديهم أحد إلا كبه الله فى النار على وجهه ما أقاموا الدين».

الثانى: حديث عاصم بن محمد سمعت أبى يقول «قال ابن عمر قال ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ «لا يزال هذا الأمر فى قريش ما بقى منهم اثنان».

قال الحافظ فى الفتح: لفظ الترجمة لفظ حديث أخرجه يعقوب بن سفيان وأبو يعلى والطبرانى من طريق سكين بن عبد العزيز حدثنا سياد بن سلامة أبو المنهال قال: دخلت مع أبى برزة الأسلمى، فذكر الحديث الذى أوله «إنى أصبحت ساخطاً على أحياء قريش»، ووفيه «أن ذاك الذى بالشام إن يقاتل إلا على الدنيا»، وفى آخره «سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الأمراء من قريش».

ثم قال: الحديث أخرجه الطبرانى، وأخرجه الطيالسى والمصنف فى التاريخ من طريق سعد بن إبراهيم عن أنس، وأخرجه النسائى والبخارى أيضاً فى التاريخ وأبو يعلى من طريق بكير الجزرى عن أنس، وله طرق متعددة عن أنس، منها للطبرانى من رواية قتادة

(١، ٢) سيرة الإمام البخارى ١٣٦.

عن أنس بلفظ «إن الملك من قريش»، وأخرج أحمد هذا اللفظ مقتصرًا عليه من حديث أبي هريرة، ومن حديث أبي بكر الصديق بلفظ «الأئمة من قريش»، ورجاله رجال الصحيح، لكن في سنده انقطاع، وأخرجه الطبراني والحاكم من حديث على بهذا اللفظ الأخير، قال الحافظ في الصحيح اقتصر على الترجمة، وأورد الذى صح على شرطه مما يؤدى معناه فى الجملة^(١) ومن ذلك قوله باب إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة» وذلك لفظ حديث مسلم وأصحاب السنن، وابن خزيمة وابن حبان من رواية عمرو ابن دينار عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة^(٢).

٢- وأحياناً يذكر فى ترجمة الباب مسألة وردت فيها أحاديث مختلفة فيجمع فى الباب تلك الأحاديث المختلفة ويقصد من هذا التسهيل فى الجمع بينهما أو الترجيح والاستنباط^(٣).

أقول: من ذلك قوله فى كتاب الوضوء باب خروج النساء إلى البراز، فقد جمع تحته حديثين مختلفين، الأول حديث ابن شهاب عن عروة عن أبيه عن عائشة أن أزواج النبي ﷺ كن يخرجن بالليل إذا تبرزن إلى المناضع - وهو صعيد أفيح، فكان عمر يقول للنبي ﷺ: احجب نساءك فلم يكن رسول الله ﷺ يفعل، فخرجت سودة بنت زمعة زوج النبي ﷺ ليلة من الليالي عشاء، وكانت امرأة طويلة، فناداها عمر: ألا قد عرفناك ياسودة، حرصاً على أن يُنزل الحجاب، فأنزل الله آية الحجاب^(٤).

والثانى: حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة عن النبي ﷺ «قد أذن أن تخرجن فى حاجتكن» قال هشام: يعنى البراز قال ابن حجر: فى قوله «احجب» أى امنعهن من الخروج من بيوتهن، بدليل أن عمر بعد نزول آية الحجاب قال لسودة ما قال، ويحتمل أن يكون أراد أولاً الأمر بستر وجوههن، فلما وقع الأمر يوفق ما أراد أحب أيضاً أن يحجب أشخاصهن مبالغة فى التستر فلم يجب لأجل الضرورة، وهذا أظهر الاحتمالين - وعليه جاءت الترجمة - وقد كان عمر يعدُّ نزول آية الحجاب من موافقاته،

(١) فتح البارى ١٣/ ١٢٢.

(٢) اختلف على عمرو بن دينار فى رفعه ووقفه، وقيل إن ذلك هو السبب فى كون البخارى لم يخرججه، قال ابن حجر ولما كان الحكم صحيحاً ذكره فى الترجمة وأخرج فى الباب ما يغنى عنه، لكن حديث الترجمة أعم من حديث الباب - فتح ١٧٤/ ٢.

(٣) سيرة الإمام البخارى ١٢٦.

(٤) فتح البارى ١/ ٣٠.

وعلى هذا فقد كان لهن في التستر عند قضاء الحاجة حالات أولها بالظلمة، لأنهن كن يخرجن بالليل دون النهار، ثم نزل الحجاب فتسترن بالثياب، لكن كانت أشخاصهن ربما تتميز، ولهذا قال عمر لسودة في المرة الثانية بعد نزول الحجاب: أما والله ما تخفين علينا، ثم اتخذت الكنف في البيوت فتسترن بها كما في حديث عائشة في قصة الإفك أيضاً، فإن فيها «وذلك قبل أن تتخذ الكنف»، وكانت قصة الإفك بعد نزول الحجاب.

ثم قال في قوله: «فأنزل الله الحجاب» زاد أبو عوانة من طريق الزبيدي عن ابن شهاب «فأنزل الله الحجاب ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ﴾ قال: وسبب نزولها قصة زينب بنت جحش لما أو لم عليها وتأخر النفر الثلاثة في البيت، واستحيا النبي ﷺ أن يأمرهم بالخروج، فنزلت آية الحجاب، وفي حديث عمر أيضاً «قلت يا رسول الله إن نساءك يدخل عليهن البر والفاجر، فلو أمرتهن أن يحتجبن، فنزلت آية الحجاب».

قال: وطريق الجمع بينها أن أسباب نزول الحجاب تعددت، وكانت قصة زينب آخرها للنص على قصتها في الآية، والمراد بآية الحجاب في بعضها قوله تعالى: ﴿يَدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ﴾^(١).

٣- يترجم بمسألة استنبطها من الحديث بنحو من الاستنباط من نصه أو إشارته أو عمومته^(٢).

قلت: من ذلك ترجمته للباب الذي تلي الباب السابق «خروج النساء إلى البراز» فقد جاء الباب بعده بهذه الترجمة: باب التبرز في البيوت. وذلك ليشير إلى أن خروج النساء للبراز لم يستمر، بل اتخذت بعد ذلك الأخلية في البيوت، فاستغنين عن الخروج إلا للضرورة^(٣).

٤- أحياناً يذكر بعد الترجمة أثراً للصحابي أو التابعي بدلاً من الحديث المرفوع، أو يكتفى بذكر الآيات فقط، ويفعل مثل هذا في الغالب إذا كان لفظ الترجمة جزءاً من حديث ليس على شرط البخاري، ويشير بهذا بأن الحديث وإن كان ورد بهذا اللفظ إلا أنه ليس صحيحاً على شرطه، ومع ذلك فهو صالح للعمل.

من ذلك قوله في كتاب الصلاة: باب فضل استقبال القبلة، يستقبل بأطراف رجله،

(١) فتح الباري ١/ ٣٠٠.

(٢) لامع الدراري ١/ ٢٩٧.

(٣) فتح الباري ١/ ٣٠١.

قاله أبو حميد عن النبي ﷺ (١).

وأبو حميد هو الساعدي، قال الحافظ: والمراد بأطراف رجله رءوس أصابعها، وأراد بذكره هنا بيان مشروعية الاستقبال بجميع ما يمكن من الأعضاء (٢).

٥- قد يترجم بمذهب بعض الناس، وبما كاد يذهب إليه بعضهم أو بحديث لم يثبت عنده، ثم يأتي بحديث يستدل به على خلاف ذلك المذهب والحديث.

من ذلك قوله في كتاب الصلاة: باب الصلاة في السطوح والمنبر والخشب (٣). قال العيني: أى هذا باب في بيان حكم الصلاة في المنبر إلى آخره، يعنى يجوز، ولما كان فيه خلاف لبعض التابعين وللمالكية في المكان المرتفع لمن كان إماماً لم يصرح بالجواز وعدمه، ولكن مراده الجواز، ثم قال البخارى بعده: ولم ير الحسن بأساً أن يصلى على الجمد والقناطر وإن جرى تحتها بول أو فوقها أو أمامها إذا كان بينهما سترٌ. وصلى أبو هريرة على ظهر المسجد بصلاة الإمام وصلى ابن عمر على الثلج (٤). ثم ساق بعده الأول حديث سفيان قال حدثنا أبو حازم قال: سألوا سهل بن سعد من أى شيء المنبر فقال: ما بقى بالناس أعلم منى، هو من أثل الغابة عمله فلان مولى فلانة لرسول الله ﷺ، وقام عليه رسول الله ﷺ حين عمل ووضع، فاستقبل القبلة كبر وقام الناس خلفه، فقرأ ورُكع، ورُكع الناس خلفه، ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري فسجد على الأرض، ثم عاد إلى المنبر، ثم قرأ، ثم ركع ثم رفع رأسه، ثم رجع القهقري حتى سجد بالأرض، فهذا شأنه.

والثاني: حديث حميد الطويل عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ سقط عن فرسه فجحشت ساقه أو كتفه، وآلى من نسائه شهراً، فجلس في مشربة له درجتها من جذوع، فأثاه أصحابه يعودونه فصلى بهم جالساً وهم قيام، فلما سلم قال: إنما جعل الإمام ليؤتم به... الحديث.

قال العيني: مطابقتها للترجمة في صلاته عليه الصلاة والسلام بأصحابه على ألواح المشربة وخشبها، والخشب مذكور في الترجمة (٥) وكذلك قوله في كتاب الصلاة في

(١) السابق ١/ ٥٦١.

(٢) السابق.

(٣) عمدة القارى ٤/ ١٠١.

(٤) عمدة ٤/ ١٠١.

(٥) السابق ٤/ ١٠٥.

باب الصلاة في مسجد السوق : قال : وصلى ابن عون في مسجد في دار يُغلقُ عليهم الباب .

قال الكرمانى : ولعل غرض البخارى منه الرد على الحنفية حيث قالوا بامتناع اتخاذ المساجد في الدار المحجوبة عن الناس .

٦- قد تتعارض الأدلة ويكون عند البخارى وجه الجمع بينها بجمع كل واحد منها على محمل ، مثاله في كتاب الوضوء باب لا تستقبل بغائط أو بول ، ثم ساق له حديث أبى أيوب الأنصارى « إذا أتى أحدكم الغائط فلا يستقبل القبلة ولا يولها ظهره ، شرقوا أو غربوا ، ثم الباب الذى بعده ترجم له « باب من تبرز على لبنتين » ساق فيه حديث ابن عمر « لقد ارتقيت يوماً على ظهر بيت لنا ، فرأيت رسول الله ﷺ على لبنتين مستقبلاً بيت المقدس لحاجته » .

ففى هذه المسألة القول معارض للفعل ، فأشار المصنف بضم الاستثناء فى الترجمة الأولى « لا تستقبل القبلة بغائط أو بول إلا عند البناء جدار أو نحوه ، وبذلك يكون متجه القول فى الصحراء والفعل بالأبنية ^(١) .

٧- قال النووى ليس مقصود البخارى الاقتصار على الأحاديث فقط ، بل مراده الاستنباط منها والاستدلال لأبواب أرادها ، ولهذا المعنى أخلى كثيراً من الأبواب عن إسناد الحديث ، واقتصر فيه على قوله : فيه فلان عن النبى ﷺ ، أو نحو ذلك ، وقد يذكر المتن بغير إسناد ، وقد يورده معلقاً ، وإنما يفعل هذا لأنه أراد الاحتجاج للمسألة التى ترجم لنا ، وأشار إلى الحديث لكونه معلوماً ، وقد يكون مما تقدم وربما تقدم قريباً ، ويقع فى كثير من أبوابه الأحاديث الكثيرة ، وفى بعضها ما فيه حديث واحد ، وفى بعضها ما فيه آية من كتاب الله ، وبعضها لا شىء فيه البتة ، وقد ادعى بعضهم أنه صنع ذلك عمداً ، وغرضه أن يبين أنه لم يثبت عنده حديث بشرطه فى المعنى الذى ترجم له . ومن ثم وقع من بعض من نسخ الكتاب ضم باب لم يذكر فيه حديث إلى

(١) لا مع الدراى ٣٠٧/١ ، فتح البارى ٢٩٥/١ . قال الحافظ فى الفتح لم يقصد ابن عمر الإشراف على النبى ﷺ فى تلك الحالة ، وإنما صعد السطح بضرورة كشفتها رواية الباب الذى بعده « ارتقيت فوق ظهر بيت حفصة لبعض حاجتى فرأيت رسول الله ﷺ يقضى حاجته مستدير القبلة مستقبلاً الشام » باب التبرز فى البيوت ، قال : فحانت من الثقافة كما فى رواية البيهقى من طريق نافع عن ابن عمر ، فلما اتفقت له رؤية فى تلك الحالة عن غير قصد أحب أن لا تجلى ذلك من فائدة ، فحفظ هذا الحكم الشرعى ، وكأنه إنما رآه من جهة ظهره حتى ساغ له تأمل الكيفية المذكورة من غير محذور ودل ذلك على شدة حرص الصحابى على تتبع أحوال النبى ﷺ ليتبعها وكذلك كان رضى الله عنه .

حديث لم يذكر فيه باب، فأشكل فهمه على الناظر فيه، قال: وقد أوضح السبب ذلك الإمام أبو الوليد الباجي المالكي في مقدمة كتابه في السماء رجال البخاري فقال: أخبرني الحافظ أبو ذر عبد الرحيم بن أحمد الهروي قال: حدثنا الحافظ أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد المستملي قال: انتسخت كتاب البخاري من أصله الذي كان عند صاحبه محمد بن يوسف الفريري، فرأيت فيه أشياء لم تتم، وأشياء مببضة، منها تراجع لم يثبت بعدها شيئاً، ومنها أحاديث لم يترجم لها، فأضفنا بعض ذلك إلى بعض، قال الباجي: ومما يدل على صحة القول أن رواية أبي إسحاق المستملي ورواية أبي محمد السرخسي ورواية أبي الهيثم الكشميهني ورواية أبي زيد المروزي مختلفة بالتقديم والتأخير مع أنهم انتسخوا من أصل واحد^(١).

٨- الإشارة إلى اختلاف ألفاظ الرواية، وذلك حين يذكر الترجمة بخلاف لفظ الحديث، وكثيراً ما يفعل ذلك، ومثال ذلك قوله في حديث أبي هريرة «من أدرك ركعة من الصلاة» «باب من أدرك من الصلاة ركعة» قال الحافظ ولفظ الباب أخرجه البيهقي وغيره بتقديم من الصلاة على قوله ركعة، قال: وقد وضع لنا بالاستقراء أن جميع ما يقع في تراجع البخاري مما يترجم بلفظ الحديث، لا يقع فيه شيء مغاير للفظ الحديث الذي يورده إلا وقد ورد من وجه آخر بذلك اللفظ المغاير، فله دره ما أكثر اطلاعه^(٢).

٩- كثيراً ما يأتي بالترجمة مطلقة والحديث مقيداً وبالحديث مطلقاً وبالترجمة مقيدة كما في باب لا يبصق عن يمينه في الصلاة أورد بعده حديث «لا يتفلن أحدكم بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن يساره أو تحت رجله» وهو مطلق، والباب الذي بعده كان مطلقاً «باب ليزق عن يساره أو تحت قدمه»، وساق الحديث مقيداً عن أنس قال النبي ﷺ أن المؤمن إذا كان في الصلاة فإنما يناجى ربه، فلا يبزقن بين يديه ولا عن يمينه، ولكن عن يساره أو تحت قدمه.

قال الكرمانى: فإن قلت الترجمة مطلقة والحديث مقيد بكونه في الصلاة عكس الباب المتقدم فإن ترجمته مقيدة بقوله في الصلاة والحديث الذى فيه مطلق، قلت المطلق محمول على المقيد فى الموضعين عملاً بالدليلين، فإن قلت لفظ الترجمة مقيدة بالقدم اليسرى ولفظ القدم فى الحديث لا تقييد فيه قلت تقييد به عملاً بالقاعدة المقررة من

(١) لامع الدرارى ١ / ٢٩٠.

(٢) السابق.

تقييد المطلق، فإن قلت كان المناسب أن يذكر هذا الحديث في ذلك الباب وذلك الحديث في هذا الباب، قلت لعل غرضه يعد معرفة نفس الأحكام ببيان استخراج الأحكام ومعرفة طريق استنباطها، أيضاً تكثيراً للفائدة، أو أنه تابع شيوخي وذكر كلاماً منهما على الوجه الذي استدل شيخه به^(١).

١٠ - كثيراً ما يترجم بلفظ الاستفهام كقوله: باب المتيمم هل ينفخ فيهما؟ ومراده إثبات الاحتمال، وذلك لأن النفخ يحتمل أن يكون لشيء علق بيده، وكذلك قوله: باب هل على من شهد الجمعة غسل، باب هل يبيت أصحاب السقاية أو غيرهم بمكة، ومن ذلك قوله باب هل يشتري الرجل صدقته، فقد أورده بالاستفهام لأنه تنزيل الباب على سببه يضعف معه تعميم المنع لاحتمال تخصيصه بالشراء بدون القيمة لقوله: وظننت أنه يبيعه برخص^(٢).

إفراد التراجم بالتأليف:

إن في أفراد التراجم بالتأليف من الفوائد ما لا ينهض لها الحديث العابر عند شرح ما تحتها من الأحاديث ففي الأفراد ما يكشف عن كنوز كثيرة من فقه الإمام ومذهبه.

موضوع الجامع الصحيح المسند

يقول الشيخ ولي الله الدهلوي: أول ما صنف أهل الحديث في علم الحديث جعلوه مدوناً في أربعة فنون.

١ - فن السنة أعنى الذى يقال له الفقه، مثل موطأ مالك وجامع سفيان.

٢ - وفن التفسير مثل: كتاب ابن جريج.

٣ - وفن السير مثل: كتاب محمد بن إسحاق.

٤ - وفن الزهد والرقاق مثل: كتاب ابن المبارك.

فأراد البخارى أن يجمع الفنون الأربعة في كتاب، ويجرده لما حكم له العلماء بالصحة قبل البخارى وفي زمانه، ويجرده للحديث المرفوع المسند وما فيه من الآثار وغيرها إنما جاء به تبعاً لا أصالة، ولهذا سمي كتابه بـ «الجامع الصحيح المسند» وإنما أراد

(١) الكرماني ٧٣/٤، وقد نقلها ابن حجر مختصرة بغير عزو... فتح ٦٠٨/١.

(٢) لامع الدرارى ٣٣٦/١.

أيضاً أن يفرغ جهده فى الاستنباط من حديث رسول الله ﷺ، ويستنبط من كل حديث مسائل كثيرة جداً، وهذا أمر لم يسبق إليه، غير أنه استحسن أن يفرق الأحاديث فى الأبواب ويودع فى تراجم الأبواب سر الاستنباط^(١).

وقد سبق الحديث عن السبب الذى حمل الإمام البخارى على النهوض للصحيح.

شروط صحيح البخارى

ادعى الإمام أبو عبد الله الحاكم أن الإمام البخارى يشترط فى الأحاديث المسندة من صحيحه أى التى هى من أصل الكتاب أن يروى عن كل صحابى تابعيان مشهوران، وأن يروى عن كل تابعى راويان ثقتان عدلان ضابطان جامعان لشروط الصحة، وهكذا تستمر الرواية فى كل طبقة حتى يصل الحديث إلى الإمام البخارى، وانتقده العلامة أبو المعمر المبارك ابن أحمد^(٢)، وقال: إن هذه الدعوى من الحاكم ينتقض فى كثير من أحاديث صحيح البخارى، وقد رواها تابعى مشهور واحد من الصحابى.

يقول المباركفورى: هذا النقد من المبارك بن أحمد وإن كان صحيحاً فى عموم الحاكم لأنها لا تسلم فى بعض التابعين الذين أخذوا من الصحابى، ولكن لا شك فى أن هذا الشرط موجود فى الرواة الذين هم بعد التابعين، ولذلك لم يدع المحدثون الآخرون مثل ما ادعى الحاكم، ولكنهم ذكروا الشروط الآتية للبخارى:

١- أن يكون جميع رواة الحديث ثقات إلى الصحابى بحيث وقع الاتفاق على ثقتهم، أى أن يكونوا مسلمين، صادقين، غير مدلسين وغير مختلفين، متصفين بصفات العدالة، ضابطين، متحفظين سليم الذهن، قليل الوهم، سليمى الاعتقاد، وتكون هذه الصفات من الدرجة العليا.

٢- أن لا يكون الانقطاع فى السند.

٣- إن كانت الرواية بالعنونة فيجب أن يثبت لقاء الراوى بشيخه.

٤- أن يتفق على صحة الحديث المحدثون من قبل الإمام البخارى، أو المعاصرون له.

٥- أن يكون خالياً من العلة والشذوذ.

(١) لامع الدرارى ١/ ٢٩٦.

(٢) هو المبارك بن أحمد بن عبد العزيز الأنصارى المتوفى سنة ٥٤٩ روى عنه السمعانى وابن عساكر وابن الجوزى - سير ٢٠/ ٢٦٠.

ومع كل هذه الصفات التي ذكرت للرواة يجب أن يكونوا من الطبقة العليا، ولا يكفي أن يكونوا من الأوسط أو الأدنى، ويكفى أن نسرد ما مثل به الحافظ ابن حجر لبيان طبقات الرواة، فيقول :

« اعلم أن أصحاب الزهري مثلاً علي خمس طبقات، ولكل طبقة منها مزية علي التي تليها، فمن كان في الطبقة الأولى فهو الغاية في الصحة، وهو مقصد البخاري ».

والطبقة الثانية شاركت الأولى في التثبت إلا أن الأولى جمعت بين الحفظ والإتقان وبين طول الملازمة للزهري حتي كان فيهم من يzáمله في السفر ويلازمه في الحضر، والطبقة الثانية لم تلازم الزهري إلا مدة يسيرة، فلم تمارس حديثه، فكانوا في الإتقان دون الأولى، وهم علي شرط مسلم، ثم مثل الطبقة الأولى بيونس بن يزيد وعقيل ابن خالد الأيليين ومالك بن أنس وسفيان بن عيينة وشعيب بن أبي حمزة، والثانية بالأوزاعي والليث بن سعد وعبد الرحمن بن خالد بن مسافر وابن أبي ذئب .

قال : والطبقة الثالثة نحو جعفر بن برقان وسفيان بن حسين وإسحاق بن يحيى الكلبي .

والرابعة : نحو زمعة بن صالح ومعاوية بن يحيى الصدفي والمثنى بن الصباح .

والخامسة : نحو عبد القدوس بن حبيب والحكم بن عبد الله الأيلي ومحمد بن سعيد المصلوب .

فأما الطبقة الأولى فهم شرط البخاري، وقد يخرج من حديث أهل الطبقة الثانية ما يعتمد من غير استيعاب، وأما مسلم فيخرج أحاديث الطبقتين علي سبيل الاستيعاب، ويخرج أحاديث أهل الطبقة الثالثة علي النحو الذي يصنعه البخاري في الثانية، وأما الرابعة والخامسة فلا يعرجانه عليهما . قلت (أى ابن حجر) : وأكثر ما يخرج البخاري حديث الطبقة الثانية تعليقا، وربما أخرج اليسير من حديث الطبقة الثالثة تعليقا أيضا .

وهذا المثال الذي ذكرناه هو في حق المكثرين، فيقاس علي هذا أصحاب نافع وأصحاب الأعمش وأصحاب قتادة وغيرهم، فأما غير المكثرين فيأتما اعتمد الشيخان في تخريج أحاديثهم علي الثقة والعدالة وقلة الخطأ، ولكن منهم من قوى الاعتماد عليه، فأخرجوا ما تفرد به كيعبي بن سعيد الأنصاري، ومنهم من لم يقو الاعتماد عليه فأخرجوا له ما شاركه فيه غيره، وهو الأكثر^(١) .

(١) مقدمة الفتح ٩، ١٠، سيرة الإمام البخاري ١٤٢ .

-ومع هذا فإن البخارى قد انتقَدَ عليه روايةٌ خرَّجَ لهم في الصحيح لم يسلم واحد منهم من مقال، وكان الإمام أبو زرعة أول ناقد للإمام البخارى في ذلك.

ولعظيم حرمة الصحيح وصاحبه قام الحافظ ابن حجر بجمع هؤلاء الرواة المتكلم فيهم تم سردهم على وفق حروف المعجم، وبين في سرده لكل واحد مكانته في الصحيح، وقيمة ما رمى به، ثم مواطن الضعف التي تحايدها الإمام البخارى فيه مما يعد شهادة أخرى له، وبعد ذلك قام بتصنيف الأسباب التي لأجلها تكلم فيهم، فتكلم فيها علي وفق اصطلاح الأئمة ولأهمية هذا الصنيع فإننا ننقل لك هذا الصنع في تلك القضية لعظيم أمرها وشدة الحاجة إليها خاصة في هذا الوقت الذي استهدف فيه الصحيح وصاحبه من سفهاء المتفهبين توسلا لمن بعده من القرآن الكريم كي يستريحوا من الإسلام وأهله ثم ينفضوا أيديهم بعد من المسلمين.

الرواة المتقدمون على الإمام البخارى

وبيان الحافظ ابن حجر لهم

فى سياقه للأسماء التى طعن فيها من رجال صحيح البخارى مرتبا لهم على حروف المعجم وجوابه على الاعتراضات وتمييزه لمن أخرج له البخارى منهم فى الأصول عمن أخرج لهم فى المتابعات والاستشهادات قال ابن حجر فى الفصل التاسع الذى عقده لذلك من مقدمة الفتح :

وقبل الخوض فيه ينبغى لكل منصف أن يعلم أن تخريج صاحب الصحيح لأى راو كان مقتضى لعدالته عنده وصحة ضبطه وعدم غفلته ولاسيما ما انضاف إلى ذلك من إطباق جمهور الأئمة على تسمية الكتابين بالصحيحين، وهذا معنى لم يحصل لغير من خرج عنه فى الصحيح فهو بمثابة إطباق الجمهور على تعديل من ذكر فيهما هذا إذا خرج له فى الأصول، فأما إن خرج له فى المتابعات والشواهد والتعليق فهذا يتفاوت درجات من أخرج له منهم فى الضبط وغيره مع حصول اسم الصدق لهم، وحينئذ إذا وجدنا لغيره فى أحد منهم طعنا فذلك الطعن مقابل لتعديل هذا الإمام فلا يقبل إلا مبين السبب مفسرا بقادح يقدر فى عدالة هذا الراوى وفى ضبطه مطلقا أو فى ضبطه لخبر بعينه لأن الأسباب الحاملة للأئمة على الجرح متفاوتة عنها ما يقدر ومنها ما لا يقدر، وقد كان الشيخ أبو الحسن المقدسى يقول فى الرجل الذى يخرج عنه فى الصحيح هذا جاز ومنها ما لا يقدر، وقد كان الشيخ أبو الحسن المقدسى يقول فى الرجل الذى يخرج عنه فى الصحيح هذا جاز القنطرة يعنى بذلك أنه لا يلتفت إلى ما قيل فيه، قال الشيخ أبو الفتح القشيرى فى مختصره وهكذا نعتقد وبه نقول ولا نخرج عنه إلا بحجة ظاهرة وبيان شاف يزيد فى غلبة الظن على المعنى الذى قدمناه من اتفاق الناس بعد الشيخين على تسمية كتابيهما بالصحيحين، ومن لوازم ذلك تعديل رواتهما. قلت: فلا يقبل الطعن فى أحد منهم إلا بقادح واضح لأن أسباب الجرح مختلفة ومدارها على خمسة أشياء: البدعة أو المخالفة أو الغلط أو جهالة الحال أو دعوى الانقطاع فى السند بأن يدعى فى الراوى أنه كان يدلس أو يرسل. فإما جهالة الحال فمندفة عن جميع من أخرج لهم فى الصحيح لأن شرط الصحيح أن يكون راويه معروفا بالعدالة فمن زعم أن أحدا منهم مجهول فكأنه نازع المصنف فى دعواه أنه معروف ولا شك أن المدعى لمعرفته مقدم على

من يدعى عدم معرفته لما مع المثبت من زيادة العلم ومع ذلك فلا نجد فى رجال الصحيح أحدا ممن يسوغ إطلاق اسم الجهالة عليه أصلا كما سنبينه وأما الغلط فتارة يكثّر من الراوى وتارة يقل فحيث يوصف بكونه كثير الغلط ينظر فيما أخرج له إن وجد مرويا عنده أو عند غيره من رواية غير هذا الموصوف بالغلط علم أن المعتمد أصل الحديث لا خصوص هذه الطريق، وإن لم يوجد إلا من طريقه فهذا قادح يوجب التوقف عن الحكم بصحة ما هذا سبيله وليس فى الصحيح بحمد الله من ذلك شيء وحيث يوصف بقلّة الغلط كما يقال سيئ الحفظ أوله أو هام أوله مناكير وغير ذلك من العبارات فالحكم فيه كالحكم فى الذى قبله إلا أن الرواية عن هؤلاء فى المتابعات أكثر منها عند المصنف من الرواية عن أولئك وأما المخالفة وينشأ عنها الشذوذ والنكارة فإذا روى الضابط والصدوق شيئا فرواه من هو أحفظ منه أو أكثر عددا بخلاف ما روى بحيث يتعذر الجمع على قواعد المحدثين فهذا شاذ وقد تشدّد المخالفة أو يضعف الحفظ فيحكم على ما يخالف فيه بكونه منكرا وهذا ليس فى الصحيح منه إلا نزر يسير قد بين فى الفصل الذى قبله بحمد الله تعالى، وأما دعوى الانقطاع فمدفوعة عمن أخرج لهم البخارى لما علم من شرطه ومع ذلك فحكم من ذكر من رجاله بتدليس أو إرسال أن تسير أحاديثهم الموجودة عنده بالعننة فإن وجد التصريح بالسماع فيها اندفع الاعتراض وإلا فلا، وأما البدعة فالموصوف بها إما أن يكون ممن يكفر بها أو يفسق فالمفكر بها لا بد أن يكون ذلك التكفير متفقا عليه من قواعد جميع الأئمة كما فى غلاة الروافض من دعوى بعضهم حلول الإلهية فى على أو غيره أو الإيمان برجوعه إلى الدنيا قبل يوم القيامة أو غير ذلك وليس فى الصحيح من حديث هؤلاء شيء البتة، والمفسق بها كبّدع الخوارج والروافض الذين لا يغفلون ذلك الغلو وغير هؤلاء من الطوائف المخالفين لأصول السنة خلافا ظاهرا لكنه مسند إلى تأويل ظاهره سائغ فقد اختلف أهل السنة فى قبول حديث فى هذا سبيله إذا كان معروفا بالتحرز من الكذب مشهورا بالسلامة من خوارم المروءة، موصوفاً بالديانة والعبادة فقيل يقبل مطلقا وقيل يرد مطلقا، والثالث التفصيل بين أن يكون داعية أو غير داعية فيقبل غير الداعية ويرد حديث الداعية وهذا المذهب هو الأعدل وصارت إليه طوائف من الأئمة وادعى ابن حبان إجماع أهل النقل عليه لكن فى دعوى ذلك نظر ثم اختلف القائلون بهذا التفصيل فبعضهم أطلق ذلك وبعضهم زاده تفصيلا فقال اشتملت رواية غير الداعية على ما يشيد بدعته فقال إن اشتملت روايته على ما يرد بدعته قبل وإلا فلا وعلى هذا اشتملت رواية المبتدع سواء كان داعية أم لم يكن على ما لا تعلق له بدعته أصلا هل ترد مطلقا أو تقبل مطلقا، مال أبو الفتح القشيري إلى

تفصيل آخر فيه فقال إن وافقه غيره فلا يلتفت إليه هو إخماد لبدعته وإطفاء لناره وإن لم يوافقه أحد ولم يوجد ذلك الحديث إلا عنده مع ما وصفنا من صدقه وتحريزه عن الكذب واشتهاره بالدين وعدم تعلق ذلك الحديث ببدعته فينبغي أن تقدم مصلحة تحصيل ذلك الحديث ونشر تلك السنة على مصلحة إهانتته وإطفاء بدعته والله أعلم. واعلم أنه قد وقع من جماعة الطعن في جماعة بسبب اختلافهم في العقائد فينبغي التنبيه لذلك وعدم الاعتداد به إلا بحق، وكذا عاب جماعة من الورعين جماعة دخلوا في أمر الدنيا فضعفهم لذلك ولا أثر لذلك التضعيف مع الصدق والضبط والله الموفق. وأبعد ذلك كله من الاعتبار تضعيف من ضعف بعض الرواة بأمر يكون الحمل فيه على غيره أو للتجامل بين الأقران وأشد من ذلك تضعيف من ضعف من هو أوثق منه أو أعلى قدرا أو أعرف بالحديث فكل هذا لا يعتبر به وقد عقدت فصلا مستقلا سردت فيه أسماءهم في آخر هذا الفصل بعون الله، وإذ تقرر جميع ذلك فنعود إلى سرد أسماء من طعن فيه من رجال البخاري مع حكاية ذلك الطعن والتنقيب عن سببه والقيام بجوابه والتنبيه على وجه رده على النعت الذي أسلفناه في الأحاديث المعللة بعون الله تعالى وتوفيقه.

ثم ابتداء سرد الرواة المطعون فيهم مبتدأً بمن اسمه منهم على حرف الألف فقال:

حرف الألف

أحمد بن بشير الكوفي أبو بكر مولى عمرو بن حريث المخزومي قال النسائي: ليس بذلك القوى، وقال عثمان الدارمي متروك وقواه ابن معين وأبو زرعة وغيرهما أخرج له البخاري حديثا واحدا تابعه عليه مروان بن معاوية وأبو أسامة وهو في كتاب الطب، فأما تضعيف النسائي له فمشعر بأنه غير حافظ، وأما كلام عثمان الدارمي فقد رده الخطيب بأنه اشتبه عليه براو آخر اتفق اسمه واسم أبيه وهو كما قال الخطيب رحمه الله تعالى: وروى له الترمذي وابن ماجه أحمد بن شبيب بن سعيد الحبطي، روى عنه البخاري أحاديث بعضها قال فيه حدثنا وبعضها قال فيه: قال أحمد بن شبيب ووثقه أبو حاتم الرازي، وقال ابن عدي: وثقه أهل العراق وكتب عنه علي بن المديني وقال أبو الفتح الأزدي منكر الحديث غير مرضى ولا عبرة بقول الأزدي لأنه هو ضعيف فكيف يعتمد في تضعيف الثقات. وسيأتي في ترجمة أبيه، ثناء ابن عدي على أحاديثه، وقد روى له النسائي وأبو داود في كتاب النسخ والمنسوخ. أحمد بن صالح المصري أبو جعفر ابن الطبري، أحد أئمة الحديث الحفاظ المتقنين الجامعين بين الفقه والحديث أكثر عنه البخاري وأبو داود واعتمده الذهلي في كثير من أحاديث أهل الحجاز ووثقه أحمد

ابن حنبل ويحيى بن معين فيما نقله عنه البخارى وعلى بن المدينى وابن نمير والعجلي وأبو حاتم الرازى وآخرون، وأما النسائى فكان سىء الرأى فيه ذكره مرة فقال: ليس بثقة ولا مأمون، أخبرنى معاوية بن صالح قال: سألت يحيى بن معين عن أحمد بن صالح فقال كذاب يتفلسف رأيته يخطئ فى الجامع بمصر أ.هـ. فاستند النسائى فى تضعيفه إلى ما حكاه عن يحيى بن معين وهو وهم منه حملة على اعتقاده سوء رأيه فى أحمد ابن صالح فنذكر أولا السبب الحامل له على سوء رأيه فيه ثم نذكر وجه وهمه فى نقله ذلك عن يحيى بن معين، قال أبو جعفر العقيلى كان أحمد بن صالح لا يحدث أحدا حتى يسأل عنه فلما أن قدم النسائى مصر جاء إليه، وقد صحب قوما من أهل الحديث لا يرضاهم أحمد فأبى أن يحدثه فذهب النسائى فجمع الأحاديث التى وهم فيها أحمد وشرع يشنع عليه، وما ضره ذلك شيئا وأحمد بن صالح إمام ثقة، وقال ابن عدى النسائى ينكر عليه أحاديث وهو من الحفاظ المشهورين بمعرفة الحديث ثم ذكر ابن عدى الأحاديث التى أنكرها النسائى وأجاب عنها وليس فى البخارى مع ذلك منها شيء وقال صالح جزرة لم يكن بمصر أحد يحفظ الحديث غير أحمد بن صالح وكان يذاكر بحديث الزهرى ويحفظه. وقال ابن حبان ما رواه النسائى عن يحيى بن معين فى حق أحمد ابن صالح فهو وهم وذلك أن أحمد بن صالح الذى الذى تكلم فيه ابن معين هو رجل آخر غير ابن الطبرى وكان يقال له الأشمومى وكان مشهورا بوضع الحديث، وأما ابن الطبرى فكان يقارب ابن معين فى الضبط والإتقان انتهى وهو فى غاية التحرير ويؤيد ما نقلناه أولا عن البخارى أن يحيى بن معين وثق أحمد بن الطبرى فتبين أن النسائى انفرد بتضعيف أحمد بن صالح بما لا يقبل حتى قال الخليلى: اتفق الحفاظ على أن كلامه فيه تحامل وهو كما قاله، وروى البخارى فى الصحيح أيضا عن رجل عنه وكذا الترمذى، أحمد بن أبى الطيب البغدادى أبو سليمان المعروف بالمروزى قال أبو زرعة كان حافظا وقال أبو حاتم ضعيف الحديث.

قلت: روى البخارى فى فضل أبى بكر عنه عن إسماعيل بن مجالد، حديث عمار، وقد أخرجه فى موضع آخر من رواية يحيى بن معين عن إسماعيل فتبين أنه عنه البخارى غير محتج به وروى له الترمذى، أحمد بن عاصم البلخى معروف بالزهد والعبادة له ترجمة فى حلية الأولياء، وقد ذكره ابن حبان فى الثقات فقال: روى عنه أهل بلده وقال أبو حاتم الرازى مجهول. قلت: روى عنه البخارى حديثا واحدا فى كتاب الرقاق وهو فى رواية المستملى وحده. أحمد بن عبد الملك بن واقد الحرانى وقد ينسب إلى جده،

قال ابن نمير تركت حديثه لقول أهل بلذه، وقال الميموني . قلت : لأحمد إن أهل حران يسيئون الثناء عليه فقال أهل حران قل أن يرضوا عن إنسان هو يغشى السلطان بسبب ضيعة له . قلت : فأفصح أحمد بالسبب الذى طعن فيه أهل حران من أجله وهو غير قادح، وقد قال أبو حاتم كان من أهل الصدق والإتقان روى عنه أحمد فى مسنده والبخارى فى الصلاة والجهاد والمناقب أحاديث شورك فيها عن حماد بن زيد، وروى له النسائى وابن ماجة أحمد بن عيسى التستري المصرى عاب أبو زرعة على مسلم تخريج حديثه ولم يبين سبب ذلك وقد احتج به النسائى مع تعنته، وقال الخطيب لم أر لمن تكلم فيه حجة توجب ترك الاحتجاج بحديثه . قلت : وقع التصريح به فى صحيح البخارى فى رواية أبى ذر الهروى وذلك فى ثلاثة مواضع، أحدها حديثه عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن أبى الأسود عن عروة عن عائشة أن أول شئ بدأ به النبى ﷺ الطواف، وقد تابعه عليه عنده أصبغ عن ابن وهب . ثانيها : حديثه عن ابن وهب عن يونس عن الزهرى عن سالم عن أبيه فى المواقيت مقرونا بسفيان ابن عيينة عن الزهرى . وثالثها : هذا الإسناد فى الإهلال من ذى الخليفة بمتابعة ابن المبارك عن يونس، وقد أخرج مسلم الحديثين الأخيرين عن حرملة عن ابن وهب فما أخرج له البخارى شيئا تفرد به ووقع فى البخارى عدة مواضع غير هذه يقول فيها حدثنا أحمد عن ابن وهب ولا ينسبه وقد ذكرنا ذلك مشروحا فى الفصل التاسع أحمد بن المقدام بن سليمان العجلي أبو الأشعث مشهور بكنيته وثقه أبو حاتم وصالح جزرة والنسائى وقال أبو داود لا أحدث عنه لأنه كان يعلم المجان المجون كان مجان بالبصرة يصرون صرر دراهم فيطرحونها على الطريق ويجلسون ناحية فإذا مر مار بصره وأراد أن يأخذها صاحوا ضعها ضعها ليخجل الرجل فعلم أبو الأشعث المارة فقال لهم هيئوا صرر زجاج كصرر الدراهم فإذا مررتم بصررهم فأردتم أخذها فصاحوا بكم فاطرحوا صرر الزجاج وخذوا صرر الدراهم التى لهم ففعلوا ذلك، وتعقب ابن عدى كلام أبى داود وإنما علم المارة الذين كان قصد المجان أن يخجلوهم، وكأنه كان يذهب مذهب من يؤدب بالمال فلهذا جوز للمارة أن يأخذوا الدراهم تأديبا للمجان حتى لا يعودوا لتخجيل الناس مع احتمال أن يكونوا بعد ذلك أعادوا لهم دراهمهم والله أعلم . وقد احتج به البخارى والترمذى والنسائى وابن خزيمة فى صحيحه وغيرهم . أحمد بن يزيد بن إبراهيم الحرانى أبو الحسن المعروف بالورتنيس، قال أبو حاتم ضعيف الحديث أدر كته ولم أكتب عنه . قلت : روى له البخارى حديثا واحدا فى علامات النبوة متابعة وهو حديث أبى بكر فى قصة الهجرة رواه البخارى عن

محمد بن يوسف البيكندی عنه عن زهير بن معاوية وقد تابعه عليه الحسن بن محمد
 ابن أعين عن زهير وأخرجه البخارى فى فضل أبى بكر وفى اللقطة من حديث إسرائيل
 وفى الهجرة من حديث إسحاق بن أبى إسحاق السبيعى كلهم عن أبى إسحاق عن البراء
 عن أبى بكر فتبين أن تخريجه لهذا فى المتابعة لا فى الأصول على أن البخارى قد لقي
 أحمد هذا وحدث عنه فى التاريخ فهو عارف بحديثه والله أعلم أبان بن يزيد العطار قال
 أحمد ثبت فى كل المشايخ وقال ابن معين ثقة كان القطان يروى عنه ونقل ابن الجوزى
 من طريق الكديمى عن ابن المدينى عن القطان أنه قال أنا لا أروى عنه وهذا مردود لأن
 الكديمى ضعيف . قلت : وإنما أخرج له البخارى قليلا فى المتابعات مع ذلك ولم أر له
 موصولا سوى موضع قال فى المزارعة قال أخبرنا مسلم قال حدثنا أبان فذكر حديثا وهذه
 الصيغة قد وقعت له فى حديث لحام بن سلمة ولم يعلم المزى مع ذلك له سوى علامة
 التعليق فتناقض وروى له مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى، إبراهيم بن عبد الرحمن
 ابن عوف الزهرى، ثقة حجة قاله ابن معين وقال أحمد والعجلي وأبو حاتم ثقة وقال
 صالح جزرة كان صغيرا حين سمع من الزهرى وقال ابن عدى هو ثقة من ثقات المسلمين
 ثم روى عن عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه قال ذكر عند يحيى بن سعيد إبراهيم
 ابن سعد وعقيل بن خالد فجعل يقول عقيل وإبراهيم بن سعد كأنه يضعفهما قال أحمد
 وأيش ينفع هذا، هذان ثقتان لم يخبرهما يحيى قال ابن عدى كلام من تكلم فيه، فيه
 تحامل وأحاديثه عن الزهرى مستقيمة أخرج له الجماعة، إبراهيم بن سويد بن حبان
 المدينى روى له البخارى حديثا واحدا فى الحج من روايته عن عمرو بن أبى عمرو عن
 سعيد بن جبير عن ابن عباس فى الأمر بالسكينة عند الدفع من عرفة ولهذا المتن شواهد
 ووثقه ابن معين وأبو زرعة وقال ابن حبان فى الثقات وربما أتى بمناكير . قلت : أوضحنا
 أن الذى أخرج له البخارى غير منكر وروى له أبو داود والله أعلم إبراهيم بن طهمان
 الخراسانى أحد الأئمة وثقه ابن المبارك وابن معين والعجلي وابن راهويه والجمهور وقال
 ابن عمار ضعيف وقال صالح جزرة لما ذكر له قول ابن عمار فيه وإنما وقع لابن عمار حديث
 من رواية المعافى بن عمران عن إبراهيم بن طهمان عن محمد بن زياد عن أبى هريرة رضى
 الله عنه فى أول جمعة جمعت قال صالح وهذا غلط فيه من دون إبراهيم لأن جماعة
 روه عنه عن أبى جمرة عن ابن عباس رضى الله عنه وهو الصواب وكذا هو فى تصنيفه
 وابن عمار لا يعرف حديث إبراهيم . قلت : وكذا أخرجه البخارى فى أواخر المغازى من
 حديث أبى عامر العقدي عن ابن طهمان عن أبى جمرة عن ابن عباس، وقال صالح جزرة

كان إبراهيم يميل إلى الإرجاء وقال الدارقطني ثقة إنما تكلموا فيه للإرجاء وذكر الحاكم أنه رجع عن الإرجاء وأفرط ابن حزم فأطلق أنه ضعيف وهو مردود عليه وأكثر ما خرج له البخاري في الشواهد وأخرج له الباقون، إبراهيم بن عبد الرحمن السكسكي أبو إسماعيل الكوفي قال أحمد ضعيف وقال النسائي يكتب حديثه وليس بذلك للقوى وقال ابن عدي لم أجد له حديثاً منكر المتن وهو إلى الصدوق أقرب وقال الحاكم قلت للدارقطني لم ترك مسلم حديثه؟ فقال تكلم فيه يحيى بن سعيد، قلت بحجة قال هو ضعيف. قلت: له في الصحيح حديثان أحدهما عن عبد الله بن أبي أوفى في نزول قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [البقرة] الآية، أخرجه في التفسير وغيره وهذا أصل من له حديث ابن مسعود فهو شاهد له، والثاني: من حديثه عن أبي بردة عن أبيه: إذا مرض العبد أو سافر كتب الله له صالح ما كان يعمل الحديث، وقد تقدم الكلام عليه في الفصل الذي قبل هذا في الحديث الثاني والأربعين، وروى له أبو داود والنسائي، إبراهيم بن عبد الرحمن بن عبد الله ابن أبي ربيعة المخزومي المدني، قال ابن القطان الفاسي لا يعرف حاله. قلت: وروى عنه جماعة ووثقه ابن حبان وله في الصحيح حديث واحد في كتاب الأطعمة في دعائه ﷺ في تمر جابر بالبركة حتى أوفى دينه، وهو حديث مشهور له طرق كثيرة عن جابر وروى له النسائي وابن ماجه، إبراهيم ابن المنذر الحزامي أحد الأئمة وثقه ابن معين وابن وضاح والنسائي وأبو حاتم والدارقطني وتكلم فيه أحمد من أجل كونه دخل إلى ابن أبي داود وقال الساجي عنده مناكير وتعقب ذلك الخطيب. قلت: اعتمده البخاري وانتقى من حديثه وروى له الترمذي والنسائي، إبراهيم بن يوسف بن إسحاق بن أبي إسحاق السبيعي قال أبو حاتم حسن الحديث يكتب حديثه وقال ابن عدي ليس بمنكر الحديث وقال ابن المديني ليس هو كأقوى ما يكون. قلت: هذا تضعيف نسبي وقال الجوزجاني ضعيف. قلت: وهو إطلاق مردود وقال النسائي ليس بالقوى احتج به الشيخان في أحاديث يسيرة وروى له الباقون سوى ابن ماجه، أبي بن عباس بن سهل بن سعد الساعدي الأنصاري المدني وضعفه أحمد وابن معين وقال النسائي ليس بالقوى. قلت: له عند البخاري حديث واحد في ذكر خيل النبي ﷺ كما قدمناه في الفصل الذي قبله في الحديث السابع والثلاثين وقد تابعه عليه أخوه عبد المهيم بن العباس وروى له الترمذي وابن ماجه، أزهري بن سعد السمان البصري صاحب ابن عون أحد الأثبات وثقه ابن معين وابن سعد وأحمد بن حنبل، وأورده العقيلي في الضعفاء بسبب حديث واحد خولف فيه، وحكى

عن أحمد أنه قال ابن أبي عدى أحب إلى من أزهري. قلت: وهذا لا يوجب قدحاً فيه واحتج به الباقر بن سوي ابن ماجة، أسامة ابن حفص المدني ضعفه الأزدي وقال أبو القاسم اللالكائي مجهول. قلت: له في الصحيح حديث واحد في الذبائح بمتابعة أبي خالد الأحمر والطفراوي وقرأت بخط الذهبي في ميزانه ليس بمجهول فقد روى عنه أربعة، أسباط بن محمد القرشي وثقه ابن معين وقال هو عندي ثبت والكوفيون يضعفونه، وقال العقيلي ربما يهم في الشيء وقال ابن سعد كان ثقة صدوقاً إلا أن فيه بعض الضعف. قلت: له في الصحيح حديث واحد في تفسير قوله تعالى: ﴿لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾ أخرجه في تفسير سورة النساء وفي الإكراه من حديثه وروى له الباقر بن سوي قال ابن حبان روى عن شعبة أشياء لم يتابع عليها. قلت: روى عنه البخاري حديثاً واحداً في البيوع من روايته عن هشام الدستوائي مقروناً وقال أبو حاتم مجهول. قلت: قد عرفه البخاري، إسحاق بن إبراهيم بن يزيد أبو النضر الفراديسي وقد ينسب إلى جده وثقه أبو مسهر والدارقطني والنسائي وذكر له الأزدي حديثاً خالفه فيه من هو أضعف منه وكذا قال ابن حبان ربما خالف وأورد له ابن عدى أحاديث الحمل فيها على شيخه وروى عنه أبو داود واحتج به النسائي، إسحاق بن راشد الجزري وثقه النسائي في رواية وقال مرة ليس بقوي وقال ابن معين في رواية ثقة وفي رواية ليس هو في حديث الزهري بذاك وقال الذهلي هو مضطرب في حديث الزهري وروى عنه ابن المديني عن الطيالسي عن أشرس رجل من أهل الري ما يدل على أنه لم يلق الزهري وروى ابن أبي خيثمة بإسناد جيد عن إسحاق أنه لقي الزهري وقال أحمد ابن حنبل إسحاق بن راشد أحب إلى من النعمان بن راشد. قلت: غالب ما أخرج له البخاري ما شاركه فيه غيره عن الزهري وهي مواضع يسيرة سنذكر بعضها في ترجمة عتاب بن راشد الراوي عنه وروى له أصحاب السنن، إسحاق ابن سويد بن هبيرة العدوي وثقه ابن معين والنسائي والعجلي وقال كان يحمل على بن أبي طالب وذكره أبو العرب في الضعفاء فقال من لم يحب الصحابة فليس بثقة ولا كرامة. قلت: له عند البخاري حديث واحد في الصيام مقروناً بخالد الحذاء وروى له مسلم وأبو داود والنسائي، إسحاق بن محمد بن إسماعيل بن عبد الله ابن أبي فروة الفروي قال أبو حاتم كانه صدوقاً ولكن ذهب بصره فربما لقن وكتبه صحيحه ووهاه أبو داود والنسائي والمعتمد فيه ما قاله أبو حاتم وقال الدارقطني والحاكم عيب على البخاري إخراج حديثه. قلت: روى عنه البخاري في كتاب الجهاد حديثاً وفي فرض الخمس آخر كلاهما عن

مالك وأخرج له فى الصلح حديثاً آخر مقروناً بالأويسى وكأنها مما أخذه عنه من كتابه قبل ذهاب بصره وروى له الترمذى وابن ماجة، إسرائيل بن موسى البصرى وثقه ابن معين وأبو حاتم والنسائى وغيرهم وقال أبو الفتح الأزدى فيه لين والأزدى لا يعتمد إذا انفرد فكيف إذا خالف روى له البخارى وأصحاب السنن إلا ابن ماجة، إسرائيل ابن يونس ابن أبى إسحاق السبىعى أحد الأثبات قال أحمد ثقة وتعجب من حفظه وقال مرة هو وابن معين وأبو داود كان أثبت من شريك، وقال أيضاً كان القطان يحمل عليه فى حال أبى يحيى القتات قال روى عنه مناكير وقال ابن معين هو أثبت فى أبى إسحاق من شيبان وقدمه أبو نعيم فيه على أبى عوانة وقدمه أحمد فى حديث أبى إسحاق على أبيه يونس بن أبى إسحاق وكذا قدمه أبوه على نفسه وقال أبو حاتم ثقة صدوق من أئقن أصحاب أبى إسحاق وقال ابن سعد كان ثقة وحدث عنه الناس حديثاً كثيراً ومنهم من يستضعفه وقدم ابن معين وأحمد شعبه والثورى عليه فى حديث أبى إسحاق وقدمه ابن مهدي عليهما. وقال حجاج الأعور قلنا لشعبة حدثنا عن أبى إسحاق فقال سلوا إسرائيل فإنه أثبت فيها منى، وقال عيسى بن يونس سمعت إسرائيل بن يونس يقول كنت أحفظ حديث أبى إسحاق كما أحفظ السورة من القرآن، وقال العجلي ثقة صدوق متوسط فهذا ما قيل فيه من الثناء وبعد ثبوت ذلك واحتجاج الشيخين به لا يجمل من متأخر لا خبرة له بحقيقة حال من تقدمه أن يطلق على إسرائيل الضعف ويرد الأحاديث الصحيحة التى يروىها دائماً لاستناده إلى كون القطان كان يحمل عليه من غير أن يعرف وجه ذلك الحمل، وقد بحثت عن ذلك فوجدت الإمام أبا بكر بن أبى خيثمة قد كشف علة ذلك وأبانها بما فيه الشفاء لمن أنصف، قال ابن أبى خيثمة فى تاريخه قيل ليحيى ابن معين إن إسرائيل روى عن أبى يحيى القتات ثلثمائة وعن إبراهيم بن مهاجر ثلثمائة يعنى مناكير فقال لم يؤت منه أتى منهما. قلت: وهو كما قال ابن معين فتوجه أن كلام يحيى القطان محمول على أنه أنكر الأحاديث التى حدثه بها إسرائيل عن أبى يحيى فظن أن النكارة من قبله وإنما هى من قبل أبى يحيى كما قال ابن معين وأبو يحيى ضعفه الأئمة النقاد فالحمل عليه أولى من الحمل على من وثقوه والله أعلم احتج به الأئمة كلهم، إسماعيل بن أبان الوراق الكوفى أحد شيوخ البخارى ولم يكثر عنه وثقه النسائى ومطين وابن معين والحاكم أبو أحمد وجعفر الصائغ والدارقطنى وقال فى رواية الحاكم عنه أثنى عليه أحمد وليس بقوى وقال الجوزجاني كان مائلاً عن الحق ولم يكن يكذب فى الحديث قال ابن عدى يعنى ما عليه الكوفيون من التشيع. قلت: الجوزجاني كان ناصبياً منحرفاً عن على فهو ضد الشيعة المنحرف عن عثمان والصواب موالاتهما جميعاً

ولا ينبغي أن يسمع قول مبتدع فى مبتدع وأما قول الدارقطنى فيه فقد اختلف ولهم شيخ يقال له إسماعيل بن أبان الغنوى أجمعوا على تركه فلعله اشتبه به، إسماعيل ابن إبراهيم ابن عقبة وثقة النسائى ويحيى بن معين وأبو حاتم وغيرهم وتكلم فيه الساجى وتبعه الأزدي بكلام لا يستلزم قدحا وقد احتج به البخارى والنسائى لكن لم يكثر عنه . إسماعيل بن إبراهيم بن معمر أبو معمر القطيعى روى عنه الشيخان وأبو داود وغمزه أحمد بن حنبل لأنه أجاب فى المحنة ووثقه ابن سعد وابن نافع وأبو يعلى وقال ابن معين ثقة مأمون وجاء عن جعفر الطيالسى عن يحيى بن معين أنه أخطأ فى حديث كثير واستنكر الخطيب صحة ذلك عن يحيى ولا يصح عنه إن شاء الله تعالى وروى له أبو داود والنسائى، إسماعيل بن زكريا الخلقانى أبو زياد لقبه شقوصاً، اختلف فيه قول أحمد ابن حنبل ويحيى بن معين وقال النسائى أرجو أنه لا بأس به ووثقه أبو داود، وقال أبو حاتم صالح وقال ابن عدى هو حسن الحديث يكتب حديثه : قلت : روى له الجماعة لكن ليس له فى البخارى سوى أربعة أحاديث ثلاثة منها أخرجها من رواية غيره بمتابعته، والرابع أخرجه عن محمد بن الصباح عنه عن أبي بردة عن جده أبى بردة عن أبى موسى فى قصة الرجل الذى أثنى عليه فقال النبى ﷺ : « قطعتم ظهر الرجل »، ولهذا شاهد من حديث أبى بكره وغيره والله أعلم . إسماعيل بن أبى أويس عبد الله بن عبد الله بن أويس ابن مالك ابن أبى عامر الأصبحى ابن أخت مالك بن أنس، احتج به الشيخان إلا أنهما لم يكثرأ من تخريج حديثه ولا أخرج له البخارى مما تفرد به سوى حديثين وأما مسلم فأخرج له أقل مما أخرج له البخارى وروى له الباقون سوى النسائى فإنه أطلق القول بضعفه، وروى عن سلمة بن شبيب ما يوجب طرح روايته واختلف فيه قول ابن معين فقال مرة لا بأس به وقال مرة ضعيف وقال مرة كان يسرق الحديث هو وأبوه وقال أبو حاتم محله الصدق وكان مغفلاً وقال أحمد بن حنبل لا بأس به وقال الدارقطنى لا أخtarه فى الصحيح . قلت : وروينا فى مناقب البخارى بسند صحيح أن إسماعيل أخرج له أصوله وأذن له أن ينتفى منها وأن يعلم له على ما يحدث به ليحدث به ويعرض عما سواه وهو مشعر بأن ما أخرجه البخارى عنه هو من صحيح حديثه لأنه كتب من أصوله وعلى هذا لا يحتج بشيء من حديثه غير ما فى الصحيح من أجل ما قدح فيه النسائى وغيره إلا إن شاركه فيه غيره فيعتبر فيه، إسماعيل بن مجالد بن سعيد الهمدانى أبو عمرو الكوفى قال أبو داود هو أثبت من أبيه وقال أبو زرعة هو وسط وقال أحمد ما أراه إلا صدوقاً وقال النسائى ليس بالقوى وقال الدارقطنى ضعيف وقال البخارى صدوق وأخرج له فى

الصحيح واحداً في فضل أبي بكر قد نبهت عليه في ترجمة أحمد ابن أبي الطيب، أسيد ابن زيد الجمال قال النسائي متروك وقال ابن معين حدث بأحاديث كذب وضعفه الدارقطني وقال ابن عدى لا يتابع على روايته وقال ابن حبان يروى عن الثقات المناكير ويسرق الحديث وقال البزار احتمل حديثه مع شيعية شديدة فيه وقال أبو حاتم رأيتهم يتكلمون فيه . قلت : لم أر لأحد فيه توثيقاً وقد روى عنه البخاري في كتاب الرقاق حديثاً واحداً مقروناً بغيره فإنه قال حدثنا عمران بن ميسرة حدثنا محمد بن فضيل أخبرنا حصين وحدثني أسيد بن زيد حدثنا هشام عن حصين قال كنت عند سعيد ابن جبير فذكر عن ابن عباس حديث عرضت على الأُم فذكره وقال ابن عدى وإنما أخرج له البخاري حديث هشيم لأن هشيماً كان أثبت الناس في حصين انتهى وهو عند البخاري من طرق أخرى غير هذه وقد أخرجه مسلم في الإيمان من صحيحه عن سعيد ابن منصور عن هشيم به، أشهل بن حاتم الجمحي مولا هم البصري قال أبو داود أراه كان صدوقاً وقال أبو زرعة ليس بالقوي وقال ابن حبان كان يخطئ . قلت : له عند البخاري حديثان أحدهما في الأطعمة أخرجه عن عبد الله بن منير عنه عن ابن عون عن ثمامة عن أنس ثم رواه عن عبد الله بن منير أيضاً عن النضر بن شميل عن ابن عون به وثانيهما علقه له عن ابن عون عن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة متابعة، أفلح بن حميد الأنصاري مولا هم المدني أحد الأثبات وثقه ابن معين وأبو حاتم والنسائي وابن سعد وذكره ابن عدى فقال وقال ابن صاعد كان أحمد ينكر على أفلح حديث ذات عرق وقال ابن عدى لم ينكر عليه أحمد غير هذا وقد انفرد به عن أفلح المعافى بن عمران وأفلح صالح وأحاديثه مستقيمة . قلت : قال أبو داود سمعت أحمد بن حنبل يقول لم يحدث يحيى القطان عن أفلح وروى أفلح حديثين منكرين أن النبي ﷺ أشعر وحديث وقت لأهل العراق ذات عرق . قلت : لم يخرج له البخاري شيئاً من هذا والله الحمد بل له عنده حديث واحد في الطهارة وثلاثة في الحج ورابع في الحج أيضاً علقه ووافقه مسلم على تخريج الخمسة وكلها عندهما عنه عن القاسم عن عائشة، أوس بن عبد الله الربيعي أو الجوزاء ذكره ابن عدى في الكامل وحكى عن البخاري أنه قال في إسناده نظر ويختلفون فيه ثم شرح ابن عدى مراد البخاري فقال يريد أنه لم يسمع من مثل ابن مسعود وعائشة وغيرهما لا أنه ضعيف عنده . قلت : أخرج البخاري له حديثاً واحداً من روايته عن ابن عباس قال كان اللات رجلا يلت السويق وروى له الباقر، أيمن بن نابل الحبشي المكي نزيل عسقلان وأبوه بنون ثم ألف ثم باد موحدة مكسورة ثم لام، وثقه الثوري وابن

معين وابن عمار والنسائي والعجلي قال يعقوب بن شيبة صدوق، والى الضعف ما هو وأنكر عليه النسائي والدارقطني وغيرهما زيادته فى أول التشهد الذى رواه عن أبى الزبير عن طاوس عن ابن عباس بسم الله وبالله وقد رواه الليث وعمرو بن الحارث وغيرهما عن أبى الزبير بدونها وكذلك هو بدونها فى صحاح الأحاديث المروية فى التشهد . قلت : له عند البخارى حديث واحد عن القاسم بن محمد عن عائشة فى اعتمارها من التنعيم أخرجه متابعة وروى له أصحاب السنن غير أبى داود، أيوب بن سليمان بن بلال المدنى أبو يحيى وثقه أبو داود فيما رواه الآجرى عنه والدارقطني وابن حبان، وقال أبو الفتح الأزدي له أحاديث لا يتابع عليها ثم ساق له أحاديث صحيحة أفراداً والأزدي لا يعرج على قوله وأفرط ابن عبد البر فقال فى التمهيد إنه ضعيف ولم يسبقه أحد من الأئمة إلى ذلك . قلت : روى عنه البخارى حديثين أحدهما فى الصلاة والآخر فى الاعتصام وروى له أصحاب السنن إلا ابن ماجة، أيوب بن عائذ بن مدلج الطائى وثقه ابن معين وأبو حاتم والنسائي والعجلي وأبو داود وزاد كان مرجئاً وكذا ضعفه بسبب الإرجاء أبو زرعة وقال البخارى كان يرى الإرجاء إلا أنه صدوق . قلت : له فى صحيح البخارى حديث واحد فى المغازى فى قصة أبى موسى الأشعرى أخرجه له بمتابعة شعبة وروى له مسلم والترمذى . أيوب بن موسى بن عمرو الأشدق بن سعيد بن العاص الأموى اتفقوا على توثيقه وشد أبو الفتح الأزدي فقال لا يقوم إسناد حديثه روى له الجماعة، أيوب ابن النجار اليمامى واسم النجار يحيى قاله ابن صاعد وثقه أحمد وابن معين وأبو زرعة وأبو داود وغيرهم ونقل أبو الوليد الباجى فى رجال البخارى عن العجلي وابن البرقى أنهما ضعفاه وكان يقول لم أسمع من يحيى ابن أبى كثير سوى حديث التقى آدم وموسى . قلت : ما أخرج له الشيخان وغيره وهو عندهما متابعة .

حرف الباء

بدل بن المحبر التميمى البصرى وثقه أبو زرعة وأبو حاتم وغيرهما وضعفه الدارقطني فى روايته عن زائدة قاله الحاكم وذلك بسبب حديث واحد خالف فيه حسين بن على الجعفى صاحب زائدة وهو فى مسند ابن عمر من مسند البزار . قلت : هو تعنت ولم يخرج عنه البخارى سوى موضعين عن شعبة أحدهما فى الصلاة والآخر فى الفتن وروى له أصحاب السنن، بريد بن عبد الله ابن أبى بردة بن أبى موسى الأشعرى وثقه ابن معين والعجلي والترمذى وأبو داود وقال النسائي ليس به بأس وقال مرة ليس بذلك القوى وقال أبو حاتم ليس بالمتين يكتب حديثه وقال ابن عدى صدوق وأحاديثه مستقيمة وأنكر ما

روى حديث إذا أراد الله بأمة خيراً قبض نبيها قبلها ومع ذلك فقد أدخله قوم في
 صحاحهم وقال أحمد روى مناكير. قلت: احتج به الأئمة كلهم وأحمد وغيره يطلقون
 المناكير على الأفراد المطلقة، بسر بن آدم الضرير البغدادى قال أبو حاتم صدوق وقال ابن
 سعد رأيت أصحاب الحديث يتقون كتابه وقال الدارقطنى ليس بالقوى. قلت: روى عنه
 البخارى فى سجود القرآن حديثاً واحداً من مسند ابن عمر وأخرجه من وجهين آخرين
 وروى له ابن ماجة، بشر بن السرى أبو عمرو البصرى الأفوه سكن مكة قال البخارى كان
 صاحب مواظ فلقب الأفوه وقال أحمد كان متقناً للحديث عجباً ثم تكلم فى الرؤية
 فى الآخرة فوثب به الحميدى فاعتذر فلم يقبل منه وقال ابن معين رأيت بمكة يستقبل
 البيت ويدعو على قوم يرمونه برأى جهنم ووثقه هو وعبد الرحمن بن مهدى والعجيل
 وعمرو بن على والدارقطنى وقال إنما وجدوا عليه فى أمر المذهب فحلف واعتذر من ذلك
 وقال ابن عدى له أفراد وغرائب عن الثورى وهو ثقة فى نفسه لا بأس به. قلت: له فى
 البخارى حديث واحد متابعة وهو أول شيء فى كتاب الفتن قال حدثنا على بن عبد الله
 حدثنا بشر بن السرى حدثنا نافع بن عمر عن ابن أبى مليكة عن أسماء بنت أبى بكر
 فى ذكر الخوض ورواه البخارى أيضاً فى موضع آخر عن سعيد بن أبى مريم عن نافع عن
 ابن عمر عالياً وروى له الباقون، بشر بن شعيب ابن أبى حمزة الحمصى شهد له أبو
 اليمان أنه سمع الكتب من أبيه وروى عن أحمد أنه سأل فقال أجازنى أبى وقال ابن
 حبان فى كتاب الثقات كان متقناً ثم غفل غفلة شديدة فذكره فى الضعفاء وروى عن
 البخارى أنه قال تركناه وهذا خطأ من ابن حبان نشأ عن حذف وذلك أن البخارى إنما
 قال فى تاريخه تركناه حياً سنة اثنتى عشرة فسقط من نسخة ابن حبان لفظة حياً فتغير
 المعنى وليس له فى البخارى سوى حديث واحد فى آخر الترجمة النبوية رواه عن إسحاق
 عنه عن أبيه عن الزهرى عن ابن كعب بن مالك عن ابن عباس عن على والعباس فى
 مراجعتهم فى سؤال الإمارة وقول العباس إني لأعرف وجوه بنى عبد المطلب عند الموت
 الحديث وذكر له مواضع يسيرة تعليقاً وروى له الترمذى والنسائى، بشير بن نهيك
 السدوسى البصرى من كبار التابعين وثقه العجلي والنسائى وابن سعد وأحمد بن حنبل
 وقال أبو حاتم لا يحتج به. قلت: له فى البخارى حديثان عن أبى هريرة أحدهما حديث
 من أعتق عبداً وله مال وقد ذكرنا الخلاف فيه فى الفصل الماضى، والآخر حديث العمري
 جائزة وله أصل من حديث أبى هريرة وجابر وغيرهما، بكر بن عمرو المعافى المصرى قال
 أبو حاتم شيخ وقال أحمد يروى له وقال الدارقطنى يعتبر به. قلت: له فى البخارى

حديث واحد فى التفسير وهو حديثه عن بكير بن الأشج عن نافع عن ابن عمر فى ذكر على وعثمان وهو متابعة وقد أخرجه البخارى من طريق أخرى وروى له الباقر بن سوي ابن ماجة، بكر ابن عمرو أبو الصديق البصرى الناجى مشهور بكنيته وثقه جماعة وقال ابن سعد يتكلمون فى أحاديثه ويستنكرونها . قلت : ليس له فى البخارى سوى حديث واحد عن أبي سعيد فى قصة الذى قتل تسعة وتسعين نفساً من بنى إسرائيل ثم تاب واحتج به الباقر، بهز بن أسد العمى أبو الأسود البصرى أحد الأثبات فى الرواية قال أحمد إليه المنتهى فى الثبوت ووثقه ابن معين وأبو حاتم وابن سعد والعجلي وقال يحيى القطان لعبد الرحمن بن بشر عليك بهز بن أسد فى حديث شعبة فإنه صدوق ثقة وشذ الأزدي فذكره فى الضعفاء وقال إنه كان يتحامل على . قلت : اعتمده الأئمة ولا يعتمد على الأزدي، بيان بن عمرو البخارى العابد شيخ البخارى أثنى عليه ابن المدينى ووثقه ابن حبان وابن عدى وقال أبو حاتم مجهول والحديث الذى رواه عن سالم بن نوح باطل . قلت : ليس بمجهول من روى عنه البخارى وأبو زرعة وعبيد الله بن واصل ووثقه من ذكرنا وأما الحديث فالعهدة فيه على غيره لأنه لم ينفرد به كما قال الدارقطنى فى المؤلف والمختلف .

حرف التاء المثناة

توبة ابن أبى الأسد العنبرى أبو المورع البصرى من صغار التابعين وثقه ابن معين وأبو حاتم والنسائى وشذ أبو الفتح الأزدي فقال منكر الحديث . قلت : له فى الصحيح حديثان أو ثلاثة من رواية شعبة عنه وروى له مسلم وأبو داود والنسائى .

حرف الثاء المثناة

ثابت بن عجلان الأنصارى الحمصى من صغار التابعين وثقه ابن معين ودحيم وقال أبو حاتم والنسائى لا بأس به وقال عبد الله بن أحمد سألت أبى فقلت أهو ثقة فسكت وكأنه مريض أمره وفى الميزان قال أحمد أنا متوقف فيه واستغرب ابن عدى من حديثه ثلاثة أحاديث وقال العقيلي لا يتابع فى حديثه وتعقب ذلك أبو الحسن بن القطان بأن ذلك لا يضره إلا إذا كثر منه رواية المناكير ومخالفة الثقات وهو كما قال له فى البخارى حديث واحد فى الذبائح وآخر فى التاريخ سيأتى ذكره فى ترجمة الراوى عنه محمد ابن حمير وروى له أبو داود والنسائى وابن ماجة، ثابت بن محمد العابد وثقه مطين وصدقه أبو حاتم وقال الدارقطنى ليس بالقوى وقال ابن عدى هو عندى ممن لا يعتمد الكذب

ولعله يخطئ. قلت: روى عنه البخارى فى الصحيح حديثين فى الهبة والتوحيد لم ينفرد بهما، ثمامة بن عبيد الله بن أنس بن مالك الأنصارى روى عن جده وثقه أحمد والنسائى والعجلي وقال ابن عدي أرجو أنه لا بأس به وروى عن أبى يعلى أن ابن معين أشار إلى لينه. قلت: قيد بين غيره السبب فى ذلك وهو من أجل حديث أنس فى الصدقات الذى قدمناه فى الفصل الذى قبل هذا لكون ثمامة قيل إنه لم يأخذه عن أنس سماعاً وقد بينا أن ذلك لا يقدح فى صحته احتج به الجماعة، ثور بن زيد الدبلى مولاهم المدنى شيخ مالك وثقه ابن معين وأبو زرعة والنسائى وغيرهم وقال ابن عبد البر صدوق لم يتهمة أحد وكان ينسب إلى رأى الخوارج والقول بالقدر ولم يكن يدعو إلى شيء من ذلك وفى الميزان للذهبي اتهمه ابن البرقى بالقدر ولعله شبه عليه بثور بن يزيد يعنى الذى بعده. قلت: لم يتهمة ابن البرقى ولم يشتبه عليه وإنما حكى عن مالك أنه سئل كيف رويت عن داود بن الحصين وثور بن زيد وذكر غيرهما وكانوا يرون القدر فقال كانوا لأن يخرؤا من السماء إلا الأرض أسهل عليهم من أن يكذبوا احتج به الجماعة، ثور بن يزيد الحمصي أبو خالد اتفقوا على تثبته فى الحديث مع قوله بالقدر قال دحتم ما رأيت أحداً يشك أنه قدرى وقال يحيى القطان ما رأيت شامياً أثبت منه وكان الأوزاعي وابن المبارك وغيرهما ينفون عن الكتابة عنه وكان الثورى يقول خذوا عنه واتقوا لا ينطجكم بقرنيه - يحذرهم من رأيه - وقدم المدينة فنهى مالك عن مجالسته وكان يرمى بالنصب أيضاً وقال يحيى ابن معين كان يجالس قوماً ينالون من على لكنه هو كان لا يسب. قلت: احتج به الجماعة.

حرف الجيم

جرير بن حازم أبو النضر الأزدي البصري وثقه ابن معين وقدمه على أبى الأشهب وضعفه فى قتادة خاصة وقال ابن مهدي هو أثبت من قرّة بن خالد ووثقه العجلي والنسائى وقال أبو حاتم صدوق صالح وقال مهنا بن يحيى قال أحمد بن حنبل كثير الغلط وقال الأثرم عن أحمد حدث بمصر أحاديث وهم فيها ولم يكن يحفظ وقال ابن سعد ثقة إلا أنه اختلط فى آخر عمره. قلت: لكنه ما ضره اختلاطه لأن أحمد بن سنان قال: سمعت ابن مهدي يقول كان لجرير أولاد فلما أحسوا باختلاطه حجبه فلم يسمع أحد منه فى حال اختلاطه شيئاً واحتج به الجماعة وما أخرج له البخارى من روايته عن قتادة إلا أحاديث يسيرة توبع عليها، جرير بن عبد الحميد بن قرط الضبى أبو عبد الله الرازى وكان منشؤه بالكوفة قال اللالكائى أجمعوا على ثقته وكذا قال الخليلي وقال أبو

خيشمة لم يكن يدلس وروى الشاذكونى عنه ما يدل على التدليس لكن الشاذكونى فيه مقال وقال ابن سعد كان ثقة يرحل إليه وقال ابن معين وأحمد هو أثبت من شريك ووثقه العجلي والنسائي وأبو حاتم وقال يحتج بحديثه ونسبه قتيبة إلى التشيع المفرط وقال أحمد بن حنبل لم يكن بالذكرى وقال البيهقي نسب في آخر عمره إلى سوء الحفظ ولم أر ذلك لغيره بل احتج به الجماعة، الجعد بن عبد الرحمن ويقال له الجعيد مدنى من صغار التابعين ووثقه ابن معين وغيره واحتج به الخمسة وشذ الأزدي فقال فيه نظر وتبع في ذلك الساجي لأنه ذكره في الضعفاء وقال لم يرو عنه مالك وهذا تضعيف مردود. جعفر بن إياس أبو بشر ابن أبى وحشية مشهور بكنيته من صغار التابعين وثقه ابن معين والعجلي وأبو زرعة وأبو حاتم والنسائي وكان شعبة يقول إنه لم يسمع من مجاهد ولا من حبيب بن سالم وقال أحمد كان شعبة يضعف أحاديثه عن حبيب ابن سالم وقال البرديجي هو من أثبت الناس في سعيد بن جبير وقال ابن عدى أرجو أنه لا بأس به. قلت: احتج به الجماعة لكن لم يخرج له الشيخان من حديث عن مجاهد ولا عن حبيب بن سالم.

حرف الحاء المهملة

حاتم بن إسماعيل المدنى أبو إسماعيل الحرثي مولا هم وثقه ابن معين والعجلي وابن سعد وقال أحمد زعموا أنه كان فيه غفلة إلا أن كتابه صالح وقال النسائي ليس به بأس وقال مرة ليس بالقوى وتكلم على بن المدينى فى أحاديثه عن جعفر بن محمد. قلت: احتج به الجماعة ولكن لم يكثر له البخارى ولا أخرج له من روايته عن جعفر شيئاً بل أخرج ما توبع عليه من روايته عن غيره جعفر، حبيب ابن أبى ثابت الأسدى الكوفى متفق على الاحتجاج به إنما عابوا عليه التدليس وقال يحيى القطان له أحاديث عن عطاء لا يتابع عليها وقال ابن أبى مريم عن ابن معين ثقة حجة قليل له ثبت قال نعم إنما روى حديثين يعنى منكرين حديث الاستحاضة وحديث القبلة. قلت: روى هذين الحديثين عن عروة عن عائشة أخرجهما أبو داود وابن ماجة فقليل إنه لم يسمع من عروة ابن الزبير وقيل بل عروة شيخه فيهما عروة المزنى لا ابن الزبير والله أعلم، حبيب المعلم أبو محمد البصرى وثقه أحمد وابن معين وأبو زرعة وقال النسائي ليس بالقوى. قلت: له عند البخارى فى الحج حديث واحد عن عطاء عن ابن عباس وآخر عن عطاء عن جابر وعلق له فى بدء الخلق آخر عن عطاء عن جابر والأحاديث الثلاثة بمتابعة ابن جريج له عن عطاء

هذا جميع ماله عنده وروى له الجماعة، حجاج بن محمد الأعور المصيصي أحد الأثبات أجمعوا على توثيقه وذكره أبو العرب القلي في الضعفاء بسبب أنه تغير في آخر عمره واختلط لكن ما ضره الاختلاط فإن إبراهيم الحربي حكى أن يحيى بن معين منع ابنه أن يدخل عليه بعد اختلاطه أحداً روى له الجماعة، حرمي بن عمار ابن أبي حفصة أبو روح البصري قال أحمد وابن معين: صدوق زاد أحمد كان فيه غفلة، وقال أبو حاتم ليس هو في عداد القطان وغندر هو مع وهب بن جرير وعبد الصمد وذكره العقيلي في الضعفاء وحكى عن الأثرم عن أحمد أنه أنكر من حديثه عن شعبة حديثين أحدهما عن قتادة عن أنس من كذب على، والآخر عن معبد بن خالد عن حارثة بن وهب في الحوض، قال العقيلي الحديثان معروفان من حديث الناس وإنما أنكرهما أحمد من حديث شعبة. قلت: حديث الحوض هذا أخرجه الشيخان في صحيحهما من حديثه وللحديث شواهد وروى له الجماعة سوى الترمذي، حريز بن عثمان الحمصي مشهور من صغار التابعين وثقه أحمد وابن معين والأئمة، لكن قال الفلاس وغيره أنه كان ينتقص عليا، وقال أبو حاتم لا أعلم بالشام أثبت منه ولم يصح عندي ما يقال عنه من النصب. قلت: جاء عنه ذلك من غير وجه وجاء عنه خلاف ذلك، وقال البخاري: قال أبو اليمان كان حريز يتناول من رجل ثم ترك (قلت) فهذا أعدل الأقوال فلعله تاب، وقال ابن عدي كان من ثقات الشاميين وإنما وضع منه بغضه لعلی، وقال ابن حبان كان داعية إلى مذهبه يجتنب حديثه. قلت: ليس له عند البخاري سوى حديثين أحدهما في صفة النبي ﷺ من روايته عن عبد الله بن بسر وهو من ثلاثياته، والآخر حديثه عن عبد الواحد البصري عن وائلة بن الأسقع حديث من أفرى الفرى أن يرى الرجل عينه ما لم تر الحديث وروى له أصحاب السنن، حسان بن إبراهيم الكرماني وثقه ابن معين وعلي بن المديني، وقال النسائي ليس بالقوى، وقال ابن عدي حدث بأفراد كثيرة وهو عندي من أهل الصدق إلا أنه يغلط في الشيء ولا يتعمد وأنكر عليه أحمد بن حنبل أحاديث منها حديثه عن عاصم الأحول عن عبد الله بن الحسن عن أمه عن أمها في دخول المسجد والدعاء، وقال ليس هذا من حديث عاصم، هذا من حديث ليث ابن أبي سليم وقال ابن عدي سمع من أبي سفيان طريف عن أبي نضرة عن أبي سعيد حديثاً ثم ظن أن أبا سفيان هذا هو أبو سفيان والد سفيان الثوري فقال حدثني سعيد بن مسروق كذا قال ابن عدي أن الوهم فيه من حسان، وقال غيره الوهم فيه من الراوى عنه وهو الظاهر. قلت: له في الصحيح أحاديث يسيرة توبع عليها روى له الشيخان وأبو داود، حسان بن حسان وهو

حسان ابن أبى عباد البصرى نزيل مكة، قال البخارى كان المقرئ يثنى عليه، وقال أبو حاتم منكر الحديث، قلت: روى عنه البخارى حديثين فقط أحدهما فى المغازى عن محمد ابن طلحة عن حميد عن أنس أن عمه غاب عن قتال بدر ولهذا الحديث طرق أخرى عن حميد والآخر عن همام عن قتادة عن أنس فى اعتمار النبي ﷺ أخرجه عنه فى كتاب الحج وآخره أيضا عن هذبة وأبى الوليد الطيالسى بمتابعته عن همام، حسان ابن عطية المحاذبى مشهور وثقه أحمد وابن معين والعجلي وغيرهم، وقال الأوزاعى ما رأيت أشد اجتهاداً منه وتكلم فيه سعيد بن عبد العزيز من أجل القول بالقدر وأنكر ذلك الأوزاعى وروى له الجماعة، الحسن بن بشر بن سلم البجلي الكوفى، قال أحمد ما أرى كان به بأس فى نفسه وروى عن زهير أشياء مناكير، وقال أبو حاتم صدوق، وقال النسائى ليس بالقوى، وقال ابن عدى ليس هو بمنكر الحديث. قلت: روى عنه البخارى موضعين لا غير أحدهما فى الصلاة والآخر فى المناقب فأما الذى فى الصلاة فحديثه عن معافى ابن عمران عن الأوزاعى عن إسحاق بن أبى طلحة عن أنس فى الاستسقاء وهو عنده من غير وجه عن إسحاق بن أبى طلحة، والآخر حديثه عن معافى أيضا عن عثمان بن الأسود عن ابن أبى مليكة عن معاوية أنه أوتر بركعة فصوبه ابن عباس وهو عنده فى الباب من حديث نافع بن عمر عن ابن أبى مليكة نحوه فلم يخرج عنه من أفراده شيئاً ولا من أحاديثه عن زهير التى استنكرها أحمد وروى له الترمذى والنسائى، الحسن بن ذكوان أبو سلمة البصرى ضعفه أحمد وابن معين وأبو حاتم والنسائى وابن المدينى، وقال ابن عدى أرجو أنه لا بأس به وأورد له حديثين عن حبيب ابن أبى ثابت عن عاصم بن ضمرة عن على وقال إنه دلسها وإنما سمعها من عمرو بن خالد الوسطى وهو متروك. قلت: فهذا أحد أسباب تضعيفه، وقال الآجرى عن أبى داود أنه كان قدرياً فهذا سبب آخر روى له البخارى حديثاً واحداً فى كتاب الرقاق من رواية يحيى بن سعيد القطان عنه عن أبى رجاء العطاردى عن عمران بن حسين يخرج قوم من النار بشفاعة محمد ﷺ الحديث مختصر ولهذا الحديث شواهد كثيرة وروى له أصحاب السنن إلا النسائى، الحسن بن الصباح البزارى أبو على الواسطى وثقه أحمد وأبو حاتم، وقال النسائى صالح، وقال فى الكنى ليس بالقوى. قلت: هذا تليين هين وقد روى عنه البخارى وأصحاب السنن إلا ابن ماجة ولم يكثر عنه البخارى، الحسن بن عمار الكوفى مشهور رماه شعبة بالكذب وأطبقوا على تركه وليس له فى الصحيحين رواية إلا أن المزى علم على ترجمته علامة تعليق البخارى ولم يعلق له البخارى شيئاً أصلاً إلا أنه قال فى كتاب المناقب

حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا شبيب بن غرقدة قال سمعت الحى يذكرون عن عروة - يعنى البارقي - أن النبي ﷺ أعطاه ديناراً ليشتري له به شاة فذكر الحديث، قال سفيان كأن الحسن بن عماره جاءنا بهذا الحديث عنه - يعنى عن شبيب - قال سمعته من عروة قال فأتيت شبيباً فقال لى إنى لم أسمع من عروة إنما سمعت الحى يخبرون عنه ولكنى سمعته يقول قال النبي ﷺ : الخيل معقود بنواصيها الخير، فهذا كما ترى لم يقصد البخارى الرواية عن الحسن بن عماره ولا الاستشهاد به بل أراد بسياقه ذلك أن يبين أنه لم يحفظ الإسناد الذى حدثه به عروة ومما يدل على أن البخارى لم يقصد تخريج الحديث الأول أنه أخرج هذا فى أثناء أحاديث عدة فى فضل الخيل وقد بالغ أبو الحسن بن القطان فى كتاب بيان الوهم فى الإنكار على من زعم أن البخارى أخرج حديث شراء الشاة قال وإنما أخرج حديث الخيل فانجر به سياق القصة إلى تخريج حديث الشاة وهذا كما قلناه وهو لائح لا خفاء به والله الموفق الحسن بن مدرك السدوسى أبو على الطحان، قال النسائى فى أسماء شيوخه لا بأس به وقال بن عدى كان من حفاظ أهل البصرة، وقال أبو عبيد الآجرى عن أبى داود كان كذاباً يأخذ أحاديث فهد ابن عوف فيقلبها على يحيى بن حماد . قلت : إن كان مستنداً أبى داود فى تكذيبه هذا الفعل فهو لا يوجب كذباً لأن يحيى بن حماد وفهد بن عوف جميعاً من أصحاب أبى عوانة فإذا سأل الطالب شيخه عن حديث رفيقه ليعرف إن كان من جملة مسموعه فحدثه به أولاً فكيف يكون بذلك كذاباً وقد كتب عنه أبو زرعة وأبو حاتم ولم يذكرا فيه جرحاً وهما ما هما فى النقد وقد أخرج عنه البخارى أحاديث يسيرة من روايته عن يحيى بن حماد مع أنه شاركه فى الحمل عن يحيى بن حماد وفى غيره من شيوخه وروى عنه النسائى وابن ماجه . والحسن بن موسى الأشيب أحد الأثبات اتفقوا على توثيقه والاحتجاج به وروى عبد الله بن على بن المدينى عن أبيه قال : كان ببغداد وكأنه ضعفه . قلت : هذا ظن لا تقوم به حجة وقد كان أبو حاتم الرازى يقول سمعت على بن المدينى يقول الحسن بن موسى الأشيب ثقة فهذا التصريح الموافق لأقوال الجماعة أولى أن يعمل به من ذلك الظن ومع ذلك فلم يخرج البخارى له فى الصحيح سوى موضع واحد فى الصلاة توبع عليه، الحسين بن ذكوان المعلم البصرى وثقه ابن معين والنسائى وأبو حاتم وأبو زرعة والعجلى وابن سعد والبخارى والدارقطنى وقال يحيى القطان فيه اضطراب . قلت : لعل الاضطراب من الرواة عنه فقد احتج به الأئمة، الحسين بن الحسن بن يسار

صاحب ابن عون، قال أبو حاتم مجهول وقال الساجي تكلم فيه أزهر بن سعد فلم يلتفت إليه وقال أحمد بن حنبل كان من الثقات . قلت : احتج به مسلم والنسائي وروى له البخاري حديثاً واحداً في الاستسقاء توبع عليه، حصين بن عبد الرحمن السلمي أبو الهذيل الكوفي متفق على الاحتجاج به إلا أنه تغير في آخر عمره وأخرج له البخاري من حديث شعبة والثوري وزائدة وأبو عوانة وأبي بكر بن عياش وأبي كدينة وحسين بن نمير وهشيم وخالد الواسطي وسليمان بن كثير العبدى وأبي زبيد عبثر بن القاسم وعبد العزيز العمى وعبد العزيز بن مسلم ومحمد بن فضيل عنه فأما شعبة والثوري وزائدة وهشيم وخالد فسمعوا منه قبل تغيره وأما حصين بن نمير فلم يخرج له البخاري من حديثه عنه سوى حديث واحد كما سنبينه بعد وأما محمد بن فضيل ومن ذكر معه فأخرج من حديثهم ما توبعوا عليه، حصين بن نمير الواسطي أبو محصن الضرير وثقه أبو زرعة وغيره وقال عباس عن ابن معين ليس بشيء، قال أبو أحمد الحاكم في الكنى وليس بالقوى عندهم وقال أبو خزيمة كان يحمل على على فلم أعد إليه . قلت : أخرج له البخاري في أحاديث الأنبياء وفي الطب حديثاً واحداً تابعه عليه عنده هشيم ومحمد ابن فضيل وروى له أصحاب السنن إلا ابن ماجة، حفص بن غياث بن طلق بن معاوية النخعي أبو عمرو القاضى الكوفي من الأئمة الأثبات أجمعوا على توثيقه والاحتجاج به إلا أنه في الآخر ساء حفظه فمن سمع من كتابه أصح ممن سمع من حفظه قال أبو زرعة وقال ابن المديني كان يحيى بن سعيد القطان يقول حفص أوثق أصحاب الأعمش قال فكنيت أنكر ذلك فلما قدمت الكوفة بآخرة أخرج إلى ابنه عمر كتاب أبيه عن الأعمش فجعلت أترحم على القطان . قلت : اعتمد البخاري على حفص هذا في حديث الأعمش لأنه كان يميز بين ما صرح به الأعمش بالسماع وبين ما دلّسه به على ذلك أبو الفضل ابن طاهر وهو كما قال روى له الجماعة، حفص بن ميسرة العقيلي أبو عمرو الصنعاني نزيل عسقلان قال ابن معين ثقة إنما يطعن عليه أنه عرض يعني أن سماعه من شيوخه كان بقراءته عليهم وعن ابن معين أيضاً أنه قال ما أحسن حاله إن كان سماعه كله عرضاً كأنه يقول إن بعضه منأولة ووثقه أحمد وغيره وقال أبو حاتم في حديثه بعض الوهم . قلت : وشذ الأزدي فقال روى عن العلاء بن عبد الرحمن مناكير وقال الساجي في حديثه ضعف . قلت : له في البخاري حديث في الحج عن هشام بن عروة بمتابعة عمرو بن الحارث وحديث في زكاة الفطر عن موسى بن عقبة بمتابعة زهير بن معاوية عند مسلم وحديث في الاعتصام عن زيد بن أسلم بمتابعة أبي غسان محمد بن مطرف عنده

وفى التفسير عنه بمتابعة سعيد بن هلال عنده وروى له مسلم والنسائي وابن ماجه، الحكم بن عبد الله أبو النعمان البصرى، قال الذهلى كان ثبتاً فى شعبة عاجله الموت وقال ابن عدى له مناكير لا يتابع عليها وقال ابن أبى حاتم عن أبيه مجهول . قلت : ليس بمجهول من روى عنه أربعة ثقات ووثقه الذهلى ومع ذلك فليس له فى البخارى سوى حديث واحد فى الزكاة أخرجه عن أبى قدامة عنه عن شعبة عن الأعمش عن أبى وائل عن أبى مسعود فى نزول قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [سورة التوبة] وأخرجه فى التفسير من حديث غندر عن عبة، الحكم بن نافع أبو اليمان الحمصى مجمع على ثقته اعتمده البخارى وروى عنه الكثير وروى له الباقرن بواسطة تكلم بعضهم فى سماعه من شعيب فقليل إنه مناوله وقيل إنه إذن مجرد وقد قال الفضل ابن غسان سمعت يحيى بن معين يقول سألت أبا اليمان عن حديث شعيب فقال ليس هو مناوله المناولة لم أخرجه لأحد وبالع أبو زرعة الرازى فقال لم يسمع أبو اليمان من شعيب إلا حديثاً واحداً . قلت : إن صح ذلك فهو حجة فى صحة الرواية بالإجازة إلا أنه كان يقول فى جميع ذلك أخبرنا ولا مشاححة فى ذلك أن كان اصطلاحاً له ، حماد ابن أسامة أبو أسامة الكوفى أحد الأئمة الأثبات اتفقوا على توثيقه وشذ الأزدى فذكره فى العفاء وحكى عن سفيان بن وكيع قال كان أبو أسامة يتتبع كتب الرواة فىأخذها وينسخها فقال لى ابن نمير إن المحسن لأبى أسامة يقول إنه دفن كتبه ثم إنه تتبع الأحاديث بعد من الناس فنسخها قال سفيان بن وكيع إنى لأعجب كيف جاز حديثه كان أمره بيناً وكان من أسرق الناس لحديث حميد انتهى . وسفيان بن وكيع هذا ضعيف لايعتد به كما لايعتد بالناقل عنه وهو أبو الفتح الأزدى مع أنه ذكر هذا عن ابن وكيع بالإسناد وسقط من النسخة التى وقف عليها الذهلبى من كتاب الأزدى بن وكيع فظن أنه حكاها عن سفيان الثورى فصار يتعجب من ذلك ثم قال إنه قول باطل وأبو أسامة قد قال أحمد فيه كان ثبتاً ماكان أثبتة لا يكاد يخطئ وروى له الجماعة، حماد بن سلمة ابن دينار البصرى أحد الأئمة الأثبات إلا أنه ساء حفظه فى الآخر استشهد به البخارى تعليقاً ولم يخرج له احتجاجاً ولا مقروناً ولا متابعة إلا فى موضع واحد قال فيه : قال لنا أبو الوليد حدثنا حماد بن سلمة فذكره وهو فى كتاب الرقاق وهذه الصيغة يستعملها البخارى فى الأحاديث الموقوفة وفى المرفوعة أيها إذا كان فى إسناده من لا يحتج به عنده، واحتج به مسلم والأربعة لكن قال الحاكم لم يحتج به مسلم إلا فى حديث ثابت عن أنس وأما باقى ما أخرج له فمتابعة زاد البيهقى أن ماعدا حديث ثابت لا يبلغ عند مسلم

اثني عشر حديثاً والله أعلم، حميد بن الأسود أبو الأسود البصري وثقه أبو حاتم وقال أحمد بن حنبل ما أنكر ما يجيء به وقال العقيلي كان عفان يحمل عليه لأنه روى حديثاً منكراً وقال الساجي صدوق عنده مناكير. قلت: روى له البخاري حديثين مقروناً بيزيد ابن زريع فيهما أحدهما في تفسير سورة البقرة والآخر في الجهاد وروى له أصحاب السنن، حميد ابن أبي حميد الطويل البصري مشهور من الثقات المتفق على الاحتجاج بهم لا أنه كان يدللس حديث أنس وكان سمع أكثره من ثابت وغيره من أصحابه عنه فروى مؤمل بن إسماعيل عن حماد بن سلمة قال عامة ما يروى حميد عن أنس سمعه من ثابت وقال أبو عبيد الحداد عن شعبة لم يسمع حميد من أنس إلا أربعة وعشرين حديثاً والباقي سمعها من ثابت أو ثبته فيها ثابت فهذا قول صحيح وأما ما روى عن أبي داود الطيالسي عن شعبة قال كل شيء سمع حميد من أنس خمسة أحاديث الراوى لذلك عن أبي داود غير معتمد وقال علي بن المديني عن يحيى بن سعيد كان حميد الطويل إذا ذهب توقفه على بعض حديث أنس يشك فيه وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث إلا أنه ربما دللس عن أنس وقال يحيى بن يعلى المحاربي طرح زائدة حديث حميد الطويل. قلت: إنما تركه زائدة لدخوله في شيء من أمر الخلفاء وقد بين ذلك مكى ابن إبراهيم وقد اعتنى البخاري في تخريجه لأحاديث حميد بالطرق التي فيها تصريحه بالسماع فذكرها متابعة وتعليقاً وروى له الباقر، حميد بن قيس الأعرج المكي أبو صفوان قال عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه ليس بالقوى ووثقه أحمد في رواية أبي طالب عنه وكذا ابن معين وابن سعد وأبو زرعة وأبو حاتم الرازيان وأبو داود والنسائي وابن خراش والعجلي ويعقوب بن سفيان، وقال الترمذي في العلل سمعت محمداً يقول هو ثقة وقال أبو زرعة الدمشقي هو من الثقات وقال ابن عدى إنما يجيء الإنكار من جهة من يروى عنه احتج به الجماعة، حميد بن هلال العدوي أبو نصر من كبار التابعين وثقه ابن معين والعجلي والنسائي وآخرون وقال يحيى القطان كان ابن سيرين لا يرضاه، قلت: بين أبو حاتم الرازي أن ذلك بسبب أنه دخل في شيء من عمل السلطان وقد احتج به الجماعة، حنظلة بن أبي سفيان الجمحي أحد الأثبات، قال يعقوب بن شيبة ثقة ولكنه دون المثبتين ووثقه ابن معين والنسائي وأبو زرعة وأبو داود وآخرون وأورد له ابن عدى في الكامل حديثاً من روايته عن نافع من ابن عمر استنكره ولعل العلة فيه من غيره. قلت: احتج به الجماعة ولم يخرج له البخاري شيئاً من حديثه عن نافع.

حرف الخاء المعجمة

خالد بن سعد الكوفي مولى أبى مسعود الأنصارى وثقه ابن معين وقال ابن أبى عاصم فى « كتاب الأشرية » بعد حديث أخرجه من طريقه عن أبى مسعود مرفوعا فى النبىذ هذا خبر لا يصح وخالد مجهول وما أظنه سمع من أبى مسعود لأنه لم يقل سمعت وذكره ابن عدى فى الكامل وأورد له هذا الحديث بعينه واستنكره وقال لعل العلة فيه من يحيى بن يمان وأورد له آخر واستنكره وقال لعل البلاء فيه من محمد ابن إسحاق البلخى . قلت : أخرج له البخارى حديثا واحدا فى الطب من روايته عن ابن أبى عتيق عن عائشة فى الحبة السوداء وله عنده شواهد ، خالد بن عبد الرحمن بن بكير السلمى أبو أمية البصرى ، قال أبو حاتم صدوق لا بأس به وقال ابن حبان فى الثقات يخطئ وقال العجلي يخالف فى حديثه . قلت : أخرج له البخارى فى الصلاة حديثا واحدا من روايته عن غالب القطان عن بكر بن عبد الله المزنى عن أنس بمتابعة بشر بن المفضل له عن غالب بنحوه . خالد بن مخلد القطوانى الكوفى أبو الهيثم من كبار شيوخ البخارى روى عنه وروى عن واحد عنه ، قال العجلي ثقة فيه تشيع وقال ابن سعد كان متشيعا مفرطا وقال صالح جزرة ثقة إلا أنه كان متهما بالغلو فى التشيع وقال أحمد بن حنبل له مناكير وقال أبو داود صدوق إلا أنه يتشيع وقال أبو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به . قلت : أما التشيع فقد قدمنا أنه إذا كان ثبت الأخذ والأداء لا يضره لاسيما ولم يكن داعية إلى رأيه وأما المناكير فقد تتبعها أبو أحمد بن عدى من حديثه وأوردها فى كامله وليس فيها شىء مما أخرجه له البخارى بل لم أر له عنده من أفراد سوى حديث واحد وهو حديث أبى هريرة من عادى لى ولما الحديث وروى له الباقر بن سوى أبى داود ، خالد ابن مهران الحذاء أبو المنازل البصرى أحد الأثبات وثقه أحمد وابن معين والنسائى وابن سعد وتكلم فيه شعبة وابن علية إما لكونه دخل فى شىء من عمل السلطان ، : أو لما قال حماد بن زيد قدم علينا خالد قدمة من الشام فكأنما أنكرنا حفظه ، وقال أبو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به روى له الجماعة . خثيم بن عراك ابن مالك الغفارى وثقه النسائى وابن حبان والعقلى وشذ الأزدى فقال منكر الحديث وغفل أبو محمد بن حزم فاتبع الأزدى وأفرط فقال له لا تجوز الرواية عنه وما درى أن الأزدى ضعيف فكيف يقبل منا تضعيف الثقات ومع ذلك فما روى له البخارى سوى حديث واحد عن أبيه عن أبى هريرة : ليس على المسلم فى فرسه ولا مملوكه صدقة أخرجه فى الزكاة بمتابعة سليمان ابن يسار له عن عراك ، وروى له مسلم والنسائى . خلاد بن يحيى بن صفوان السلمى

الكوفى أبو محمد من قدماء شيوخ البخارى حديثه عن بعض التابعين وثقه أحمد والعجلي والخليلى، وقال ابن نمير صدوق إلا أن فى حديثه غلطا قليلا، وقال الحاكم عن الدارقطنى ثقة إنما أخطأ فى حديث واحد. حديث عمرو بن حريث عن عمر^(١) فى الشعر رفعه هو ووقفه النسائى. قلت: وإنما أخرج له البخارى أحاديث يسيرة غير هذا، وقال أبو حاتم ليس بذلك المعروف محله الصدق وروى له أبو داود والترمذى. خلاص ابن عمرو الهجرى وثقه ابن معين وأبو داود والعجلي وقال أبو حاتم يقال وقعت عنده صحف عن على وليس بقوى، وقال أحمد بن حنبل كان القطان يتوفى حديثه عن على خاصة واتفقوا على أن روايته عن على بن أبى طالب وذوبة مرسله، وقال أبو داود عن أحمد لم يسمع من أبى هريرة. قلت: روايته عنه عند البخارى أخرج له حديثين قرنه فيهما معا بمحمد بن سيرين وليس له عنده غيرهما.

خليفة بن خياط بن خليفة العصفري أبو عمرو البصرى لقبه شباب أحد الحفاظ المصنفين من شيوخ البخارى قال ابن عدى له حديث كثير وتصانيف، وهو مستقيم الحديث صدوق من المتيقظين وقال ابن حبان كان متقنا عالما بأيام الناس. وقال العقيلي غمزته ابن المدينى وتعقب ذلك ابن عدى بأنه من رواية الكديمى عن ابن المدينى والكديمى ضعيف لكن روى الحسن بن يحيى عن على بن المدينى نحو ذلك، وقال ابن أبى حاتم ما رضى أبو زرعة يقرأ علينا حديثه، وقال أبو حاتم لا أحدث عنه، هو غير قوى كتبت من مسنده ثلاثة أحاديث عن أبى الوليد ثم أتيت أبا الوليد فسألته عنها فأنكرها وقال ما هذه من حديثي فقلت كتبتها من كتاب شباب العصفري فعرفه وسكن غضبه. قلت: هذه الحكاية محتملة وجميع ما أخرجه له البخارى أن قرنه بغيره قال: حدثنا خليفة وذلك فى ثلاثة أحاديث وإن أفردته علق ذلك فقال: قال خليفة قاله أبو الوليد الباجى ومع ذلك فليس فيها شىء من أفراده والله أعلم.

حرف الدال

داود بن الحصين المدينى وثقه ابن معين وابن سعد والعجلي وابن إسحاق وأحمد ابن صالح المصرى والنسائى وقال أبو حاتم ليس بقوى لولا أن مالكا روى عنه لترك حديثه وقال الجوزجاني لا يحمدون حديثه، وقال الساجى منكر الحديث منهم برأى الخوارج، وقال ابن حبان لم يكن داعية، وقال على بن المدينى ما روى عن عكرمة فمنكر وكذا قال أبو داود وحديثه عن شيوخه مستقيم، وقال ابن عدى هو عندى صالح الحديث. قلت:

(١) قوله فى الشعر وهو حديث «لأن يمتلى جوف أحدكم قيحا فيريه خير من أن يمتلى شعرا».

روى له البخارى حديثاً واحداً من رواية مالك عنه عن أبى سفيان مولى ابن أبى أحمد عن أبى هريرة فى العرايا وله شواهد . داود بن رشيد أبو الفضل الخوارزمى نزيل بغداد أحد الثقات وثقه ابن معين وغيره وروى عنه مسلم وأبو داود وابن ماجه، وروى له البخارى حديثاً واحداً بواسطة وكذا النسائى، وغفل ابن حزم فقال فى الاتصال وفى المحلى فى « كتاب الحدود » منه أنه ضعيف فكأنه اشتبه عليه . داود ابن عبد الرحمن العطار أبو سليمان المكي وثقه ابن معين وغيره فيما رواه إسحاق بن منصور عنه وأبو حاتم وأبو داود والعجلي والبزار ونقل الحاكم أن ابن معين ضعفه وقال الأزدي يتكلمون فيه . قلت : لم يصح عن ابن معين تضعيفه والأزدي قد قررنا أنه لا يعتد به ولم يخرج له البخارى سوى حديث واحد فى الصلاة متابعه وروى له الباقر .

حرف الذال المعجمة

ذر بن عبد الله المرهبي أبو عمرو الكوفي أحد الثقات الأثبات وثقه ابن معين والنسائى وأبو حاتم وابن نمير، وقال أبو داود كان مرجئاً وهجره إبراهيم النخعي وسعيد بن جبير لذلك وروى له الجماعة .

حرف الراء

الربيع بن يحيى بن مقسم الأشنانى أبو الفضل البصرى من شيوخ البخارى، قال أبو حاتم الرازى ثقة ثبت، وقال الدارقطنى يخطئ فى حديثه عن الثورى وشعبة . قلت : ما أخرج عنه البخارى إلا من حديثه عن زائدة فقط . رفيع أبو العالية الرياحى من كبار التابعين مشهور بكنيته وثقه ابن معين وغيره ونقل عن حرمله عن الشافعى أنه قال حديث أبى العالية الرياحى رباح، قال ابن عدى وعن الشافعى بذلك حديثه فى الضحك فى الصلاة، قال وكل من رواه غيره فإنما مدارهم ورجوعهم على أبى العالية والحديث له وبه يعرف ومن أجله تكلموا فى أبى العالية وسائر أحاديثه مستقيمة . قلت : احتج به الجماعة لكن ليس له فى البخارى سوى ثلاثة أحاديث من روايته عن ابن عباس خاصة . روح بن عبادة القيسى أبو محمد البصرى أدركه البخارى بالسن ولم يلقيه وكان أحد الأئمة وثقه على بن المدينى ويحيى بن معين ويعقوب بن شعبة وأبو عاصم وابن سعد والبزار وأثنى عليه أحمد وغيره وقال يعقوب بن شعبة قلت لابن معين زعموا أن يحيى القطان كان يتكلم فيه فقال باطل ما تكلم فيه، وقال ابن المدينى كان ابن مهدى يطعن عليه فى أحاديث لابن أبى ذئب ومسائل عن الزهرى كانت عنده فلما قدمت

المدينة أخرجها إلى معن بن عيسى وقال هي عند بصرى لكم يقال له روح سمعها معنا، قال فأتيت ابن مهدى فأخبرته فقال استحل له وكان عفان يطعن عليه فرد ذلك عليه أبو خيثمة فسكت عنه وقال أبو خيثمة أشد ما رأيت عنه أنه حدث مرة فرد عليه ابن المدينى اسما فمحاها من كتابه وأثبت ما قال له على . قلت : هذا يدل على إنصافه وقال أبو مسعود طعن عليه اثنا عشر رجلا فلم ينفذ قولهم فيه . قلت : احتج به الأئمة كلهم .

الزبير بن خريّث البصرى وثقه أحمد وابن معين والنسائى وأبو حاتم وغيرهم، وحكى الباجى فى رجال البخارى عن على بن المدينى أنه قال ترّكه شعبة . قلت : والذى رأيته عن على أنه قال لم يرو عنه شعبة، وبين اللفظين فرقان وقد روى له الجماعة سوى النسائى . زكريا بن إسحاق المكنى وثقه ابن معين وأحمد وأبوزرعة وأبو حاتم والنسائى وأبو داود وابن البرتى وابن سعد، وقال يحيى ابن معين كان يرى القدر، أخبرنا روح ابن عباد قال رأيت مناديا ينادى بمكة أن الأمير نهى عن مجالسة زكريا لأجل القدر . قلت : احتج به الجماعة وله فى البخارى عن يحيى بن عبد الله بن صيفى حديث واحد وأحاديث يسيرة عن عمرو بن دينار . زكريا بن أبى زائدة أبو يحيى الكوفى وثقه أحمد ويعقوب ابن سفيان وابن سعد والبخارى، وقال أبوزرعة وأبو حاتم وأبو داود صدوق إلا أنه كان يدلّس عن الشعبى، وقال العجلي ثقة إلا أن سماعه من أبى إسحاق بآخره، وقال أبو حاتم لين الحديث وأبو إسرائيل أحب إلى منه، وقال صالح بن أحمد عن أبيه هو أحب إلى من إسرائيل، ثم قال ما أقر بهما وحديثهما عن أبى إسحاق لين احتج به الجماعة . زكريا ابن يحيى بن عمر بن حصين بن حصين بن حميد بن منهب الطائى أبو السكين من شيوخ البخارى تكلم فيه الدارقطنى فقال مرة لى بالقوى وقال مرة متروك . وقال الحاكم يخطئ فى أحاديث، وقال الخطيب ثقة . قلت : روى عنه البخارى فى الصحيح حديثا واحدا وهو فى العيدين عنه عن المحاربى عن محمد بن سودة وعن أحمد بن يعقوب عن إسحاق بن سعيد كلاهما عن سعيد بن جببر عن ابن عمر فى قصته مع الحجاج حين أصابه سنان الرمح قال فيه البخارى حدثنا زكريا بن يحيى أبو السكين، وأخرج ثلاثة أحاديث أخرى فى الصحيح عن زكريا بن يحيى غير مكنى ولا منسوب اثنان : منها عنه عن عبد الله بن نمير والآخر عنه عن أبى أسامة وزكريا بن يحيى فى هذه المواضع الثلاثة هو البلخى وليس لأبى السكين عنده سوى الأول، وقد أخرج شاهده بجانبه والله أعلم . زهير بن محمد التميمى أبو المنذر الخراسانى نزيل مكة مختلف فيه قال أحمد بن حنبل كأن زهير الذى روى عنه أهل الشام آخر فإن رواية أصحابنا عنه مستقيمة عند

عبدالرحمن بن مهدي وأبى عامر العقدي وأما رواية عمرو ابن أبي سلمة التنيسي فبواطيل، وقال أبو حاتم في حفظه سوء وحديثه بالشأم أنكر من حديثه بالعراق عنه تشبه المستقيمة وأرجو أنه لا بأس به واختلفت فيه الرواية عن يحيى بن معين وهو بحسب أحاديث من روى عنه وأفرط ابن عبد البر فقال إنه ضعيف عند الجميع وتعقبه صاحب الميزان بأن الجماعة احتجوا به وهو كما قال قد أخرج له الجماعة لكن له عند البخاري حديث واحد في « كتاب المرضى » قال فيه حدثني عبدالله بن محمد حدثنا عبد الملك ابن عمرو وهو أبو عامر العقدي حدثنا زهير بن محمد بن محمد بن عمرو بن حلحلة عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد وعن أبي هريرة حديث ما يصيب المسلم من نصب الحديث، وقد تابعه الوليد بن كثير عند مسلم وأخرج البخاري في الاستئذان بهذا الإسناد إلى زهير عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد حديث: إياكم والجلوس في الطرقات الحديث، ولم ينسب زهيراً عنده فذكر المزى وغيره أنه زهير ابن محمد، وقد تابعه عليه حفص بن ميسرة عندهما والدرارودي عند مسلم وأبى داود كلاهما عن زيد بن أسلم به وليس له في البخاري غير هذا. زياد بن الربيع اليعمدي البصري يكنى أبا خدّاش وثقه أحمد بن حنبل وأبو داود وابن حبان. وذكره ابن عدي في الكامل ونقل عن الدولابي عن البخاري أنه قال في إسناده نظر. قلت: قد روى له البخاري في الصحيح حديثاً واحداً في المغازي من روايته عن أبي عمران الجوني عن أنس أنه نظر إلى الناس وعليهم الطيالة الحديث ما له عنده غيره. وقال ابن عدي بعد أن أورد له هذا الحديث وغيره ما أرى برواياته بأساً. زياد بن عبدالله بن الطفيل البكائي العامري الكوفي راوى المغازي عن ابن إسحاق. قال يحيى بن آدم عن عبدالله بن إدريس ما أجد أثبت في ابن إسحاق منه لأنه أملى عليه إملاء مرتين، وقال صالح جزرة زياد في نفسه ضعيف ولكنه أثبت الناس في « كتاب المغازي » وكذا قال عثمان الدارمي وغيره عن ابن معين قال وكيع هو مع شرفه لا يكذب، وقال أحمد ابن حنبل وأبو داود حديث أهل الصدق وضعفه علي بن المديني والنسائي وابن سعد وأفرط ابن حبان فقال لا يجوز الاحتجاج بخبره إذا انفرد. قلت: ليس له عند البخاري سوى حديثه عن حميد عن أنس أن عمه غاب عن قتال بدر الحديث، أوردته في الجهاد عن عمرو بن زرارة عنه مقرؤنا بحديث عبدالأعلى عن حميد وروى له مسلم والترمذي وابن ماجه. زيد أبي أنيسة الجزري أبو أسامة أصله من الكوفة ثم سكن الرهاء متفق على الاحتجاج به وتوثيقه لكن قال أحمد بن حنبل فيما حكاه العقيلى حديثه حسن مقارب وأن فيه

لبعض النكرة وقال المروزي سألت أحمد عنه فحرك يده . وقال صالح وليس هو بذاك . قلت : فى صحيح البخارى حديثه عن المنهال بن عمرو . زيد بن وهب الجهنى أبوسلمان الكوفى من كبار التابعين رحل إلى النبى ﷺ فقبض وهو فى الطريق ، قال زهير ابن معاوية عن الأعمش إذا حدثك زيد بن وهب عن أحد فكأنك سمعته من الذى حدثك عنه وثقه ابن معين وابن خراش وابن سعد والعجلى وجمهور الأئمة وشذ يعقوب ابن سفيان الفسوى فقال فى حديثه خلل كثير ثم ساق من روايته قول عمر فى حديثه ياحذيفة بالله أنا من المنافقين قال الفسوى وهذا محال . قلت : هذا تعنت زائد وما بمثل هذا تضعف الإثبات ولا ترد الأحاديث الصحيحة فهذا صدر من عمر عند غلبة الخوف وعدم أمن المكر فلا يلتفت إلى هذه الوسوس الفاسدة فى تضعيف الثقات . والله أعلم .

حرف السين

سالم بن عجلان الأفطس الجزرى مولى بنى أمية وثقه أحمد والعجلى وابن سعد والنسائى والدارقطنى وغيرهم قال أبوحاتم صدوق نقى الحديث وكان مرجئاً وقال الجوزجاني كان يخاصم فى الإرجاء داعية وهو فى الحديث متماسك وأفرط ابن حبان فقال كان مرجئاً يقلب الأخبار وينفرد بالمعضلات عن الثقات اتهم بأمر سوء فقتل صبرا . قلت : قد ذكر ابن سعد أن عبد الله بن على بن عبد الله بن عباس قتله لما غلب على الشام وذكر العجلى أنه كان مع بنى أمية فلما قدم بنو العباس حران قتلوه ، وقال أبو داود كان إبراهيم الإمام عند سالم الأفطس محبوباً يعنى فمات فى زمن مروان الحمار فلما قدم عبد الله بن على بن عبد الله بن عباس حران دعا به فضرب عنقه انتهى . فهذا هو الأمر السوء الذى زعم ابن حبان أنه اتهم به وهو كونه مالأً على قتل إبراهيم وأما ما وصفه به من قلب الأخبار وغير ذلك فمردود بتوثيق الأئمة له ولم يستطع ابن حبان أن يورد له حديثاً واحداً وليس له عند البخارى سوى حديثين : أحدهما حديثه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس الشفاء فى ثلاث الحديث ، والآخر بهذا الإسناد أى الأجلين قضى موسى ولكل منهما ما يشهد له وروى له أصحاب السنن إلا الترمذى . سريج بن النعمان الجوهري من كبار شيوخ البخارى وثقه ابن معين والعجلى وابن سعد والنسائى والدارقطنى . وقال أبو داود ثقة غلط فى أحاديث . قلت : لم يكثر عنه البخارى بل أخرج عنه فى الجمعة عن فليح عن عثمان بن عبد الرحمن عن أنس أن النبى ﷺ كان يصلى يوم الجمعة حين تزول الشمس وهذا الحديث قد تابعه عليه عند أحمد أبو عامر العقدى ويونس بن محمد المؤدب وغير واحد عند غيره هذا ما له عنه بلا واسطة وله عنه بواسطة

ثلاثة أحاديث أحدها فى المغازى وفى باب عمرة القضاء والآخر فى باب حجة الوداع والثالث فى باب الرمل فى الحج والعمرة والأحاديث الثلاثة بسند واحد عنه عن فليح عن نافع عن ابن عمر وهذا جميع ما له عنده وروى له أصحاب السنن الأربعة . سعدان ابن بشر الجهنى يقال اسمه سعيد قال ابن المدينى لا بأس به . وقال أبو حاتم صالح ، وقال الحاكم عن الدارقطنى ليس بالقوى . قلت : له عند البخارى حديث واحد فى علامات النبوة بمتابعة إسرائيل كلاهما عن سعد بن مجاهد الطائى عن محل بن خليفة عن عدى ابن حاتم . سعيد بن إياس الجريرى البصرى أحد الأثبات ، قال أبو طالب عن أحمد كان يحدث أهل البصرة وقال أبو حاتم تغير قبل موته فمن كتب عنه قديماً فسماعه صالح ، وقال ابن أبى عدى سمعنا منه بعدما تغير ، وقال يحيى بن سعيد القطان عن كههم أنكرنا الجريرى أيام الطاعون ؛ وقال ابن حبان اختلط قبل موته بثلاث سنين ولم يفحش اختلاطه . قلت : اتفقوا على ثقته حتى قال النسائى هو أثبت من خالد الحذاء ، وقال العجلي عبد الأعلى من أصحابهم عنه حديثاً سمع منه قبل أن يختلط بثمان سنين انتهى . وما أخرج البخارى من حديثه إلا عن عبد الأعلى وعبد الوارث وبشر بن المفضل وهؤلاء سمعوا منه قبل الاختلاط نعم وأخرج له البخارى أيضاً من رواية خالد الواسطى عنه ولم يتحرر لى أمره إلى الآن هل سمع منه قبل الاختلاط أو بعده لكن حديثه عنه بمتابعة بشر ابن المفضل كلاهما عنه عن أبى بكره عن أبيه وروى له الباقر . سعيد ابن أبى سعيد المقبرى أبو سعيد المدنى صاحب أبى هريرة مجمع على ثقته لكن كان شعبة يقول حدثنا سعيد المقبرى بعد أن كبر وزعم الواقدى أنه اختلط قبل موته بأربع سنين وتبعه ابن سعد ويعقوب بن شعبة وابن حبان وأنكر ذلك غيرهم ، وقال الساجى عن يحيى ابن معين أثبت الناس فيه ابن أبى ذئب ، وقال ابن خراش أثبت الناس فيه الليث بن سعد . قلت : أكثر ما أخرج له البخارى من حديث هذين عنه وأخرج أيضاً من حديث مالك وإسماعيل بن أمية وعبيد الله بن عمر العمرى وغيرهم من الكبار وروى له الباقر لكن لم يخرجوا من حديث شعبة عنه شيئاً .

سعيد بن سليمان الواسطى المعروف بسعدويه نزيل بغداد من شيوخ البخارى ، قال أبو حاتم ثقة مأمون ولعله أوثق من عفان ، وقال الدورى عن ابن معين كان أكيس من عمرو بن عون ، وقال عبد الله بن أحمد عن أبيه كان صاحب تصحيح ما يثبت ، وقال الدارقطنى يتكلمون فيه . قلت : هذا تليين مبهم لا يقبل ولم يكثر عنه البخارى نعم روى هو والباقر أيضاً عن رجل عنه وجميع ما له فى البخارى خمسة أحاديث ليس

فيها شيء تفرد به . سعيد بن عبيد الله بن جبير بن حية الثقفي الجبيري البصري وثقه
 أحمد وابن معين وأبو زرعة والنسائي، وقال الحاكم عن الدارقطني ليس بالقوى يحدث
 بأحاديث يسندها وغيره يوقفها واستنكر البخاري في التاريخ حديثاً من روايته عن عبد
 الله بن بريدة وروى له في الصحيح حديثين أحدهما من روايته عن بكر بن عبد الله المزني
 عن أنس في الأشربة وله شواهد، والآخر من روايته عن عمه زياد بن جبير بن حية عن
 أبيه عن المغيرة بن شعبة وهو حديث طويل في قصة فتح المدائن أورده في الجزية مطولاً
 وفي التوحيد مختصراً وله شاهد من حديث معقل بن يسار وأورده ابن أبي شيبة بسند
 قوى وروى له أصحاب السنن غير أبي داود . سعيد بن أبي عروبة واسمه مهران العدوي
 أبو النضر البصري من كبار الأئمة وثقة الأئمة كلهم إلا أنه رمى بالقدر، وقال العجلي
 كان لا يدعوا إليه وكان قد كبر واختلط، وقال ابن أبي خيثمة عن بن معين أثبت الناس
 في قتادة هؤلاء الثلاثة سعيد بن أبي عروبة وشعبة وهشام الدستوائي، وقال أبو عوانة ما
 كان عندنا في ذلك الوقت أحفظ منه . وقال أبو حاتم كان أعلم الناس بحديث قتادة،
 وقال أبو داود الطيالسي كان أحفظ أصحاب قتادة، وقال أبو زرعة أحفظ أصحاب قتادة
 سعيد وهشام، وقال دحيم اختلط سعيد مخرج إبراهيم بن عبد الله بن الحسن، وقال أبو
 نعيم سمعت منه بعدما اختلط، وقال النسائي حدث سعيد عن جماعة لم يسمع منهم
 شيئاً وهم هشام بن عروة وعمرو بن دينار وسمى جماعة من هذا الضرب من أهل الكوفة
 وأهل الحجاز . قلت : لم يخرج له البخاري عن غير قتادة سوى حديث واحد أورده في
 « كتاب اللباس » من طريق عبد الأعلى عنه، قال سمعت النضر بن أنس يحدث عن قتادة
 عن ابن عباس فذكر حديث : من صور صورة، وقد وافقه على إخراجه مسلم ورواه أيضاً
 من حديث هشام عن قتادة عن النضر وأما ما أخرجه البخاري من حديثه عن قتادة
 فأكثره من رواية من سمع منه قبل الاختلاط وأخرج عمن سمع منه بعد الاختلاط قليلاً
 كمحمد بن عبد الله الأنصاري وروح بن عبادة وابن أبي عدي فإذا أخرج من حديث
 هؤلاء انتقى منه ما توافقوا عليه كما سنبينه في مواضعه إن شاء الله تعالى واحتج به
 الباقر . سعيد بن عمرو بن أشوع الكوفي من الفقهاء وثقه ابن معين والنسائي والعجلي
 وإسحاق بن راهويه وأما أبو إسحاق الجوزجاني فقال كان زائغاً غالباً – يعني في التشيع .
 قلت : والجوزجاني غال في النصب فتعارضوا وقد احتج به الشيخان والترمذي له عنده
 حديثان أحدهما متابعة . سعيد بن فيروز أبو البختري الطائي مشهور في التابعين وثقه
 ابن معين وأبو زرعة والعجلي وقال كان يتشيع، وقال أبو داود لم يسمع من أبي سعيد

الخدري، وقال ابن معين لم يسمع من علي، وقال أبو حاتم روايته عن أبي ذر وعمر وعائشة وزيد بن ثابت رضى الله عنهم مرسله ولم يسمع من رافع بن خديج، وقال ابن سعد كان كثير الحديث ويرسل كثيراً فما كان من حديثه سماعاً فهو حسن وما كان عن غيره فهو ضعيف. قلت: أخرج له البخاري حديثاً واحداً عن ابن عمرو عن ابن عباس جميعاً صرح عنده بسماعه فيه واحتج به الباقر. سعيد بن كثير بن عفير أبو عثمان البصري وقد ينسب إلى جده مشهور من شيوخ البخاري، قال ابن معين وثقه، وقال أبو حاتم صدوق إلا أنه كان يقرئ من كتب الناس، وقال النسائي صالح وابن أبي مريم أحب إليّ منه وأورده ابن عدي في الكامل ونقل عن الدولابي عن السعدي، قال سعيد ابن عفير فيه غير لون من البدع وكان مخلطاً غير ثقة ثم تعقب ذلك بن عدي فقال هذا الذي قاله السعدي لا معنى له ولا بلغني عن أحد في سعيد كلام وهو عند الناس ثقة ولم ينسب إلى بدع ولا كذب ولم أجد له بعد استقصائي على حديثه شيئاً ينكر عليه سوى حديثين رواهما عن مالك فذكرهما، وقال لعل البلاء فيهما من ابنه عبيد الله لأن سعيد بن عفير مستقيم الحديث. قلت: لم يكثر عنه البخاري وروى له مسلم والنسائي. سعيد ابن أبي هلال الليثي أبو العلاء المصري أصله من المدينة ونشأ بها ثم سكن مصر وثقه ابن سعد والعجلي وأبو حاتم وابن خزيمة والدارقطني وابن حبان وآخرون وشذ الساجي فذكره في الضعفاء ونقل عن أحمد بن حنبل أنه قال ما أدرى أى شيء حديثه يخلط في الأحاديث وتبع أبو محمد بن حزم الساجي فضعف سعيد ابن أبي هلال مطلقاً ولم يصب في ذلك والله أعلم احتج به الجماعة. سعيد بن يحيى بن صالح اللخمي أبو يحيى المعروف بسعدان نزيل دمشق وأصله من الكوفة، قال أبو حاتم محله الصدق وقال دحيم ما هو عندي ممن يتهم بالكذب وقال الدارقطني ليس بذاك وقال ابن حبان مستقيم الحديث. قلت: له في البخاري حديث واحد من روايته عن محمد ابن أبي حفصة عن الزهري توبع عليه عنده روى له النسائي وابن ماجه. سعيد بن يحيى ابن مهدي الحميري أبو سفيان الواسطي مشهور بكنيته وثقه أبو داود، وقال أبو بكر ابن أبي شيبة كان صدوقاً وقال الدارقطني كان متوسط الحال ليس بالقوى. قلت: له في الصحيح حديث واحد في تفسير سورة «ق» من روايته عن عوف عن محمد بن سيرين وله شاهد، وروى له الترمذي حديثاً واحداً أيضاً. سلم بن زرير أبو يونس البصري وثقه أبو حاتم وأبو زرعة والعجلي، وقال ابن معين كان القطان يستضعفه وقال أبو داود والنسائي ليس بالقوى، وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد، وقال الحاكم أخرج له

البخارى فى الأصول . قلت : جميع ما له عنده ثلاثة أحاديث أحدها حديثه عن أبى رجاء عن عمران بن حصين فى قصة نومهم عن الصلاة فى الوادى وهو عنده بمتابعة عوف عن أبى رجاء ووافقه مسلم ولم يخرج له غيره والثانى بهذا الإسناد والمتابعة حديث : اطلعت فى الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء الحديث ، والثالث حديثه عن أبى رجاء عن ابن عباس أن النبى ﷺ قال لابن صياد خبأت لك خبيئاً ولم يخرج له فى الأصول غير هذا الحديث الواحد مع أن لهذا الحديث شواهد كثيرة والله الموفق ، وروى له النسائى . سلم بن قتيبة الشيعرى أبو قتيبة وثقه ابن معين وأبو داود وأبو زرعة والدارقطنى وغيرهم ، وقال يحيى بن سعيد ليس هو من جمال المحامل ، وقال أبو حاتم كان كثير الوهم . قلت : له فى البخارى ثلاثة أحاديث أو أربعة وروى له أصحاب السنن . سلمة بن رجاء التميمى أبو عبد الرحمن الكوفى قال أبو حاتم ما به بأس . وقال أبو زرعة صدوق وقال ابن معين ليس بشيء وضعفه النسائى . قلت : له فى البخارى حديث واحد فى الفضائل رواه عن إسماعيل بن الخليل عنه عن هشام عن أبيه عن عائشة فى ذكر يوم أحد وأورد فى المغازى من طريق أبى أسامة عن هشام نحوه وروى له الترمذى وابن ماجه . سليمان بن بلال الكوفى المدنى أحد الثقات المشاهير وثقه أحمد وابن معين وابن سعد والخليلى وآخرون ، قال عبد الرحمن بن مهدى ندمت أن لا أكون أكثرث عنه ونقل ابن شاهين فى كتاب الثقات عن عثمان بن أبى شيبه أنه قال فيه : لا بأس به لكن ليس ممن يعتمد على حديثه . قلت : وهو تليين غير مقبول فقد اعتمده الجماعة . سليمان ابن حيان أبو خالد الأحمر الكوفى مشهور ، قال النسائى ليس به بأس ووثقه بن سعد والعجلي وابن المدينى وغيرهم ، وقال ابن معين صدوق وليس بحجة وقال ابن عدى إنما أتى من سوء حفظه فيغلظ ويخطئ ، وقال أبو بكر البزار اتفق أهل العلم بالنقل أنه لم يكن حافظاً وأنه روى عن الأعمش وغيره أحاديث لم يتابع عليها ، قلت : له عند البخارى نحو ثلاثة أحاديث من رويته عن حميد وهشام بن عروة وعبيد الله بن عبد الله ابن عمر كلها مما توبع عليه وعلق له عن الأعمش حديثاً واحداً فى الصيام وروى له الباقون . سليمان بن داود العتكى أبو الربيع الزهرانى البصرى وثقه ابن معين وأبو زرعة وأبو حاتم وآخرون وشذ عبد الرحمن بن يوسف بن خراش فقال يتكلم فيه الناس وهو صدوق انتهى ولم نجد فيه لأحد كلاماً إلا بالتوثيق روى عنه البخارى ومسلم وأبو داود ، وروى له النسائى بواسطة . سليمان بن عبد الرحمن الدمشقى المعروف بابن بنت شرحبيل ، قال أبو حاتم كان صدوقاً مستقيماً الحديث ولكنه كان يروى عن الضعفاء

والجاهيل وكان في حدّ لو أن رجلاً وضع له حديثاً لم يفهم وقال الآجرى عن أبى داود هو ثقة يخطئ الناس. قلت: فهو حجة قاله الحجة أحمد بن حنبل، وقال يعقوب ابن سفيان كان صحيح الكتاب إلا أنه كان يحول يعنى ينسخ من أصله فإن وقع منه شيء فمن النقل وهو ثقة، وقال الحاكم. قلت الدارقطنى: أليس عنده مناكير، قال بلى حدث بها عن قوم ضعفاء وأما هو ثقة. قلت: وروى عنه البخارى أحاديث يسيرة من روايته عن الوليد بن مسلم فقط وروى له مقروناً بموسى بن هارون البردى حديثاً من روايته عن الوليد أيضاً وروى له الباقر بن موسى مسلم. سليمان بن كثير العبدى قال النسائى لا بأس به إلا فى الزهرى فإنه يخطئ عليه وقال ابن معين ضعيف، وقال الذهلى والعقيلى مضطرب الحديث عن الزهرى متابعة وروى له مسلم والباقر بن سنان بن ربيعة البصرى الباهلى، قال أبو حاتم شيخ مضطرب الحديث، وقال يحيى بن معين ليس بالقوى وقال ابن عدى أرجو أنه لا بأس به، قلت: ليس له فى البخارى سوى حديث واحد فى «كتاب الأطعمة» مقروناً بالجعد بن عثمان ومحمد بن سيرين ثلاثتهم عن أنس وروى له أصحاب السنن سوى النسائى. سنيد بن داود المصيصى صاحب التفسير حكى عن أحمد بن حنبل أنه حضر معه عند حجاج فى سماع الجامع لابن جريج وكان يحمل حجاجاً على أن يدلّس تدليس التسوية وضعفه أبو داود وأبو حاتم والنسائى. قلت: لم يثبت لى أن البخارى روى عنه بل وقع فى كتاب التفسير عنده حدثنا صدقة بن الفضل حدثنا حجاج بن محمد فذكر حديثاً فى تفسير سورة النساء فوقع فى رواية أبى على ابن السكن وحده فى هذا الموضوع حدثنا سنيد بن داود حدثنا حجاج فذكره ولم يذكر صدقة وقول ابن السكن شاذ إلا أنه محتمل والذى أظنه أنه كان فى الأصل عن صدقة وسنيد جميعاً عن حجاج فاقصر الجماعة على صدقة لثقتة، واقتصر ابن السكن على سنيد بقريضة التفسير والله أعلم. سهل بن بكار أبو بشر البصرى وثقة أبو حاتم والدارقطنى، وقال ابن حبان ربما وهم وأخطأ. قلت: روى عنه البخارى فى الصحيح حديثين كلاهما عن وهيب بن خالد أحدهما فى الحج بمتابعة موسى بن إسماعيل والآخر فى الزكاة بتمامه وفى الجزية مختصراً بمتابعة سليمان بن بلال لوhib وروى عنه أبو داود وروى له النسائى. سهيل بن أبى صالح السمان أحد الأئمة المشهورين المكثرين وثقه النسائى والدارقطنى وغيرهما، وقال أبو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به، وقال ابن معين صويلح، وقال البخارى كان له أخ فمات فوجد عليه فساء حفظه. قلت: له فى البخارى حديث واحد فى الجهاد مقرون ببخيتى بن سعيد الأنصارى كلاهما عن النعمان ابن أبى

عياش عن أبي سعيد وذكر له حديثين آخرين متابعه في الدعوات واحتج به الباقر .
سلام بن مسكين الأزدي أبو روح البصري أحد الأثبات وثقه الأئمة، وقال أبو داود كان
يذهب إلى القدر واحتج به الجماعة سوى الترمذي وليس له في البخاري سوى حديثين
أحدهما في الطب والآخر في الأدب . سلام بن أبي مطيع الخزاعي أبو سعيد البصري
مشهور، وقال أحمد ثقة صاحب سنة وقال ابن عدي ليس بمستقيم الحديث عن قتادة
خاصة ولم أر أحداً من المتقدمين نسبة إلى الضعف، وقال ابن حبان كان سيئ الأخذ لا
يجوز الاحتجاج به إذا انفرد، وقال الحاكم نسب إلى الغفلة وسوء الحفظ . قلت : له في
البخاري حديثان أحدهما في فضائل القرآن وفي الاعتصام بمتابعة حماد بن زيد وغيره له
عن أبي عمران الجوني عن جندب والآخر في الدعوات بمتابعة أبي معاوية وغيره عن
هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة . سيف بن سليمان الخزومي المكي أحد الأثبات، قال
ابن المديني عن يحيى القطان كان عندنا ثبتاً، وقال أبو داود ثقة يرمى بالقدر، وقال
النسائي ثقة ثبت، وقال زكريا الساجي أجمعوا على أنه صدوق ثقة غير أنه اتهم
بالقدر . قلت : له في البخاري أحاديث، أحدها في الأطعمة حديث حذيفة في آتية
الذهب بمتابعة ابن أبي نجيح وغيره عن مجاهد عن ابن أبي ليلى عنه، ثالثها في الحج
أيضاً حديث كعب بن عجرة في الفدية بمتابعة حميد بن قيس وغير واحد عن مجاهد
عن ابن أبي ليلى عنه، رابعها في الصلاة وفي التهجد حديث ابن عمر عن بلال في صلاة
النبي ﷺ أخرجه من حديثه عن مجاهد عنه وله متابع عنده عن نافع وعن سالم معاً،
وهذه الأحاديث وقعت للبخاري عالية من حديث مجاهد فإنه رواها عن أبي نعيم عن
سيف هذا عن مجاهد ولم أر له عنده من أفراد عن مجاهد غير الرابع، وقد ذكرت أنه
أخرج شاهده والله أعلم، وروى له الباقر إلا الترمذي .

حرف الشين المعجمة

شبابه بن سوار أبو عمرو المدائني وثقه ابن معين وابن المديني وابن سعد وأبو زرعة
وعثمان بن أبي شيبة وغيرهم، وقال أحمد : كتبت عنه شيئاً يسيراً قبل أن أعلم أنه
يقول بالإرجاء، وقال ابن خراش : كان أحمد لا يرضاه وهو صدوق، وقال الساجي نحو
ذلك وزاد أنه كان داعية، وقال أحمد بن أبي يحيى عن أحمد بن حنبل تركته للإرجاء
فقيل له فأبو معاوية كان مرجئاً فقال : كان شبابة داعية، وقال أبو حاتم صدوق يكتب
حديثه ولا يحتج به، وقال ابن عدي إنما ذمه الناس للإرجاء ، وقد احتج به الجماعة . شبل
ابن عباد المكي من صغار التابعين وثقه أحمد وابن معين والدارقطني وأبو داود وزاد كان

يرى القدر . قلت : له في البخارى حديثان عن ابن أبى نجيح عن مجاهد بمتابعة ورقاء ابن عمر وروى له أبو داود والنسائي . شبيب بن سعيد الحبطى أبو سعيد البصرى وثقه ابن المدينى وأبو زرعة وأبو حاتم والنسائي والدارقطنى والذهلى ، وقال ابن عدى : عنده نسخة عن يونس عن الزهرى مستقيمة ، وروى عنه ابن وهب أحاديث مناكير فكأنه لما قدم مصر حدث من حفظه فغلط وإذا حدث عنه ابنه أحمد فكأنه شبيب آخر لأنه وجود عنه . قلت : أخرج البخارى من رواية ابنه عن يونس أحاديث ، ولم يخرج من روايته عن غير يونس ولا من رواية ابن وهب عنه شيئاً ، وروى له النسائي وأبو داود في كتاب الناسخ والمنسوخ . شجاع بن الوليد بن قيس الكوفى أبو بدر الكوفى قال أحمد : كان شيخاً صديقاً صالحاً قال : ولقيته يوماً مع يحيى بن معين فقال له يحيى يا كذاب فقال : إن كنت كذاباً وإلا فهتكك الله قال أبو عبد الله فآظن دعوة الشيخ أدركته ، وقال أبو بكر ابن أبى خيثمة عن ابن معين ثقة انتهى فكأنه كان مازحه فما احتمل المزاح وقال ابن أبى حاتم . قلت : لأبى شجاع بن الوليد أحب إليك أو عبد الله بن بكر السهمى قال : عبد الله لأن شجاعاً روى حديث قابوس في العرب وهو منكر . قلت : فما قولك في شجاع قال لين الحديث شيخ ليس بالمتقن فلا يحتج بحديثه إلا أن له عن محمد ابن عمرو ابن علقمة أحاديث صحاحاً وسئل أبو زرعة عنه فقال لا بأس به وكان موصوفاً بالعبادة ووثقه أيضاً العجلي وابن نمير . قلت : ليس له عند البخارى سوى حديث واحد في المحصر وقد توبع شيخه فيه وهو عمر بن محمد بن زيد العمرى عن نافع عن ابن عمر ، وروى له الباقون . شريك بن عبد الله بن أبى نمر أبو عبد المدنى وثقه ابن سعد وأبو داود وقال ابن معين والنسائي لا بأس به ، وقال النسائي أيضاً وابن الجارود ليس بالقوى وكان يحيى بن سعيد القطان لا يحدث عنه ، وقال الساجى : كان يرمى بالقدر وقال ابن عدى إذا روى عنه ثقة فلا بأس بروايته . قلت : احتج به الجماعة إلا أن في روايته عن أنس الحديث الإسراء مواضع شاذة كما ذكرنا ذلك في آخر الفصل الماضى . شيبان بن عبد الرحمن النحوى أحد الأثبات قال أحمد بن حنبل : ثبت في كل المشايخ ، وقال ابن معين هو أحب إلى في قتادة من معمر ، وقال أيضاً هو ثقة صاحب كتاب ، وقال أيضاً ثقة في كل شئ ووثقه النسائي والعجلي وابن سعد والترمذى والبزار ، وقال الساجى : صدوق عنده مناكير وأحاديث عن الأعمش تفرد بها وقرأت بخط الذهبى في الميزان قال أبو حاتم صالح الحديث لا يحتج به . قلت : وهو وهم في النقل فالذى في كتاب ابن أبى حاتم عن أبيه كوفى حسن الحديث صالح يكتب حديثه وكذا نقل الباجى عنه وكذا هو في

تهذيب الكمال وهو الصواب، وأما قول الساجي فهو معارض بقول أحمد بن حنبل أنه ثبت في كل المشايخ ومع ذلك فلم أر في البخاري من حديثه عن الأعمش شيئاً لا أصلاً ولا استشهداً نعم أخرج له أحاديث من روايته عن يحيى بن أبي كثير ومنصور ابن المعتمر وقتادة وفراس بن يحيى وزيد بن علاقة وهلال الوزان واعتمده الجماعة كلهم. والله أعلم.

حرف الصاد

صالح بن حيّ حيان وحى لقب له، وقيل هو صالح بن صالح بن مسلم بن حيان، وقد ينسب إلي جده فيقال صالح بن حي أو صالح بن حيان وهو والد الحسن بن حي الفقيه المشهور وأخيه على قال: ابن عيينة كان خيراً من ابنه ووثقه أحمد وابن معين والنسائي والهجلى وقال روى عن الشعبي أحاديث يسيرة وقال في موضع آخر يكتب حديثه وليس بالقوى. قلت: هكذا وقع في تهذيب الكمال أن العجلى ذكره في موضعين وليس كذلك بل كلامه الأول في صاحب الترجمة ولم أر لأحد قط فيه كلاماً بل قال أحمد بن حنبل أنه ثقة ثقة وهذا من أرفع صيغ التعديل، وأما كلام العجلى الأخير فقال في صالح بن حيان القرشي وهذان رجلان يشتبهان كثيراً حتى يظن أنهما رجل واحد لأنهما متعاصران من بلدة واحدة وإذ نسب ابن حي إلى جده باسمه صار صالح بن حيان فأشكل بصالح بن حيان القرشي وقد وقع في صحيح البخاري في كتاب العلم من طريق المحاربي عن صالح بن حيان عن الشعبي حديث فظن غير واحد من الكبار منهم الدارقطني أنه القرشي وليس به بل هو صاحب الترجمة لأنه معروف بالرواية عن الشعبي دون القرشي وأيضاً فالحديث المذكور قد أخرجه البخاري في أربعة مواضع أخرى من رواية صالح بن حي عن الشعبي به وقد احتج الجماعة بابن حي. صخر بن جويرية أبو نافع وثقه أحمد بن حنبل والذهلي وابن سعد وقال أبو زرعة وأبو حاتم والنسائي لا بأس به وقال أبو داود تكلم فيه وقال ابن أبي خيثمة عن ابن معين ليس بالمتروك وإنما يتكلم فيه لأنه يقال إن كتابه سقط قال: ورأيت في كتاب علي - يعني ابن المديني - عن يحيى بن سعيد ذهب كتاب صخر فبعث إليه من المدينة. قلت: له في البخاري سبعة أحاديث وحديث معلق وحديث آخر متابعة واحتج به الباقر إلا ابن ماجه.

حرف الطاء

طارق بن عبد الرحمن البجلي الأحمسي الكوفي، قال يحيى بن سعيد يجري مع إبراهيم بن مهاجر مجرى واحداً وليس عندى بأقوى من ابن حرملة، وقال أحمد ليس

حديثه بذاك هو دون مخارق، وقال أبو حاتم لا بأس به يكتب حديثه يشبه حديثه حديث مخارق ووثقه ابن معين والعجلي والنسائي . قلت : ما له فى البخارى سوى حديث واحد رواه عن سعيد بن المسيب عن أبيه فى ذكر السحرة واحتج به الباقون . طلحة بن نافع أبو سفيان الواسطى ويقال المكى صاحب جابر قال أحمد والنسائي ليس به بأس، وقال ابن أبى خيثمة عن ابن معين ليس بشيء وقال أبو حاتم أبو الزبير أحب إلي منه، وقال ابن عدى أحاديث الأعمش عنه مستقيمة وقال ابن عيينة حديثه عن جابر صحيفة وقال شعبة لم يسمع من جابر إلا أربعة أحاديث وكذا قال ابن المدينى فى العلل عن معلى بن منصور عن ابن أبى زائدة مثله . قلت : ما أخرج له البخارى عن جابر غير أربعة أحاديث وهو مقرون فيها عنده بغيره منها حديثان فى الأشربة وثالث فى الفضائل قرنه فيها بأبى صالح، ومنها حديث فى تفسير سورة الجمعة قرنه فيه بسالم ابن أبى الجعد واحتج به الباقون . طلحة بن يحيى بن النعمان بن أبى عياش الأنصارى الزرقى وثقه يحيى بن معين وعثمان ابن أبى شيبه وأبو داود وقال أحمد مقارب الحديث، وقال أبو حاتم ليس بالقوى وقال يعقوب بن شيبه ضعيف جداً . قلت : له فى البخارى حديث واحد فى الحج بمتابعة سليمان بن بلال كلاهما عن يونس بن يزيد . طلق بن غنام الكوفى من كبار شيوخ البخارى وثقه ابن سعد والعجلي وعثمان ابن أبى شيبه وابن نمير والدارقطنى، وقال أبو داود صالح وشذ ابن حزم فضعه فى المحلى بلا مستند واحتج به أصحاب السنن .

حرف العين

عاصم بن أبى النجود المقرئ أبو بكر واسم أبى النجود بهدلة فى قول الجمهور وقال عمرو بن على بهدلة اسم أمة قال أحمد بن حنبل كان رجلاً صالحاً وأنا أختار قراءته والأعمش أحفظ منه، وقال يعقوب بن سفيان فى حديثه اضطراب وهو ثقة وقال أبو حاتم محله والصدق وليس محله أن يقال هو ثقة ولم يكن بالحافظ وقد تكلم فيه ابن علية وقال العقيلي لم يكن فيه إلا سوء الحفظ وقال البراز لا نعلم أحداً ترك حديثه مع أنه لم يكن بالحافظ قلت : ما له فى الصحيحين سوى حديثين كلاهما من روايته عن زر ابن حبيش عن أبى بن كعب قرنه فى كل منهما بغيره بحديث البخارى فى تفسير سورة المعوذتين وله فى البخارى موضع آخر معلق فى الفتن وروى له الباقون عاصم بن سليمان الأحول أبو عبدالرحمن بن زكريا واحتج به الباقون عباد بن العوام بن عمر أبو سهل الواسطى قال ابن معين وأبو حاتم والعجلي وأبو داود والنسائي ثقة وقال ابن سعد ثقة

وكان يتشيع وقال الأثرم عن أحمد مضطرب الحديث عن سعيد ابن أبي عروبة قلت : لم يخرج له البخارى من روايته عن سعيد شيئاً واحتج به هو والباقون . عباد بن قعود الرواجنى الكوفى أبو سعيد رافضى مشهور إلا أنه كان صدوقاً وثقه أبو حاتم ، وقال الحاكم كان ابن خزيمة إذا حدث عنه يقول حدثنا الثقة فى روايته المتهم فى رأيه عباد ابن يعقوب ، وقال ابن حبان كان رافضياً داعية وقال صالح بن محمد كان يشتم عثمان رضى الله عنه قلت : روى عنه البخارى فى كتاب التوحيد حديثاً واحداً مقروناً وهو حديث ابن مسعود أى العمل أفضل وله عند البخارى طرق أخرى من رواية غيره . عباس ابن الحسين القنطرى قال ابن أبى حاتم عن أبيه مجهول قلت : إن أراد العين فقد روى عنه البخارى وموسى بن هارون الحمال والحسن بن على المعمرى وغيرهم ، وإن أراد الحال فقد وثقه عبدالله بن أحمد بن حنبل قال سألت أبى عنه فذكره بخير وله فى الصحيح حديثان قرنه فى أحدهما وتوبع فى الآخر . عباس بن الوليد النرسى أبو الفضل البصرى ابن عم عبد الأعلى بن حماد وثقه ابن معين ورجحه على عبد الأعلى وقال أبو حاتم شيخ يكتب حديثه وكان على بن المدينى يتكلم فيه ووثقه الدارقطنى قلت روى عنه البخارى ولم يكثر عنه ومسلم وروى له النسائى . عبدالله بن بريدة بن الحصيب الأسلمى أبو سهل المروزى مشهور فى التابعين وثقه ابن معين والعجلي وأبو حاتم وقال الأثرم عن أحمد أما سليمان بن بريدة فليس فى نفسى منه شىء ، وأما عبدالله ثم سكت وقال البغوى عن محمد بن على الجوزجاني عن أحمد أنه ضعيف فيما يروى عن أبيه ، وقال إبراهيم الحربى عبدالله أشهر من سليمان ولم يسمعا من أبيهما وفيما روى عبدالله عن أبيه أحاديث منكورة وسليمان أصح حديثاً قلت : ليس له فى البخارى من رواية عن أبيه سوى حديث واحد ووافقه مسلم على إخراج عبدالله بن جعفر بن غيلان الرقى أبو عبد الرحمن أدركه البخارى بعدما تغير فروى عن الفضل بن يعقوب الرخامى عنه حديثاً واحداً ، وروى له الباقر ، وقال أبو حاتم وابن معين والعجلي ثقة وقال النسائى ليس به بأس قبل أن يتغير وقال هلال بن العلاء ذهب بصره سنة ست عشرة وتغير سنة ثمان عشرة ومات سنة عشرين ومائتين . عبدالله بن ذكوان أبو الزناد المدنى أحد الأئمة الأثبات الفقهاء وثقة الناس ويقال إن مالكا كرهه لأنه كان يعمل للسلطان وقال ربيعة الرأى أنه ليس بثقة قلت : لم يتلف الناس إلى ربيعة فى ذلك للعداوة التى كانت بينهما بل وثقوه وكان سفيان الثورى يسميه أمير المؤمنين واحتج به الجماعة . عبدالله بن رجاء الغداني البصرى قال أبو حاتم كان ثقة رضى ، وقال ابن معين ليس به بأس وقال عمرو ابن

على الفلاس كان كثير الغلط والتصحيف ليس بحجة قلت : قد لقيه البخارى وحدث عنه بأحاديث يسيرة، وروى أيضاً عن محمد عنه أحاديث أخرى، وروى له النسائي وابن ماجه. عبدالله بن سالم الأشعري الحمصي وثقه النسائي والدارقطني وذمه أبو داود من جهة النصب، روى له البخارى حديثاً واحداً فى المزارعة وعلق له غيره وروى له أبو داود والنسائي . عبدالله بن سعيد بن أبى هند المدنى أبو بكر وثقه أحمد وابن معين وأبو داود والعجلي ويعقوب بن سفيان وعلى بن المدنى وآخرون، وقال أبو حاتم ضعيف الحديث، وقال أبو بكر بن خلاد سألت يحيى القطان عنه فقال كان صالحاً يعرف وينكر، قلت : احتج به الجماعة. عبدالله بن صالح الجهنى أبو صالح كاتب الليث لقيه البخارى وأكثر عنه وليس هو من شرطه فى الصحيح وإن كان حديثه عنده صالحاً فإنه لم يورد له فى كتابه إلا حديثاً واحداً وعلق عنه غير ذلك على ما ذكر الحافظ المزى وغيره، وكلامهم فى ذلك متعقب بما سيأتى وعلق عن الليث بن سعد شيئاً كثيراً كله من حديث أبى صالح عن الليث وقد وثقه عبد الملك بن شعيب بن الليث فيما حكاه أبو حاتم، قال سمعته يقول أبو صالح ثقة، مأمون، وقد سمع من جدى حديثه وكان أبى يحضه على التحديث قال وسمعت أبا الأسود النضر بن عبد الجبار وسعيد بن عفير يثنيان عليه، وقال سعد بن عمرو البدعى قلت لأبى زرعة أبو صالح كاتب الليث فضحك وقال حسن الحديث قلت فإن أحمد يحمل عليه قال وشئ آخر وقال ابن عبد الحكم سمعت أبى وقيل له إن يحيى بن بكير يقول فى أبى صالح فقال قل له هل جئنا الليث قط إلا وأبو صالح عنده رجل كان يخرج معه إلى الأسفار وإلى الريف وهو كاتبه فينكر على هذا أن يكون عنده ما ليس عند غيره، وقال الذهلى شغلنى حسن حديثه عن الاستكثار من سعيد بن عفير، وقال يعقوب بن سفيان حدثنى أبو صالح الرجل الصالح، وقال عبدالله بن أحمد سألت أبى عنه فقال كان فى أول أمره متماسكاً ثم فسد بآخره، وقال أيضاً ذكرته لأبى فكرهه وقال إنه روى عن الليث عن ابن أبى ذئب وأنكر أن يكون الليث سمع من ابن أبى ذئب وقال أبو حاتم سمعت ابن معين يقول أقل أحوال أبى صالح أنه قرأ هذه الكتب على الليث ويمكن أن يكون ابن أبى ذئب كتب إلى الليث بهذا الدرج وقال صالح جزرة كان ابن معين يوثقه وعندى أنه يكذب فى الحديث وقال على بن المدنى ضريت على حديثه، وقال النسائي ليس بثقة وقال أبو حاتم الأحاديث التى أخرجها أبو صالح فى آخر عمره فأنكروها عليه أرى أن هذا مما افتعل خالد بن نجيح وكان أبو صالح يصحبه وكان أبو صالح سليم الناحية وكان خالد يضع

الحديث فى كتب الناس ولم يكن أبو صالح يروى الكذب بل كان رجلاً صالحاً، وقال ابن حبان كان صدوقاً فى نفسه وروى مناكير وقعت فى حديثه من قبل جاره له كان يضع الحديث ويكتبه بخط يشبه خط عبدالله ويرميه فى داره فيتوهم عبدالله أنه خطه فيحدث به، وقال ابن عدى كان مستقيم الحديث إلا أنه يقع فى أسانيده ومتونه غلط ولا يعتمد الكذب قلت: ظاهر كلام هؤلاء الأئمة أن حديثه فى الأول كان مستقيماً ثم طرأ عليه فى تخليط فمقتضى ذلك أن ما يجئ من روايته عن أهل الحذق كـ يحيى ابن معين والبخارى وأبى زرعة وأبى حاتم فهو من صحيح حديثه وما يجئ من رواية الشيوخ عنه فيتوقف فيه والأحاديث التى رواها البخارى عنه فى الصحيح بصيغة حدثنا أو قال لى أو قال المجردة قليلة أحدهما فى كتاب التفسير فى تفسير سورة الفتح قال حدثنا عبدالله حدثنا عبدالعزيز ابن أبى سلمة فذكر حديث عبدالله بن عمرو فى تفسير قوله تعالى: إنا أرسلناك شاهداً آية. وعبدالله هذا هو أبو صالح لأن البخارى رواه فى كتاب الأدب المفرد فقال حدثنا عبدالله بن صالح وهو كاتب الليث فيما جزم أبو على الغسانى ثانيها: فى الجهاد قال حدثنا عبدالله حدثنا عبدالعزيز ابن أبى سلمة فذكر حديث ابن عمر فى القول عند القبول من الحج وعبدالله هو أبو صالح كما جزم به أبو على الغسانى ثالثها: فى البيوع قال البخارى وقال الليث حدثنا جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن ابن هرمز عن أبى هريرة فى قصة الرجل الذى أسلف الألف دينار وقال بعده حدثنى عبدالله ابن صالح حدثنا الليث بهذا هكذا وقع فى روايتنا من طريق أبى الوقت وفى غيرها من الروايت رابعها: فى الأحكام قال البخارى عقب حديث قتيبة عن الليث عن يحيى ابن سعيد فى حديث أبو قتادة فى القتل يوم حنين قال البخارى وقال لى عبدالله عن الليث يعنى بهذا الإسناد وفى هذا الحديث فقام النبى ﷺ فأداه هكذا هو فى روايتنا عن طريق أبى ذر عن الكشميهنى خامسها: فى كتاب الزكاة عقب حديث ابن عمر فى المسألة قال فى آخره وزادنى عبدالله بن صالح عن الليث يعنى بسنده فيشفع ليقضى بين الخلق، وعنده سادس: فى تفسير سورة الأحزاب حدثنا عبدالله بن يوسف حدثنا الليث حدثنى ابن الهاد عن عبدالله بن خباب عن أبى سعيد فى الصلاة عن النبى ﷺ وقال فى آخره وقال أبو صالح عن الليث على محمد وعلى آل محمد، وعنده سابع: فى الاعتصام، قال حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن عقيل عن الزهرى عن عبيد الله عن أبى هريرة لما توفى رسول الله ﷺ وكفر من كفر من العرب الحديث وفيه قال أبو بكر لو منعونى عقلاً الحديث قال فى آخره، قال لى ابن بكير عبدالله عن الليث عنفاً وهو أصح، وفى الكتاب

عن أبي صالح موضع ثامن: وهو قوله في صفة الصلاة حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة يقول كان رسول الله ﷺ إذا قام إلى الصلاة يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حمده حين يرفع صلبه من الركوع ثم يقول وهو قائم ربنا لك الحمد، قال عبد الله ابن صالح عن الليث ولك الحمد ثم يكبر حين يسجد وفيه موضع تاسع: في صفة الصلاة أيضا قال حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن خالد عن سعيد هو أبي هلال عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو بن عطاء أنه كان جالسا مع نفر من أصحاب النبي ﷺ فذكروا صلاة النبي ﷺ فقال أبو حميد الساعدي أنا كنت أحفظكم لصلاته رأيته إذا كبر جعل يديه حذاء منكبيه وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره فإذا رفع رأسه استوى حتى يعود كل فقار في مكانه الحديث وقال بعده قال أبو صالح عن الليث كان فقار، وأما التعليق عن الليث من رواية عبد الله ابن صالح عنه فكثير جدا وقد عاب ذلك الإسماعيلي على البخاري وتعجب منه كيف يحتج بأحاديثه حيث يعلقها فقال هذا عجيب يحتج به إذا كان منقطعاً ولا يحتج به إذا كان متصلاً وجواب ذلك أن البخاري إنما صنع ذلك لما قررناه أن الذي يورده من أحاديثه صحيح عنده قد انتقاه من حديثه لكنه لا يكون على شرطه الذي هو أعلى شروط الصحة فلهذا لا يسوقه مساق أصل الكتاب وهذا اصطلاح له قد عرف بالاستقراء من صنيعه فلا مشاحة فيه والله أعلم. عبد الله بن عبيدة الريذي، قال يعقوب بن شعبة والنسائي والدارقطني وغيرهم ثقة وقال ابن أبي خيثمة سألت ابن معين عنه فقال هو أخو موسى ولم يرو عنه غير أخيه موسى وحديثهما ضعيف، قلت: بل أخرج البخاري حديثه من طريق صالح بن كيسان عنه عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس في قول النبي ﷺ رأيت أنه وضع في يدي سواران من ذهب الحديث قال البخاري في المغازي حدثنا سعيد بن محمد الجرمي حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد حدثنا أبي عن صالح به، ورواه النسائي في الرؤيا قال حدثنا أبو داود الحراني حدثنا يعقوب ابن إبراهيم عن صالح مثله لكنه قال عن صالح عن عبيد الله بن عتبة وأسقط عبد الله ابن عبيدة ورواه البخاري في المغازي أيضا من طريق أخرى عن ابن عباس عن أبي هريرة مطولا عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج أبو معمر المقعد البصري وثقه ابن معين وعلى ابن المديني وأبو داود والعجلي وأبو حاتم وأبو زرعة والأئمة كلهم لكن قال العجلي وابن خراش وغير واحد أنه كان يرى القدر زاد أبو داود لكنه كان لا يتكلم فيه وقد روى عنه

البخارى وأبو داود وروى له الباقون بواسطة. عبدالله بن العلاء بن زبر الربعى الدمشقى وثقه ابن معين ودحيم وأبو داود وابن سعد ويعقوب بن شعبة والفلاس والدارقطنى وجمهور الأئمة، وقال أحمد بن حنبل مقارب الحديث وشذ أبو محمد بن حزم فقال ضعيف قلت: له فى البخارى حديثان أحدهما فى تفسير سورة الأعراف بمتابعة زيد ابن واقد كلاهما عن بسر بن عبيد الله والآخر فى الجزية وروى له أصحاب السنن رحمهم الله. عبدالله ابن عيسى بن عبدالرحمن ابن أبى ليلى الأنصارى أبو محمد الكوفى كاد أكبر من عمه محمد بن عبدالرحمن قال النسائى ثقة ثبت وقال ابن خراش والحاكم هو أوثق آل بيته، وقال العجلى وابن معين ثقة وزاد ابن معين وكان يتشيع وقال ابن المدينى هو عندى منكر وقال إبراهيم الحربى لم يسمع من جده قلت: حديثه عنه فى الصحيحين فى البخارى فى أحاديث الأنبياء من طريق أبى فروه الهمدانى حدثنى عبدالله بن عيسى سمع عبد الرحمن ابن أبى ليلى قال لقيبى كعب بن عجرة فذكر الحديث فى الصلاة على النبى ﷺ وأورده فى الصلاة أيضا وتابعه عليه عنده الحكم بن عتيبة عن عبدالرحمن وله عنده حديث آخر فى الصيام بمتابعة مالك وإبراهيم بن سعد كلهم عن الزهرى فى صوم أيام التشريق للمتمتع وليس له فى البخارى غير هذين الحديثين. عبدالله ابن أبى لبيد المدنى أبو المغيرة وثقه أحمد وابن معين وأبو حاتم والنسائى والعجلى وقال الدراوردي كان يرمى بالقدر فلم يصلّ عليه صفوان بن سليم لما أن مات وقال ابن سعد كان من العباد وكان يقول بالقدر وقال العقيلى يخالف فى بعض حديثه. قلت: ليس له فى البخارى سوى حديث واحد فى الصيام بمتابعة محمد بن عمرو وسليمان الأحول ثلاثتهم عن أبى سلمة عن أبى سعيد فى الاعتكاف، وروى له الباقون سوى الترمذى عبدالله بن المثنى ابن عبدالله بن أنس بن مالك الأنصارى وثقه العجلى والترمذى واختلف فيه قول الدارقطنى وقال ابن معين وأبو زرعة وأبو حاتم صالح وقال النسائى ليس بالقوى وقال الساجى فيه ضعف ولم يكن من أهل الحديث وروى مناكير، وقال العقيلى لا يتابع على أكثر حديثه قلت: لم أر البخارى احتج به إلا فى روايته عن عمه ثمامة فعنده عنه أحاديث وأخرج له من روايته عن ثابت عن أنس حديثاً توبع فيه عنده وهو فى فضائل القرآن وأخرج له أيضا فى اللباس عن مسلم بن إبراهيم عنه عن عبدالله بن دينار عن ابن عمر فى النهى عن الفزع بمتابعة نافع وغيره عن ابن عمر وروى له الترمذى وابن ماجه. عبدالله بن محمد ابن أبى الأسود حميد بن الأسود البصرى أبو بكر وقد ينسب إلى جده فيقال أبو بكر بان أبى الأسود قال يحيى بن معين ما أرى به بأساً ولكنه

سمع من أبي عوانة وهو صغير، وقال ابن أبي خيثمة كان يحيى بن معين سيء الرأي فيه . قلت : روى عنه البخارى وأبو داود وروى الترمذى عن البخارى عنه لكن ما أخرج له عن أبي عوانة أحد منهم وهو ابن أخت عبد الرحمن بن مهدي وقال الخطيب كان حافظاً متقناً . عبد الله بن أبي نجيح الملكى وثقه أحمد وابن معين والنسائى وأبو زرعة وقال أبو حاتم إنما يقال فيه من أجل القدر وهو صالح الحديث، وقال أحمد بن حنبل هو وأصحابه قدرية وقال العجلي ثقة كان يرى القدر وذكره النسائى فيمن كان يدلس قلت : احتج الجماعة به . عبد الأعلى بن عبد الأعلى البصرى السامى وثق ابن معين وأبو زرعة والنسائى والعجلي وابن نمير وغيرهم وكان ممن سمع من سعيد ابن أبي عروبة قبل اختلاطه وقال أحمد بن حنبل كان يرمى بالقدر وقال ابن حبان فى الثقات كان متقناً وكان لا يدعو إلى القدر وقال محمد بن سعد لم يكن بالقوى قلت : هذا جرح مردود غير مبين ولعله بسبب القدر، وقد احتج به الأئمة كلهم . عبد الحميد ابن أبي أويس عبد الله بن عبد الله ابن عبد أويس الأصبحى أبو بكر الأعشى أخو إسماعيل وكان الأكبر وثقه ابن معين وأبو داود وابن حبان والدارقطنى وضعفه النسائى، وقال الأذى فى ضعفائه أبو بكر الأعشى يضع الحديث فكأنه ظن أنه آخر غير هذا وقد بالغ أبو عمر ابن عبد البر فى الرد على الأذى فقال هذا رجم بالظن الفاسد وكذب محض إلى آخر كلامه . قلت : احتج به الجماعة إلا ابن ماجه . عبد الحميد بن عبد الرحمن أبو يحيى الحماني الكوفي لقبه بشمير قال ابن نمير كان ثقة ولكنه ضعيف العقل وقال النسائى ثقة وقال مرة ليس بالقوى وقال أبو داود كان داعية إلى الإرجاء وضعفه ابن سعد والعجلي، قلت : إنما روى له البخارى حديثاً واحداً فى فضائل القرآن من روايته عن بريد بن عبد الله ابن أبي بردة عن أبي بردة عن أبي موسى فى قول النبى ﷺ لقد أوتيت مزماراً من مزامير آل داود وهذا الحديث قد رواه مسلم من طريق أخرى عن أبي بردة عن أبي موسى فلم يخرج له إلا ما له أصل والله أعلم . وروى له الباقر بن سوي النسائى . عبد ربه بن نافع الكنانى أبو شهاب الخياط الكوفى نزيل المدائن قال على بن المدينى عن يحيى بن سعيد لم يكن بالحافظ، قال ولم يرضى يحيى أمره وقال عبد الله بن أحمد عن أبيه ما بحديثه بأس وقال ابن معين والعجلي وابن سعد والبزار وابن نمير وغيرهم ثقة، وقال يعقوب ابن شيبه : تكلموا فى حفظه، وقال النسائى ليس بالقوى وقال الساجى : صدوق يهمل فى بعض حديثه . قلت : احتج الجماعة به سوى الترمذى والظاهر إن تضعيف من ضعفه إنما هو بالنسبة إلى غيره من أقرانه كأبى عوانة وأنظاره . عبد الرحمن بن ثروان أبو قيس

الأودى مشهور بكنيته وثقه ابن معين والعجلي والدارقطنى، وقال أحمد: يخالف فى أحاديث وقال أبو حاتم ليس بقوى وقال النسائى ليس به بأس. قلت: له فى الفرائض من صحيح البخارى حديثان كلاهما من روايته عن هزيل بن شرحبيل عن ابن مسعود أحدهما أن أهل الإسلام لا يسيبون الحديث موقوف والآخر سئل أبو موسى عن ابنة وبنت ابن وأخرجت الحديث، وروى له الأربعة. عبدالرحمن بن جابر بن عبدالله الأنصارى وثقه العجلي والنسائى وغيرهما وقال ابن سعد فى روايته ورواية أخيه ضعف وليس يحتج بهما قلت: ليس له فى البخارى سوى حديث واحد، وقد تقدم الكلام عليه فى الفصل الذى قبله فى الحديث المائة وروى له الباقر. عبدالرحمن بن حماد بن شعيب الشيعى بالثناء المثلثة أبو سلمة البصرى من كبار شيوخ البخارى قال أبو زرعة: لا بأس به ووثقه الدارقطنى، وقال أبو حاتم: ليس بالقوى. قلت: روى عنه البخارى حديثاً واحداً فى الجائز عن ابن عون عن محمد بن سيرين عن أم عطية أمنا أن نخرج الحيض الحديث، وقد تابعه عليه يزيد ابن هارون عند النسائى وهو مشهور عن محمد بن سيرين عن طرق أخرى عند البخارى أيضاً وغيره: وروى له الترمذى. عبدالرحمن بن خالد بن مسافر الفهمى صاحب الزهرى وثقه العجلي والنسائى والذهلى والدارقطنى وقرنه النسائى بابن أبى ذئب من أصحاب الزهرى وقال أبو حاتم صالح وقال زكريا الساجى صدوق وله مناكير. قلت: احتج به الجماعة إلا الترمذى. عبدالرحمن بن سليمان بن عبدالله بن حنظلة ابن أبى عامر الأنصارى المعروف بابن الغسيل والغسيل هو حنظلة قتل يوم أحد شهيداً وهو جنب فغسلته الملائكة وعبدالرحمن من صغار التابعين وثقه ابن معين والنسائى وأبو زرعة والدارقطنى وقال النسائى: مرة ليس به بأس ومرة ليس بالقوى وقال ابن حبان كان يخطئ ويهم كثيراً مريض القول فيه أحمد ويحيى وقال صالح وقال الأزدي ليس بالقوى عندهم وقال ابن عدى هو ممن يعتبر حديثه ويكتب. قلت: تضعيفهم له بالنسبة إلى غيره ممن هو أثبت منه من أقرانه، وقد احتج به الجماعة سوى النسائى. عبدالرحمن بن شريح ابن عبدالله بن محمود المعافى أبو شريح الإسكندر بنى وثقه أحمد وابن معين والنسائى وأبو حاتم والعجلي ويعقوب بن سفيان وشذ ابن سعد فقال: منكر الحديث قلت: ولم يلتفت أحد إلى ابن سعد فى هذا فإن مادته من الواقدى فى الغالب والواقدى ليس بمعتدى وقد احتج به الجماعة. عبدالرحمن بن عبدالله بن دينار المدنى قال: الدورى عن ابن معين فى حديثه عندى ضعف، وقد حدث عنه يحيى القطان ويكفيه رواية يحيى عنه وقال عمرو بن على لم أسمع

عبدالرحمن بن مهدي يحدث عنه قط، وقال أبو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به، وقال ابن المديني صدوق، وقال الدارقطني خالف فيه البخاري الناس وليس هو بمتروك وذكره ابن عدي في الكامل وأورد له أحاديث، وقال بعض ما يرويه منكر مما لا يتابع عليه وهو في جملة من يكتب حديثه من الضعفاء قلت: احتج به البخاري كما قال الدارقطني وأبو داود والنسائي والترمذي وقد تقدم ذكر الحديث الذي استنكر منه مما خرج عنه البخاري وهو التاسع والثلاثون من الفصل الذي قبل هذا. عبدالرحمن بن عبدالله البصري أبو سعيد مولى ابن هاشم البصري نزيل مكة مشهور بكنيته وثقه ابن معين وقال أبو حاتم كان أحمد يرضاه وما كان به بأس، وقال العقيلي عن أحمد كان كثير الخطأ، وقال الساجي: كان يهم في الحديث. قلت: أخرج له البخاري في الوصايا حديثاً واحداً من روايته عن صخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر في صدقة عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وقد أخرجه من رواية ابن عون وغيره عن نافع فتبين أنه ما أخرج له إلا في المتابعة، وروى له أبو داود في فضائل الأنصار والنسائي وابن ماجه. عبدالرحمن بن عبدالله بن عتبة بن عبدالله بن مسعود الكوفي المسعودي مشهور من كبار المحدثين إلا أنه اختلط في آخر عمره وقال أحمد وغيره: من سمع منه بالكوفة قبل أن يخرج إلى بغداد فسماعه صحيح. قلت: علم المزي عليه علامة تعليق البخاري ولم أر له عنده شيئاً معلقاً نعم له ذكر في زيادة في حديث الاستسقاء قال البخاري: حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا سفيان عن عبدالله بن أبي بكر سمع عباد ابن تميم عن عمه قال: خرج النبي ﷺ يستسقى ويستقبل القبلة فصلى ركعتين وقلب رداءه قال سفيان: وأخبرني المسعودي عن أبي بكر قال جعل اليمين على الشمال انتهى فهذه زيادة موصلة في الخبر وإنما أراد البخاري أصل الحديث على عادته في ذلك وروى له الباقر بن سوي مسلم. عبدالرحمن بن عبدالملك بن شيبه أبو بكر الحزامي وقد ينسب إلى جده قوّه أبو حاتم وضعفه أبو بكر ابن أبي داود وقال ابن حبان في الثقات: ربما خالف، وقال الحاكم أبو أحمد في الكنى ليس بالمتين عندهم قلت: روى عنه البخاري حديثين أحدهما في أواخر صفة النبي ﷺ هو حديث موسى ابن عقبة عن سالم عن أبيه في رؤيا النبي ﷺ لأبي بكر، وقد نزع ذنوباً أو ذنوبين الحديث، وقد رواه في التعبير من وجه آخر عن موسى بن عقبة، وثانيهما في الأطعمة قال: حدثنا عبدالرحمن ابن شيبه أخبرني ابن أبي الفديك عن ابن أبي ذئب عن المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه كنت ألزم النبي ﷺ على شبع بطنى الحديث وفيه ذكر جعفر ابن أبي طالب، وقد أخرجه في فضل جعفر عن

أبى مصعب أحمد بن أبى بكر عن محمد ابن إبراهيم بن دينار عن ابن أبى ذئب به فتبين أنه ما احتج به وروى له النسائي . عبدالرحمن بن غزوان أبو نوح المعروف بقراد وثقه ابن المدينى وابن نمير ويعقوب ابن شعبة وابن سعد، وقال ابن معين صالح ليس به بأس، وقال أبو حاتم صدوق، وقال الدارقطنى ثقة وله أفراد وقال ابن حبان فى الثقات كان يخطئ ويتخالف فى القلب منه لروايته عن الليث عن مالك عن الزهري عن عروة عن عائشة قصة المماليك قلت : أخطأ فى سنده وإنما رواه الليث عن زياد بن عجلان عن زياد مولى ابن عباس^(١) مرسلًا بينه الدارقطنى فى غرائب مالك والحاكم أبو أحمد فى الكنى وغير واحد وقال الخليلى أبو غزوان قديم ينفرد عن الليث بحديث لا يتابع عليه يعنى هذا قلت : ليس له فى البخارى سوى حديث واحد أخرجه فى الخلع عن محمد ابن عبدالله بن المبارك عنه عن جرير بن حازم بمتابعة إبراهيم ابن طهمان كلاهما عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس فى قصة امرأة ثابت بن قيس ابن شماس، ورواه حماد بن زيد عن أيوب مرسلًا وكذا خالد الواسطى وإبراهيم بن طهمان عن خالد الحذاء، وقد تقدم هذا الحديث فى الفصل الذى قبله وهو الحديث الثمانون، وروى له أبو داود والنسائي وله عند الترمذى حديث من رواية أبى موسى الأشعرى فيه ألفاظ منكرة والله أعلم . عبدالرحمن بن محمد بن زياد المحاربى أبو محمد الكوفى وثقه ابن معين والنسائي والبراز والدارقطنى وقال أبو حاتم صدوق إذا حدث عن الثقات ويروى عن المجبولين أحاديث منكرة فتفسد حديثه وقال عثمان الدارمى ليس بذلك، وقال عبدالله بن أحمد عن أبيه بلغنا أنه كان يدلس ولا نعلمه سمع من معمر، وقال الباجى صدوق يهمل قلت : ليس له فى البخارى سوى حديثين متابعين قد نبهنا على أحدهما فى ترجمة زكريا بن يحيى أبى السكين وعلى الثانى فى ترجمة صالح بن حيان وروى له الجماعة . عبدالرحمن ابن أبى الموالى المدنى أبو محمد وثقه ابن معين والنسائي وأبو زرعة وقال أحمد وأبو حاتم لا بأس به، وقال ابن خراش : صدوق، وقال ابن عدى : مستقيم الحديث وأنكر أحمد حديثه عن محمد بن المنكدر عن جابر فى الاستخارة، قلت : هو من أفراد، وقد أخرجه البخارى والخطب فيه سهل، قال ابن عدى بعد أن أورده، قد روى حديث الاستخارة غير واحد من الصحابة انتهى، وقد احتج به البخارى وأصحاب السنن . عبدالرحمن ابن أبى نعم البجلي أبو الحكم الكوفى العابد وثقة ابن سعد

(١) الصواب مولى بن عياش بالياء المثناة تحت والشين المعجمة .

والنسائي وقال ابن أبي خيثمة عن ابن معين ضعيف . . قلت : اعتمده الشيخان وله عند البخاري ثلاثة أحاديث عن أبي هريرة و سعيد وابن عمر عن كل واحد حديث واحد ، وروى له الباقون . عبد الرحمن بن نمر اليحصبي من أصحاب الزهري قال أبو حاتم ودحيم والذهلي ما روى عنه غير الوليد بن مسلم ووثقه الذهلي وابن البرقي ، وأبو داود وقال ابن معين ضعيف وقال أبو حاتم : ليس بالقوي . قلت : له في الصحيحين حديث واحد عن الزهري متابعة ، وروى له أبو داود والنسائي . عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الدمشقي أحد الثقات الأثبات وثقه الجمهور ، وقال الفلاس وحده ضعيف الحديث حدث عن مكحول أحاديث مناكير رواها عنه أهل الكوفة ، وتعقب ذلك الحافظ أبو بكر الخطيب بأن الذي روى عنه أهل الكوفة أبو أسامة وغيره هو عبد الرحمن بن يزيد بن تميم ، وكانوا يغلطون فيقولون ابن جابر قال : فالحمل في تلك الأحاديث على أهل الكوفة الذين وهموا في اسم جده وعبد الرحمن بن يزيد بن جابر ثقة ، قلت : وقد بين ما وقع لأبي أسامة وغيره من ذلك ابن أبي حاتم عن بعض شيوخه وأبو بكر بن أبي داود ، وأبوه وأبو بكر البزار وغيرهم وابن جابر واحتج به الجماعة . عبد الرحمن بن يونس أبو مسلم المستملي قال أبو حاتم صدوق ، وقال ابن حبان في الثقات : كان صاعقة لا يحمد أمره ، وقال ابن سعد : استملى على ابن عيينة ويزيد بن هارون ورحل في طلب الحديث . قلت : روى عنه البخاري حديثا واحدا في الوضوء في مسند السائب بن يزيد بمتابعة إبراهيم بن حمزة وغيره عن حاتم بن إسماعيل . عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميري الصنعاني أحد الحفاظ الأثبات صاحب التصانيف وثقه الأئمة كلهم إلا العباس بن عبد العظيم العنبري وحده فتكلم بكلام أفرط فيه ولم يوافقه عليه أحد وقد قال أبو زرعة الدمشقي قيل لأحمد من أثبت في حديث معمر من هشام بن يوسف وقال يعقوب ابن شعبة عن علي بن المديني قال لى هشام بن يوسف كان عبد الرزاق أعلمنا وأحفظنا ، قال يعقوب كلاهما ثقة ثبت ، وقال الذهلي كان أيقظهم في الحديث وكان يحفظ وقال ابن عدي : رحل إليه ثقات المسلمين وكتبوا عنه إلا اسم نسبوه إلى التشيع وهو أعظم ما ذموه به ، وأما الصدوق فأرجو أنه لا بأس به ، وقال النسائي فيه نظر لمن كتب عنه بآخره كتبوا عنه أحاديث مناكير وقال الأثرم عن أحمد من سمع منه بعدما عمي فليس بشيء وما كان في كتبه فهو صحيح وما ليس في كتبه فإنه كان يلقي فيتلقي . قلت : احتج به الشيخان في جملة من حديث من سمع منه قبل الاختلاط وضابط ذلك من سمع منه قبل المائتين فيما بعدها فكان قد تغير وفيها سمع منه أحمد بن شبيب فيما حكى الأثرم

عن أحمد وإسحاق الديري وطائفة من شيوخ أبي عوانة والطبراني ممن تأخر إلى قرب الثمانين ومائتين وروى له الباقر . عبد السلام بن حرب الملائي الكوفي أبو بكر وثقه أبو حاتم والترمذي ويعقوب بن شعبة والدارقطني والعجلي ، وزاد كان البغداديون يستنكرون بعض حديثه والكوفيون أعلم به وقال ابن سعد كان فيه ضعف وقال يحيى ابن معين ليس به بأس وقال أحمد بن حنبل كنا ننكر منه شيئاً كان لا يقول حديثنا إلا في حديث أو حديثين ، وقيل لابن المبارك فيه فقال ما تحملني رجلى إليه . قلت : له في البخاري حديثان أحدهما : في الطلاق بمتابعة الأنصاري له عن هشام عن حفصة عن أم عطية في الإحداد ، والثاني : في المغازي في باب قدوم أبي موسى والأشعرين بمتابعة حماد بن زيد وغير واحد كلهم عن أيوب عن أبي قلابة عن زهدم الجرهمي عن أبي موسى الأشعري فتبين أنه لم يحتج به وروى له الباقر . عبد العزيز بن أبي حازم سلمة بن دينار أبو تمام المدني وثقه النسائي وابن معين والعجلي وقال أحمد بن حنبل : لم يكن يعرف بطلب الحديث إلا كتب أبيه فإنهم يقولون إنه سمعها ، ويقال إن كتب سليمان بن بلال وقعت إليه ولم يسمعها ، وقال ابن أبي خيثمة عن مصعب الزبيري كان قد سمع من سليمان فلما مات سليمان أوصى إليه بكتبه وقال أبو حاتم : صالح الحديث ، ويقال : لم يكن بالمدينة بعد مالك أفقه منه . قلت : احتج به الجماعة . عبد العزيز بن عبد الله ابن يحيى بن عمرو بن أويس بن سعد بن أبي سرح العامري الأويسى المدني من كبار شيوخ البخاري قدمه أبو حاتم على يحيى بن أبي بكير في الموطأ وقال : هو صدوق ووثقه يعقوب بن شعبة وقال الدارقطني : حجة ، وقال الخليلي اتفقوا على توثيقه لكن وقع في سؤالات أبي عبيد الآجري عن أبي داود ، قال عبد العزيز الأويسى ضعيف فإن كان عنى هذا ففيه نظر لأنه قد وثقه في موضع آخر ، وروى عن هارون الحمال عنه ولعله ضعف رواية معينة له وهم فيها أو ضعف آخر اتفق معه في اسمه ، وفي الجملة فهو جرح مردود . عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز بن مروان الأموي نزيل المدينة وثقه ابن معين وأبو داود والنسائي وأبو زرعة وابن عمار وزاد ليس بين الناس فيه اختلاف وحكى الخطابي عن أحمد أنه قال : ليس هو من أهل الحفظ يعنى بذلك سعة الحفظ وإلا فقد قال : يحيى بن معين هو ثبت روى شيئاً يسيراً ، وقال أبو حاتم يكتب حديثه ، وقال ميمون بن الأصبغ عن أبي مسهر ضعيف الحديث ، وقال يعقوب بن سفيان حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد العزيز وهو ثقة . قلت : ليس له في البخاري سوى حديث واحد في

تفسير سورة المائدة من رواية محمد بن بشر عنه عن نافع عن ابن عمر قال: نزل تحريم الخمر وليس في المدينة سوى خمسة أشربة الحديث ولهذا شاهد من حديث عمر ابن الخطاب وروى له الباقر. عبد العزيز بن محمد ابن أبي عبيد الدراوردي أبو محمد المدني أحد مشاهير المحدثين، وثقه يحيى بن معين وعلى ابن المديني، وقال أحمد: كان معروفا بالطلب وإذا حدث من كتابه فهو صحيح وإذا حدث من كتب الناس وهم وكان يقرأ من كتبهم فيخطئ وربما قلب حديث عبد الله بن عمر يرويها عن عبيد الله ابن عمرو قال أبو زرعة: كان سيئ الحفظ وربما حدث من حفظ السيئ فيخطئ وقال النسائي ليس به بأس وحديثه عن عبيد الله بن عمر منكر وقال أبو حاتم لا يحتج به وقال الساجي: كان من أهل الصدق والأمانة إلا أنه كثير الوهم، وقال ابن سعد كان ثقة كثير الحديث يغلط. قلت: روى له البخاري حديثين قرنه فيهما بعبد العزيز بن أبي حازم وغيره وأحاديث يسيرة أفردته لكنه أوردها بصيغة التعليق في المتابعات واحتج به الباقر. عبد العزيز بن المختار البصري وثقه ابن معين في رواية ابن الجنيد وغيره وقال في رواية ابن أبي خيثمة عنه ليس بشيء وقال أبو حاتم: مستوى الحديث ثقة ووثقه العجلي وابن البرقي والنسائي وقال ابن حبان في الثقات: يخطئ. قلت: احتج به الجماعة وذكر ابن القطان الفاسي أن مراد ابن معين بقوله في بعض الروايات بشيء يعني أن أحاديثه قليلة جدا. عبد الكريم بن مالك الجزري أبو سعيد الحراني أحد الأثبات وثقه الأئمة، وقال ابن المديني: ثبت، وقال ابن معين: ثقة ثبت. وذكره ابن عدي في الكامل لأجل حكاية الدورى عن ابن معين أنه قال: حديث عبد الكريم الجزري عن عطاء ردى وقال ابن عدي: عنى بذلك حديث عائشة كان النبي ﷺ يقبلها ولا يحدث وضوءا قال: وإذا روى الثقات عن عبد الكريم فأحاديثه مستقيمة وأنكر يحيى القطان حديثه عن عطاء في لحم البغل. قلت: لم يخرج البخاري من روايته عن عطاء إلا موضعا واحدا معلقا واحتج به الجماعة. عبد الكريم بن أبي المخارق أبو أمية البصري نزيل مكة شارك الذي قبله في كثير من شيوخه، وفي الرواية عنه فاشتبه الأمر فيهما وأبو أمية متروك عند أئمة الحديث، وقد ذكره أبو الوليد الباجي في رجال البخاري من أجل زيادة وقعت في حديث سفيان بن عيينة عن سليمان عن طاوس عن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل يتهجّد، قال: اللهم لك الحمد أنت قيوم السماوات والأرض ومن فيهن ولك الحمد الحديث أورده البخاري في كتاب التهجد وقال: في آخره، قال سفيان: وزاد عبد الكريم أبو أمية يعني عن طاوس ولا حول ولا قوة إلا بالله، ولم يقصد البخاري الاحتجاج به وإنما أورده كما حصل عنده واحتجاجة وإنما هو بأصل الحديث عن سليمان

كعادته فى ذلك، وقد مضى له شبيه بهذا العمل فى ترجمة عبد الرحمن المسعودى وعلم المزي فى التهذيب على ترجمته علامة تعليق البخارى وليس ذلك بجيد منه والله الموفق، وفى أوائل المغازى من طريق هشام عن ابن جريج أخبرنى عبد الكريم أنه سمع مقسما فزعم بعضهم أن عبد الكريم هذا هو ابن أبى المخارق وليس كذلك بل هو الجزرى كما جاء مصرحاً به فى مستخرج أبى نعيم من طريق سعيد بن يحيى الأموى عن أبيه عن ابن جريج، وروى مسلم حديثاً من رواية ابن عيينة عن عبد الكريم عن مجاهد فى المتابعات فقيلاً هو الجزرى، وقيل هذا وروى له النسائى حديثاً من رواية ابن عيينة عن عبد الكريم عن مجاهد فى المتابعات فقيلاً هو الجزرى، وقيل هذا وروى له النسائى حديثاً وضعفه وأخرج له الترمذى وابن ماجه. عبد المتعال بن طالب شيخ بغدادى وثقه أبو زرعة ويعقوب بن شعبة وغيرهما وأورده ابن عدى فى الكامل، ونقل عن عثمان الدارمى أنه سأل يحيى بن معين عن حديث هذا عن ابن وهب فقال: ليس هذا بشيء، قلت: وهذا ليس بصريح فى تضعيفه لاحتمال أن يكون أراد الحديث نفسه ويقوى هذا أن عثمان هذا سأل ابن معين عن عبد المتعال فقال ثقة: وكذا قال عبد الخالق بن منصور عن ابن معين انتهى وإنما روى عنه البخارى حديثاً واحداً فى أواخر الحج قبل أبواب العمرة بخمسة أبواب، وقد روى ذلك الحديث بعينه فى الحج أيضاً عن أصبغ بن الفرّج بمتابعة عبد المتعال والله أعلم. عبد الملك بن أعين الكوفى وثقه العجلى، وقال أبو حاتم شيعى محله الصدق وقال ابن معين ليس بشيء وكان ابن مهدي يحدث عنه ثم تركه. قلت: ليس له فى الصحيحين سوى حديث سفيان بن عيينة عن جامع ابن أبى راشد وعبد الملك بن أعين سمعا شقيقاً يقول سمعت ابن مسعود فذكر حديث من حلف على مال امرئ مسلم هو فى التوحيد من صحيح البخارى وروى له الباقر. عبد الملك ابن الصباح المسمعى البصرى أبو محمد من أصحاب شعبة قال: أبو حاتم صالح وذكره صاحب الميزان فنقل عن الخليلى أنه قال فيه: كان متهما بسرقة الحديث وهذا جرح مبهم ولم أر له فى البخارى سوى حديث واحد، أورده فى الدعوات مقروناً بمعاذ بن معاذ عن شعبة عن أبى إسحاق عن ابن أبى موسى عن أبيه فى قوله اللهم اغفر لى خطاياى وعمدى وأورده أيضاً من حديث إسرائيل عن أبى إسحاق وروى له مسلم والنسائى وابن ماجه. عبد الملك بن عمير الكوفى مشهور من كبار المحدثين لقى جماعة من الصحابة وعمر وثقه العجلى وابن معين والنسائى وابن نمير وقال ابن مهدي كان الثورى يعجب من حفظ عبد الملك وقال أبو حاتم ليس بحافظ تغير حفظه قبل موته وإنما عنى ابن مهدي

عبد الملك ابن أبي سليمان، وقال أحمد بن حنبل مضطرب الحديث تختلف عليه الحفاظ، وقال ابن البرقي عن ابن معين ثقة إلا أنه أخطأ في حديث أو حديثين. قلت. احتج به الجماعة وأخرج له الشيخان من رواية القدماء عنه في الاحتجاج ومن رواية بعض المتأخرين عنه في المتابعات وإنما عيب عليه أنه تغير حفظه لكبر سنه لأنه عاش مائة وثلاث سنين ولم يذكره ابن عدى في الكامل ولا ابن حبان. عبد الواحد بن زياد العبدى البصرى، قال ابن معين أثبت أصحاب الأعمش شعبة وسفيان ثم أبو معاوية ثم عبد الواحد بن زياد وعبد الواحد ثقة وأبو عوانة أحب إلى منه ووثقه أبو زرعة وأبو حاتم وابن سعدى والنسائي وأبو داود والعجلي والدارقطنى حتى قال ابن عبد البر لا خلاف بينهم أنه ثقة ثبت كذا قال وقد أشار يحيى بن القطان إلى لينه فروى ابن المدينى عنه أنه قال ما رأيته طلب حديثاً قط وكنت أذاكره بحديث الأعمش فلا يعرف منه حرفاً. قلت: وهذا غير قاذح لأنه كان صاحب كتاب وقد احتج به الجماعة. عبد الواحد بن عبد الله البصرى: كان أمير المدينة فى خلافة يزيد بن عبد الملك قال أفلح بن حميد كان محمود الولاية ووثقه العجلي والدارقطنى وغيرهما وقال أبو حاتم لا يحتج به. قلت: له فى الصحيح حديث واحد عن واثلة فى التغليظ فى الكذب على النبى ﷺ وروى له الأربعة. عبد الواحد بن واصل أبو عبدة الحداد مشهور بكنيته قال ابن معين كان من المثبتين ما أعلم أن أخذنا عليه خطأ البتة وقال أحمد أخشى أن يكون ضعيفاً وقال أيضاً لم يكن صاحب حفظ لكن كان كتابه صحيحاً ووثقه العجلي ويعقوب بن شعبة ويعقوب بن سفيان وأبو داود وغيرهم. قلت: له فى الصحيح حديث واحد فى الصلاة من روايته عن عثمان ابن أبى رواد عن الزهرى عن أنس تابعه فيه محمد بن بكر البرسانى عن عثمان وروى له أبو داود والنسائي والترمذى. عبد الوارث بن سعيد التنورى أبو عبدة البصرى من مشاهير الحديثين ونبلائهم أثنى شعبة على حفظه وكان يحيى ابن سعيد القطان يرجع إلى حفظه وقيل لابن معين: من أثبت شيوخ البصريين فعده منهم وقدمه مرة على ابن علية فى أيوب ووثقه أبو زرعة والنسائي وابن سعد وابن نمير والعجلي وأبو حاتم القول بالقدر، قال البخارى قال عبد الصمد بن عبد الوارث مكذوب على أبى وما سمعت منه يقول فى القدر قط شيئاً، وقال الساجى حدثنا على بن أحمد سمعت هذبة بن خالد يقول سمعت عبد الوارث يقول ما رأيت الاعتزال قط، قال الساجى ما وضع منه إلا القدر. قلت: يحتمل أنه رجع عنه بل الذى اتضح لى أنهم

اتهموه به لأجل ثنائه على عمرو بن عبيد فإنه كان يقول لولا أننى أعلم أنه صدوق ما حدثت عنه، وأئمة الحديث كانوا يكذبون عمرو بن عبيد وينهون عن مجالسته فمن هنا اتهم عبد الوارث وقد احتج به الجماعة. عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفى أبو محمد البصرى أحد الأثبات قال على بن المدينى ليس فى الدنيا كتاب عن يحيى بن سعيد الأنصارى أصح من كتاب عبد الوهاب ووثقه العجلى ويحيى بن معين وآخرون وقال ابن سعد ثقة وفيه ضعف قلت: عنى بذلك ما نقم عليه من الاختلاط قال عباس الدورى عن ابن معين اختلط بآخره وقال عقبة بن مكرم واختلط قبل موته بثلاث سنين وقال عمرو ابن على اختلط حتى كان لا يعقل. قلت: احتج به الجماعة ولم يكثّر البخارى عنه والظاهر أنه إنما أخرج له عن من سمع منه قبل اختلاطه كعمرو بن على وغيره بل نقل العقيلى أنه لما اختلط حجبه أهله فلم يرو فى الاختلاط شيئاً والله أعلم. عبيد الله ابن أبى جعفر المصرى الفقيه يكنى أبا بكر، وثقه أحمد فى رواية عبد الله ابنه عنه وأبو حاتم والنسائى وابن سعد وقال ابن يونس كان عالماً عابداً ونقل صاحب الميزان عن أحمد أنه قال ليس بقوى. قلت: إن صح ذلك عن أحمد فلعله فى شىء مخصوص وقد احتج به الجماعة. عبيد الله بن عبد المجيد الحنفى أبو على مشهور بكنيته وهو من نبلاء الحديثين قال ابن معين وأبو حاتم لا بأس به ووثقه العجلى والدارقطنى وغير واحد وأخرجه العقيلى فى الضعفاء وأورد له حديثاً تفرد به ليس بمنكر واحتج به الجماعة. عبيد الله بن موسى ابن أبى المختار العيسى مولاهم أبو محمد الكوفى من كبار شيوخ البخارى سمع من جماعة من التابعين وثقه ابن معين وأبو حاتم والعجلى وعثمان ابن أبى شعبة وآخرون وقال ابن سعد كان ثقة صدوقاً حسن الهيئة وكان يتشيع ويروى أحاديث فى التشيع منكراً وضعف بذلك عند كثير من الناس وعاب عليه أحمد غلوه فى التشيع مع تقشفه وعبادته وقال أبو حاتم كان أثبتهم فى إسرائيل وقال ابن معين كان عنده جامع سفيان الثورى وكان يستضعف فيه. قلت: لم يخرج له البخارى من روايته عن الثورى شيئاً واحتج به هو والباقون. عبيدة بن حميد بن صهيب أبو عبد الرحمن الكوفى وثقه أحمد وقال ما أصح حديثه وما أدرى ما للناس وله وقال ابن معين ما به بأس وليس له بخت وقال ابن المدينى مرة ما أصح حديثه ومرة ضعفه وقال يعقوب بن شعبة لم يكن من الحفاظ وقال الساجى ليس بالقوى ووثقه آخرون. قلت: له فى الصحيح ثلاثة أحاديث أحدها فى الأدب حديثه عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس فى قصة القبرين اللذين يعذب من فيهما وهو عنده فى الطهارة من رواية جرير عن منصور. ثانيها: فى الدعاء

حديثه عن عبد الملك بن عمير عن مصعب بن سعد عن أبيه في قوله اللهم إني أعوذ من البخل والجبن الحديث وهو عنده في الدعاء أيضا من رواية شعبة وزائدة عبد عبد الملك . ثالثها: في الحج حديثه عن عبد العزيز بن رفيع عن عبد الله بن الزبير عن عائشة في الصلاة بعد العصر وهذا حديث فرد عنده إلا أن الرواية عن عائشة في ذلك مروية عنده من طرق وروى له أصحاب السنن الأربعة . عتاب بن بشير الجزري ضعفه أحمد بن حنبل في خصيف ووثقه ابن معين والدارقطني وقال النسائي ليس بقوى وقال أبو داود عن أحمد تركه ابن مهدي بآخرة وقال ابن المديني ضربنا على حديثه . قلت : ليس له في البخاري سوى حديثين أحدهما في الطب حديث أم قيس بنت محصن في الأعلاق من العذرة أخرجه بمتابعة ابن عيينة وشعيب بن أبي حمزة لشيخه إسحاق بن راشد ثلاثتهم عن الزهري ، ثانيهما : في الاعتصام حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ طرقه وفاطمة ففقال ألا تصلون قال على فقلت يا رسول الله إنما أنفشنا بيد الله الحديث أخرجه مقرونا بشعيب هذا جميع ما له عنده وروى له أبو داود والنسائي والترمذي . عثمان بن صالح السهمي أبو يحيى المصري من شيوخ البخاري وثقه ابن معين والدارقطني وقال أبو حاتم شيخ وقال أبو زرعة كان يكتب مع خالد بن نجيح وكان خالد يملئ عليهم ما لم يسمعوا من الشيخ فبلوا به . قلت : هذا بعينه جرى لعبد الله ابن صالح كاتب الليث وخالد بن نجيح هذا كان كذابا وكان يحفظ بسرعة وكان هؤلاء إذا اجتمعوا عند شيخ فسمعوا منه وأرادوا كتابة ما سمعوه اعتمدوا في ذلك على إملاء خالد عليهم ، أما من حفظه أو من الأصل فكان يزيد فيه ما ليس فيه فدخلت فيهم الأحاديث الباطلة من هذه الجهة وقد ذكر الحاكم أن مثل هذا بعينه وقع لقتيبة بن سعيد معه مع جلاله قتيبة وأما ما رواه أحمد بن محمد بن الحجاج بن رشدين عن أحمد ابن صالح أنه ترك ترك عثمان بن صالح فلا يقدر فيه أما أولا : فابن رشدين ضعيف لا يوثق به في هذا وأما ثانيا : فأحمد بن صالح من أقران عثمان فلا يقبل قوله فيه إلا ببيان واضح والحكم في أمثال هؤلاء الشيوخ الذين لقيهم البخاري وميز صحيح حديثهم من سقيمهم وتكلم فيهم غيره أنه لا يدعى أن جميع أحاديثهم من شرطه فإنه لا يخرج لهم إلا ما تبين له صحته والدليل على ذلك أنه ما أخرج لعثمان هذا في صحيحه سوى ثلاثة أحاديث أحدها متبعة في تفسير سورة البقرة وروى له النسائي وابن ماجه . عثمان بن عمر ابن فارس العبدي البصري أحد الأثبات وثقه أحمد وابن معين والعجلي وابن سعد وآخرون وقال أبو حاتم كان يحيى بن سعيد لا يرضاه . قلت : قد نقل البخاري عن علي ابن

المدينى أن يحيى بن سعيد احتج به ويحيى بن سعيد شديد التعنت فى الرجال لاسيما من كان من أقرانه وقد احتج به الجماعة . عثمان بن غياث الراسبى البصرى وثقه العجلي وابن معين وأحمد والنسائى وقال أبو داود وأحمد كان مرجئاً وقال ابن معين وابن المدينى كان يحيى بن سعيد يضعف حديثه فى التفسير عن عكرمة . قلت : لم يخرج له البخارى عن عكرمة سوى موضع واحد معلقاً وروى له حديثاً آخر أخرجه فى الأدب من رواية يحيى بن سعيد عنه عن أبي عثمان عن أبي موسى حديث القف ورواه فى فضل عمر أيضاً من رواية أبي أسامة عنه وتابعه عنده أيوب وعاصم وعلى بن الحكم عن أبي عثمان وروى له مسلم وأبو داود والنسائى . عثمان بن فرقد العطار البصرى وثقه ابن حبان وقال مستقيم الحديث وقال أبو حاتم الرازى روى حديثاً منكراً وهو حديث شقران وقال أبو الفتح الأزدي يتكلمون فيه وقال الدارقطنى يخالف الثقات ، قلت : ليس له عند البخارى سوى حديث واحد أخرجه مقروناً بعبد الله بن نمير كلاهما عن هشام عن أبيه عن عائشة فى أواخر البيوع فى قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ﴾ [النساء] وذكر له آخر فى حديث الإفك قال فيه قال محمد عن عثمان بن فرقد عن هشام عن أبيه سببت حسناً عند عائشة الحديث ووصله من حديث عبدة عن هشام وأخرج له الترمذى حديث شقران واستغربه . عثمان بن محمد ابن أبي شيبة الكوفى أحد الحفاظ الكبار وثقه يحيى بن معين وابن نمير والعجلي وجماعة وقال أبو حاتم كان أكبر من أخيه أبى بكر إلا أن أباً بكر ضعيف وعثمان صدوق وقال الأثرم عن أحمد ما علمت إلا خيراً وقال عبد الله بن أحمد عرضت على أبي أحاديث لعثمان فأنكرها وقال ما كان أخوه يعنى أباً بكر تطيق نفسه لشيء من هذه الأحاديث وتتبع الخطيب الأحاديث التى أنكرها أحمد على عثمان وبين عذره فيها وذكر له الدارقطنى فى كتاب التصحيف أشياء كثيرة صحفها من القرآن فى تفسيره كأنه ما كان يحفظ القرآن روى له الجماعة سوى الترمذى . عثمان بن الهيثم بن الجهم المؤذن أبو عمرو البصرى ، قال أبو حاتم كان صدوقاً غير أنه كان يتلقن بآخرة قال الدارقطنى كان صدوقاً كثير الخطأ ، وقال الساجى ذكر عند أحمد فأوماً إليه أنه ليس بثبت ولم يحدث عنه . قلت : له فى البخارى حديث أبى هريرة فى فضل آية الكرسي ذكره فى مواضع عنه مطولاً ومختصراً وروى له حديثاً آخر عن محمد وهو الذهلى عنه عن ابن جريج وآخر فى العلم صرح بسماعه منه وهو متابعة . عدى ابن ثابت الأنصارى الكوفى التابعى المشهور وثقه أحمد والنسائى والعجلي والدارقطنى إلا أنه قال كان يغلو فى التشيع وكذا قال ابن معين وقال أبو حاتم صدوق وكان إمام مسجد

الشيعة وقاضيههم وقال الجوزجاني مائل عن القصد وقال عفان عن شعبة كان من الرفاعين . قلت : احتج به الجماعة وما أخرج له فى الصحيح شئ مما يقوى بدعته . عطاء ابن السائب بن مالك الثقفى الكوفى وقيل اسم جده يزيد من مشاهير الرواة الثقات إلا أنه اختلط فضعفوه بسبب ذلك وتحصل لى من مجموع كلام الأئمة أن رواية شعبة وسفيان الثورى وزهير بن معاوية وزائدة وأيوب وحمام بن زيد عنه قبل الاختلاط وأن جميع من روى عنه غير هؤلاء فحديثه ضعيف لأنه بعد اختلاطه إلا حماد ابن سلمة فاختلف قولهم فيه له فى البخارى حديث عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى ذكر الحوض مقرون بأبى بشر جعفر بن أبى وحشية أحد الأثبات وهو فى تفسير سورة الكوثر . عطاء ابن أبى مسلم الخراسانى مشهور مختلف فيه ما علمت من ذكره فى رجال البخارى سوى المزى فإنه ذكره فى التهذيب وتعلق بالقصة التى ذكرناها فى الحديث الحادى والثمانين فى الفصل الذى قبل هذا وليس فيها ما يقطع بما زعمه والله أعلم . عطاء ابن أبى ميمونة البصرى أبو معاذ مولى أنس وثقه ابن معين والنسائى وأبو زرعة وقال ابن عدى فى أحاديثه بعض ما ينكر وقال البخارى وغير واحد كان يرى القدر . قلت : احتج به الجماعة سوى الترمذى وليس له فى البخارى سوى حديثه عن أنس فى الاستنجاء . عفان بن مسلم الصغار من كبار الثقات الأثبات لقيه البخارى وروى عنه شيئاً يسيراً وحدث عن جماعة من أصحابه عنه اتفقوا على توثيقه حتى قال يحيى القطان إذا وافقنى عفان لا أبالى من خالفنى وقال أبو حاتم ثقة متقن متين وسئل أحمد ابن حنبل من تابع عفان على كذا فقال وعفان يحتاج إلى متابع وذكره ابن عدى فى الكامل لقول سليمان ابن حرب ما كان عفان يضبط عن شعبة وقد قال أبو عمرو الحوضى رأيت شعبة أقام عفان من مجلسه مراراً من كثرة ما يكرر عليه . قلت : فهذا يدل على ثبته فى تحمله وكأن قول سليمان أنه كان لا يضبط عن شعبة بالنسبة إلى أقرانه الذين يحفظون بسرعة وقد قال يحيى بن معين بن مهدي وإن كان أحفظ من عفان فما هو من رجال عفان فى الكتاب وقال ابن المدينى ما أقول فى رجل كان يشك فى حرف فيضرب على خمسة أسطر وقيل لابن معين إذا اختلف عفان وأبو الوليد فى حديث فالقول قول من قال : القول قول عفان والكلام فى إتقانه كثير جدا احتج به الجماعة . عقيل بن خالد الأيلى أحد الثقات الأثبات من أصحاب الزهري اعتمده الجماعة وقد تقدم فى ترجمة إبراهيم بن سعد حكاية أحمد بن حنبل فى إنكاره على يحيى ابن سعيد القطان تليين عقيل وإبراهيم . عكرمة أبو عبد الله مولى ابن عباس احتج به

البخارى وأصحاب السنن وتركه مسلم فلم يخرج له سوى حديث واحد فى الحج مقرونا بسعيد بن جبير وإنما تركه مسلم لكلام مالك فيه وقد تعقب جماعة من الأئمة ذلك وصنفوا فى الذب عن عكرمة منهم أبو جعفر بن جرير الطبرى ومحمد بن نصر المروزى وأبو عبد الله بن مندة وأبو حاتم ابن حبان وأبو عمر ابن عبد البر وغيرهم وقد رأيت أن أخلص ما قيل فيه هنا وإن كنت قد استوفيت ذلك فى ترجمته من مختصرى لتهذيب الكمال فأما أقوال من وهاه فمدارها على ثلاثة أشياء على رمية بالكذب وعلى الطعن فيه بأنه كان يرى رأى الخوارج وعلى القدح فيه بأنه كان يقبل جوائز الأمراء فهذه الأوجه الثلاثة يدور عليها جميع ما طعن به فيه، فأما البدعة فإن ثبتت عليه فلا تضر حديثه لأنه لم يكن داعية مع أنها لم تثبت عليه، وأما قبول الجوائز فلا يقدح أيضاً إلا عند أهل التشديد وجمهور أهل العلم على الجواز كما صنف فى ذلك ابن عبد البر، وأما التكذيب فسنبين وجوه رده بعد حكاية أقوالهم وأنه لا يلزم من شىء منه قدح فى روايته فالوجه الأول: فيه أقوال فأشدها ما روى عن ابن عمر أنه قال لنافع لا تكذب على كما كذب عكرمة على ابن عباس وكذا ما روى عن سعيد بن المسيب أنه قال ذلك لبرد موله فقد روى ذلك عن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم عن أبيه عن سعيد بن المسيب وقال إسحاق بن عيسى بن الطباع سألت مالكا أبلغك أن ابن عمر قال لنافع لا تكذب على كما كذب عكرمة على ابن عباس قال لا ولكن بلغنى أن سعيد بن المسيب قال ذلك لبردة موله وقال جرير ابن عبد الحميد عن يزيد ابن أبى زياد دخلت على على بن عبد الله ابن عباس وعكرمة مقيد عنده فقلت ما لهذا قال إنه يكذب على أبى وروى هذا أيضاً عن عبد الله بن الحارث أنه دخل على على وسئل ابن سيرين عنه فقال ما يسوءنى أن يدخل الجنة ولكنه كذاب وقال عطاء الخراسانى قلت لسعيد بن المسيب إن عكرمة يزعم أن رسول الله ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم فقال كذب مخبثان وقال فطر بن خليفة قلت لعطاء إن عكرمة يقول سبق الكتاب الخفين فقال: كذب سمعت ابن عباس يقول امسح على الخفين وإن خرجت من الخلاء وقال عبد الكريم الجزرى قلت لسعيد بن المسيب إن عكرمة كره كرى الأرض فقال كذب سمعت ابن عباس يقول إن مثل ما أنتم صانعون استعجار الأرض البيضاء وقال وهب بن خالد كان يحيى بن سعيد الأنصارى يكذبه وقال إبراهيم بن المنذر عن معنى ابن عيسى وغيره كان مالك لا يرى عكرمة ثقة ويأمر أن لا يؤخذ عنه وقال الربيع قال الشافعى وهو يعنى مالكا سيئ رأى فى عكرمة قال لا أرى لأحد أن يقبل حديث عكرمة وقال عثمان بن مرة قلت للقاسم إن عكرمة قال

كذا فقال يا ابن أخى إن عكرمة كذاب يحدث غدوة بحديث يخالفه عشية وقال الأعمش عن إبراهيم لقيت عكرمة فسألته عن البطشة الكبرى فقال : يوم القيامة فقلت : إن عبد الله يعنى : ابن مسعود كان يقول البطشة الكبرى يوم بدر فبلغنى بعد ذلك أنه سئل عن ذلك فقال يوم بدر وقال القاسم بن معن بن عبد الرحمن حدثنى أبى حدثنى عبد الرحمن قال حدث عكرمة بحديث فقال سمعت ابن عباس يقول كذا وكذا قال فقلت يا غلام هات الدواة قال أعجبك فقلت نعم قال تريد أن تكتبه قلت نعم قال : إنما قلت برأى وقال ابن سعد قال كان عكرمة بحراً من البحور وتكلم الناس فيه وليس يحتج بحديثه فهذا جميع ما نقل عن الأئمة فى تكذيبه على الإبهام وسنذكر إن شاء الله تعالى بيان ذلك ونصرف وجوهه وأنه لا يلزم عكرمة من شىء منه قدح فى حديثه . وأما الوجه الثانى : وهو الطعن فيه برأى الخوارج فقال ابن لهيعة عن أبى الأسود محمد ابن عبد الرحمن يتيم عروة كان عكرمة وفد على نجدة الحرورى فأقام عنده تسعة أشهر ثم رجع إلى ابن عباس فسلم عليه فقال قد جاء الخبيث قال فكان يحدث برأى نجدة قال وكان يعنى نجدة أول من أحدث رأى الصفرية وقال الجوزجاني قلت لأحمد بن حنبل أكان عكرمة إباضياً؟ فقال يقال إنه كان صفيراً^(١) وقال أبو طالب عن أحمد كان يرى رأى الخوارج الصفرية وعنه أخذ ذلك أهل إفريقية وقال على بن المدينى يقال إنه كان يرى رأى نجدة وقال يحيى بن معين كان ينتحل مذهب الصفرية ولأجل هذا تركه مالك وقال مصعب الزبيري كان يرى رأى الخوارج وزعم أن على بن عبد الله بن عباس كان هو على هذا المذهب قال مصعب وطلبه بعض الولاة بسبب ذلك فتغيب عند داود بن الحصين إلى أن مات وقال خالد ابن أبى عمران المصرى دخل علينا عكرمة إفريقية وقت الموسم فقال وددت أنى اليوم بالموسم بيدى حربة أضرب بها يمينا وشمالا وقال أبو سعيد ابن يونس فى تاريخ الغرباء وبالمغرب إلى وقتنا هذا قوم على مذهب الإباضية يعرفون بالصفرية يزعمون أنهم أخذوا ذلك عن عكرمة وقال يحيى بن بكير قدم عكرمة مصر فنزل بها داراً وخرج منها إلى المغرب فالخوارج الذين بالمغرب عنه أخذوا وروى الحاكم فى تاريخه نيسابور عن يزيد النحوى قال كنت قاعداً عند عكرمة فأقبل مقاتل بن حيان وأخوه، فقال له مقاتل يا أبا عبد الله ما تقول فى نبذ الجر فقال عكرمة هو حرام قال فما تقول فىمن يشربه قال أقول إن من شربه كفر قال يزيد فقلت والله لا أدعه أبداً قال فوثب

(١) الصفرية طائفة من طوائف الخوارج أتباع زياد بن الأصفر، وقد خرجوا عن الأزارق، وعن الصفرية تفرعت بقية طوائف الخوارج عدا الأزارقة والإباضية والنجدية . ومن أصولهم الجامعة لهم مع الخوارج تكفير الإمام على، وأن كل كبيرة كفر، وأن الله تعالى يعذب أصحاب الكبائر دائماً، وانفرد الصفرية بالقول بعدم تعذيب أطفال الكافرين . مقالات الإسلاميين ٨٦-١١٦ .

مغضبا قال فلقيته بعد ذلك فى مغارة فرد فسلمت عليه وقلت له كيف أنت؟ فقال بخير ما لم أرك . وقال الدراوردى توفى عكرمة وكثير عزة فى يوم واحد فعجب الناس لموتهما واختلاف رأيهما عكرمة يظن به رأى الخوارج يكفر بالذنب وكثير شيعى مؤمن بالرجعة إلى الدنيا، وأما الوجه الثالث: فقال أبوطالب قلت لأحمد ما كان شأن عكرمة قال كان ابن سيرين لا يرضاه قال كان يرى رأى الخوارج وكان يأتى الأمراء يطلب جوائزهم ولم يترك موضعا إلا خرج إليه وقال عبدالعزيز ابن أبى رواد رأيت عكرمة بنيسابور فقلت له تركت الحرمين وجئت إلى خراسان قال جئت أسعى على عيالى وقال أبونعيم قدم على الوالى بأصبهان فأجازه بثلاثة آلاف درهم هذا جميع ما قيل فيه من القدح فأما الوجه الأول فقول ابن عمر لم يثبت عنه لأنه من رواية أبى خلف الجزار عن يحيى البكاء أنه سمع ابن عمر يقول ذلك ويحىى البكاء متروك الحديث قال ابن حبان ومن المحال أن يجرح العدل بكلام المجروح وقال ابن جرير إن ثبت هذا عن ابن عمر فهو محتمل لأوجه كثيرة لا يتعين منه القدح فى جميع روايته ، فقد يمكن أن يكون أنكر عليه مسألة من المسائل كذبه فيها . قلت : وهو احتمال صحيح لأنه روى عن ابن عمر أنه أنكر عليه الرواية عن ابن عباس فى الصرف ثم استدل ابن جرير على أن ذلك لا يوجب قدحا فيه بما رواه الثقات عن سالم بن عبدالله بن عمر أنه قال إذ قيل له إن نافعا مولى ابن عمر حدث عن ابن عمر فى مسألة الإتيان فى المحل المكروه كذب العبد على أبى قال ابن جرير ولم يروا ذلك من قول سالم فى نافع جرحا فينبغى أن لا يروا ذلك من ابن عمر فى عكرمة جرحا وقال ابن حبان أهل الحجاز يطلقون كذب فى موضع أخطأ ذكر هذا فى ترجمة برد من كتاب الثقات ويؤيد ذلك إطلاق عبادة بن الصامت قوله كذب أبو محمد لما أخبر أنه يقول الوتر واجب فإن أبا محمد لم يقله رواية وإنما قاله اجتهدا والمجتهد لا يقال إنه كذب إنما يقال إنه أخطأ وذكر ابن عبدالبر لذلك أمثلة كثيرة وأما قول سعيد بن المسيب فقال ابن جرير ليس ببعيد أن يكون الذى حكى عنه نظير الذى حكى عن ابن عمر . . قلت : وهو كما قال فقد تبين ذلك من حكاية عطاء الخراسانى عنه فى تزويج النبى ﷺ بميمونة ولقد ظلم عكرمة فى ذلك فإن هذا مروى عن ابن عباس من طرق كثيرة أنه كان يقول إن النبى ﷺ تزوجها وهو محرم ونظير ذلك ما تقدم عن عطاء وسعيد بن جبير ويقوى صحة ما حكاه ابن حبان أنهم يطلقون الكذب فى موضع الخطأ ما سيأتى عن هؤلاء من الشناء عليه والتعظيم له فإنه دال على أن طعنهم عليه إنما هو فى هذه المواضع المخصوصة . . وكذلك قول ابن سيرين الظاهر أنه طعن عليه من حيث رأى وإلا فقد قال خالد الحذاء كل ما قال محمد بن سيرين ثبت عن ابن عباس فإنما أخذه عن عكرمة وكان لا يسميه لأنه لم يكن يرضاه وأما رواية يزيد ابن أبى زياد عن على بن عبدالله بن عباس فى تكذيبه

فقد ردها أبو حاتم ابن حبان بضعف يزيد وقال إن يزيد لا يحتج بنقله وهو كما قال وأما ما روى عن يحيى بن سعيد فى ذلك فالظاهر أنه قلد فيه سعيد بن المسيب وأما قصة القاسم ابن محمد فقد بين سببها وليس بقادح لأنه لا مانع أن يكون عند المتجر فى العلم فى المسألة القولان والثلاثة فيخبر بما يستحضر منها ويؤيد ذلك ما رواه ابن هبيرة قال قدم علينا عكرمة مصر فجعل يحدثنا بالحديث عن الرجل من الصحابة ثم يحدثنا بذلك الحديث عن غيره فأتينا إسماعيل بن عبيد الأنصارى وكان قد سمع من ابن عباس فذكرنا ذلك له فقال أنا أخبره لكم فأتاه فسأله عن أشياء كان سمعها من ابن عباس فأخبره بها على مثل ما سمع قال ثم أتينا فسألناه فقال الرجل صدوق ولكنه سمع من العلم فأكثر فكلما سنح له طريق سلكه وقال أبو الأسود كان عكرمة قليل العقل وكان قد سمع الحديث من رجلين فكان إذا سئل حدث به عن رجل ثم يسأل عنه بعد حين فيحدث به عن الآخر فيقولون ما أكذبه وهو صادق . وقال سليمان بن حرب عن حماد ابن زيد قال أيوب قال عكرمة أرأيت هؤلاء الذين يكذبونى من خلفى أفلا يكذبونى فى وجهى يعنى أنهم إذا واجهوه بذلك أمكنه الجواب عنه والمخرج منه وقال سليمان ابن حرب وجه هذا أنهم إذا رموه بالكذب لم يجدوا عليه حجة وأما طعن إبراهيم عليه بسبب رجوعه عن قوله فى تفسير البطشة الكبرى إلى ما أخبره به عن ابن مسعود فالظاهر أن هذا يوجب الثناء على عكرمة لا القدح إذ كان يظن شيئا فبلغه عن هو أولى منه خلافه فترك قوله لأجل قوله وأما قصة القاسم بن معن ففيها دلالة على تحريره فإنه حدثه فى المذاكرة بشيء فلما رآه يريد أن يكتبه عنه شك فيه فأخبره أنه إنما قاله برأيه فهذا أولى أن يحمل عليه من أن يظن به تعمد الكذب على ابن عباس رضى الله عنه، وأما ذم مالك فقد بين سببه وأنه لأجل ما رمى به من القول ببذعة الخوارج وقد جزم بذلك أبو حاتم قال ابن أبى حاتم سألت أبى عن عكرمة فقال ثقة قلت يحتج بحديثه قال نعم إذا روى عنه الثقات والذى أنكر عليه مالك إنما هو بسبب رأيه على أنه لم يثبت عنه من وجه قاطع أنه كان يرى ذلك وإنما كان يوافق فى بعض المسائل فنسبوه إليهم وقد برأه أحمد والعجلي من ذلك فقال فى كتاب الثقات له عكرمة مولى ابن عباس رضى الله عنهما مكى تابعى ثقة برئ مما يرميه الناس به من الحرورية وقال ابن جرير لو كان كل من ادعى عليه مذهب من المذاهب الرديئة ثبت عليه ما ادعى به وسقطت عدالته وبطلت شهادته بذلك للزم ترك أكثر محدثي الأمصار، لأنه ما منهم إلا وقد نسبوه قوم إلى ما يرغب به عنه، وأما قبوله لجوائز الأمراء فليس ذلك بمانع من قبول روايته وهذا الزهرى قد كان فى ذلك أشهر من عكرمة ومع ذلك فلم يترك أحد الرواية عنه بسبب ذلك وإذا فرغنا من الجواب عما طعن عليه به فلنذكر ثناء الناس عليه من أهل عصره وهلم جرا قال

محمد بن فضيل عن عثمان ابن حكيم كنت جالسا مع أبى أمامة بن سهل بن حنيف إذ جاء عكرمة فقال يا أبا أمامة أذكرك الله هل سمعت ابن عباس يقول ما حدثكم عنى عكرمة فصدقه فإنه لم يكذب على . فقال أبو أمامة نعم . وهذا إسناد صحيح وقال يزيد النحوى عن عكرمة قال لى ابن عباس انطلق فأفت الناس . وحكى البخارى عن عمرو ابن دينار قال أعطانى جابر بن زيد صحيفة فيها مسائل عن عكرمة فجعلت كأنى أبتاطأ فانتزعها من يدى وقال هذا عكرمة مولى ابن عباس هذا أعلم الناس وقال الشعبى ما بقى أحد أعلم بكتاب الله من عكرمة وقال حبيب ابن أبى ثابت مر عكرمة بعطاء وسعيد ابن جبير قال فحدثهم فلما قام قلت لهما تنكران مما حدث شيئا قال لا وقال أيوب حدثنى فلان قال كنت جالسا إلى عكرمة وسعيد بن جبير وطاوس وأظنه قال وعطاء فى نفر فكان عكرمة صاحب الحديث يومئذ وكان على رؤوسهم الطير فما خالفه أحد منهم إلا أن سعيدا خالفه فى مسألة واحدة قال أيوب أرى ابن عباس كان يقول القولين جميعاً وقال حبيب أيضا اجتمع عندى خمسة طاوس ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة وعطاء فاقبل مجاهد وسعيد يلقيان على عكرمة المسائل فلم يسألاه عن آية إلا فسرهما لهما فلما نفذ ما عندهما جعل يقول نزلت آية كذا فى كذا ونزلت آية كذا فى كذا وقال ابن عيينة كان عكرمة إذا تكلم فى المغازى فسمعه إنسان قال كأنه مشرف عليهم يراهم ، قال وسمعت أيوب يقول لو قلت لك إن الحسن ترك كثيرا من التفسير حين دخل عكرمة البصرة حتى خرج منها لصدقت وقال عبدالصمد بن معقل لما قدم عكرمة الجند أهدى له طاوس نجيبا بستين دينارا فقبل له فى ذلك فقال ألا أشتري علم ابن عباس لعبدالله ابن طاوس بستين دينارا وقال الفرزدق بن خراش قدم علينا عكرمة مرو فقال لنا شهر ابن حوشب اثتوه فإنه لم تكن أمة إلا كان لها حبر وإن مولى هذا كان حبر هذه الأمة وقال جرير عن مغيرة قيل لسعيد بن جبير تعلم أحدا أعلم منك قال نعم عكرمة . وقال قتادة كان أعلم التابعين أربعة فذكره فيهم . ، قال وكان أعلمهم بالتفسير وقال معمر عن أيوب كنت أريد أن أرحل إلى عكرمة فإنى لفى سوق البصرة إذ قيل لى هذا عكرمة فقممت إلى جنب حماره فجعل الناس يسألونه وأنا أحفظ ، وقال حماد بن زيد قال لى أيوب : لو لم يكن عندى ثقة لم أكتب عنه ، وقال يحيى بن أيوب سألنى ابن جريج هل كتبت عن عكرمة قلت لا قال فاتكم ثلث العلم . وقال حبيب بن الشهيد كنت عند عمرو بن دينار فقال : والله ما رأيت مثل عكرمة قط ، وقال سلام بن مسكين كان عكرمة من أعلم الناس بالتفسير ، وقال سفيان الثورى خذوا التفسير من أربعة فبدأ به وقال البخارى ليس أحد من أصحابنا إلا احتج بعكرمة ، وقال جعفر الطيالسى عن ابن معين إذا رأيت إنسانا يقع فى عكرمة فاتهمه على الإسلام ، وقال عثمان الدارمى قلت لابن معين أيما أحب إليك

عكرمة عن ابن عباس أو عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عنه؟ قال: كلامهما ولم يختر فقلت فعكرمة أو سعيد بن جببر قال ثقة وثقة ولم يختر، وقال النسائي في التمييز وغيره ثقة وتقدم توثيق أبي حاتم والعجلي، وقال المروزي قلت لأحمد بن حنبل يحتج بحديثه قال: نعم وقال أبو عبد الله محمد بن نصر المروزي أجمع عامة أهل العلم على الاحتجاج بحديث عكرمة واتفق على ذلك رؤساء أهل العلم بالحديث من أهل عصرنا منهم أحمد ابن حنبل وإسحاق بن راهويه وأبو ثور ويحيى بن معين ولقد سألت إسحاق عن الاحتجاج بحديثه فقال عكرمة عندنا إمام أهل الدنيا وتعجب من سؤال إياه قال وحدثنا غير واحد إنهم شهدوا يحيى بن معين وسأله بعض الناس عن الاحتجاج بعكرمة فأظهر التعجب وقال على بن المديني كان عكرمة من أهل العلم ولم يكن في موالى ابن عباس أغزر علما عنه، وقال ابن مندة قال أبو حاتم أصحاب ابن عباس عيال على عكرمة وقال البزار روى عن عكرمة مائة وثلاثون رجلا من وجوه البلدان كلهم رضوا به وقال العباس ابن مصعب المروزي كان عكرمة أعلم موالى ابن عباس وأتباعه بالتفسير وقال أبو بكر ابن أبي خيثمة كان عكرمة من أثبت الناس فيما يروى ولم يحدث عمن هو دونه أو مثله أكثر حديثه عن الصحابة رضي الله عنهم وأبو جعفر بن جرير ولم يكن أحد يدفع عكرمة عن التقدم في العلم بالفقه والقرآن وتأويله وكثرة الرواية للآثار وأنه كان عالما بمولاه وفي تقريره جلة أصحاب ابن عباس إياه ووصفهم له بالتقدم في العلم وأمرهم الناس بالأخذ عنه ما بشهادة بعضهم تثبت عدالة الإنسان ويستحق جواز الشهادة ومن ثبتت عدالته لم يقبل فيه الجرح وما تسقط العدالة بالظن ويقول فلان لمولاه لا تكذب على وما أشبهه من القول الذي له وجوه وتصاريف ومعان غير الذي وجهه إليه أهل الغباوة ومن لا علم له بتصاريف كلام العرب، وقال ابن حبان كان من علماء زمانه بالفقه والقرآن، ولا أعلم أحدا ذمه بشيء يعنى يجب قبوله والقطع به، وقال ابن عدى في الكامل ومن عادته فيه أن يخرج الأحاديث التي أنكرت على الثقة أو على غير الثقة فقال فيه بعد أن ذكر كلامه في عكرمة ولم أخرج هنا من حديثه شيئا لأن الثقات إذا رووا عنه فهو مستقيم ولم يمتنع الأئمة وأصحاب الصحاح من تخريج حديثه وهو أشهر من أن احتاج إلى أن أخرج له شيئا من حديثه، وقال الحاكم أبو حماد في الكنى احتج بحديثه الأئمة القدماء لكن بعض المتأخرين أخرج حديثه من حيز الصحاح احتجاجا بما سذكروه ثم ذكر حكاية نافع، وقال ابن مندة أما حال عكرمة في نفسه فقد عدله أمة من التابعين منهم زيادة على سبعين رجلا من خيار التابعين، ورفعائهم وهذه منزلة لا تكاد توجد منهم لكبير أحد من التابعين على أن من جرحه من الأئمة لم يمسك عن الرواية عنه ولم يستغن عن

حديثه وكان حديثه متلقى بالقبول قرنا بعد قرن إلى زمن الأئمة الذين أخرجوا الصحيح على أن مسلماً كان أسوأهم رأياً فيه، وقد أخرج له مع ذلك مقروناً، وقال أبو عمر ابن عبد البر كان عكرمة من جلة العلماء ولا يقدح فيه كلام من تكلم فيه لأنه لا حجة مع أحد تكلم فيه، وكلام ابن سيرين فيه لا خلاف بين أهل العلم أنه كان أعلم بكتاب الله من ابن سيرين، وقد يظن الإنسان ظناً يغضب له ولا يملك نفسه قال : وزعموا أن مالكا أسقط ذكر عكرمة من الموطأ ولا أدري ما صحته لأنه قد ذكره في الحج وصرح باسمه ومال إلى روايته عن ابن عباس، وترك عطاء في تلك المسألة مع كون عطاء أجل التابعين في علم المناسك والله أعلم، وقد أطلنا القول في هذه الترجمة، وإنما أردنا بذلك جمع ما تفرق من كلام الأئمة في شأنه والجواب عما قيل فيه والاعتذار للبخاري في الاحتجاج بحديثه، وقد وضع صحة تصرفه في ذلك والله أعلم. على بن الجعد بن عبيد الجوهري أبو الحسن البغدادي أحد الحفاظ، قال يحيى بن معين ما روى عن شعبة من البغداديين أثبت منه فقال له رجل : ولا أبو النضر، فقال : ولا أبو النضر، فقال : ولا شعبة قال ولا شعبة، وقال أبو حاتم لم أر من المحدثين من يحدث بالحديث على لفظ واحد لا يغيره سوى على بن الجعد وذكره غيره ووثقه آخرون وتكلم فيه أحمد من أجل التشيع، ومن أجل وقوفه في القرآن. قلت : روى عنه البخاري من حديثه عن شعبة فقط أحاديث يسيرة وروى عنه داود أيضاً. على بن الحكم البناني من صغار التابعين وثقه أبو داود والنسائي والعجلي، وغيرهم وتكلم فيه أبو الفتح الأزدي فقال : فيه لين، قلت : ليس له عند البخاري سوى حديثه عن نافع عن ابن عمر في النهي عن عصب الفحل، وقد وافقه غيره وروى له أصحاب السنن. على بن المبارك الهنائي البصري صاحب يحيى ابن أبي كثير ذكره ابن عدي في الكامل وقال يحيى بن سعيد القطان كان له كتابان أحدهما لم يسمعه فروينا عنه ما سمع، وأما الكوفيون فرووا عنه الكتاب الذي لم يسمعه قال عباس العنبري الذي عند وكيع عنه من الكتاب الذي لم يسمعه، وقال يعقوب بن شعبة في روايته عن يحيى ابن أبي كثير وهاء، وقال ابن المديني هو أحب إلي من أبان ووثقه العجلي وابن معين وأحمد وابن نمير وآخرون. قلت : أخرج له البخاري من رواية البصريين عنه خاصة وأخرج من رواية وكيع عنه حديثاً واحداً توبع عليه وروى له الباقر. على ابن أبي هاشم بن طيراخ البغدادي من شيوخ البخاري قال أبو حاتم صدوق : تركه الناس للوقوف في القرآن، وقال الأزدي ضعيف جداً. قلت : قدمت غير مرة أن الأزدي لا يعتبر تجريحه لضعفه هو وقد بين أبو حاتم السبب في توقف من توقف عنه

وليس ذلك بمنع من قبول روايته . عمر بن ذر الهمداني الكوفي أحد الزهاد الكبار ، قال يحيى القطان كان ثقة في الحديث ليس ينبغي أن يعرّك حديثه لرأى أخطأ فيه ، وقال العجلي : كان ثقة وكان يرى الإرجاء ، وقال يعقوب بن سفيان ثقة مرجئ ، وقال ابن خراش : كان صدوقا من خيار الناس وكان مرجئا ، وقال أبوحاتم : كان صدوقا مرجئا لا يحتج بحديثه ، وقال ابن سعد : مات فلم يشهده الثوري لأنه كان مرجئا ، وقال أبو داود : كان رأسا في الإرجاء ووثقه ابن معين والنسائي وآخرون . وروى له أيضا أصحاب السنن الثلاثة . عمر ابن أبي زائدة الوادعي الكوفي أخو زكريا وكان الأكبر ، وثقه ابن معين وغيره وذكره العقيلي في الضعفاء وقال : كان يرى القدر وهو في الحديث مستقيم . قلت : له في البخاري حديثان أحدهما حديثه عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه قال : لقيت النبي ﷺ وهو في قبة حمراء من آدم فرأيت بلالا الحديث أخرجه في الصلاة ، وفي اللباس بمتابعة أبي عميس وسفيان الثوري وغيرهما ، والثاني : حديثه عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون حديث أبي أيوب الأنصاري فيمن قال : لا إله إلا الله عشرا ، فذكر الاختلاف فيه على عمرو بن ميمون من طرق ، وروى له مسلم والنسائي . عمر بن علي ابن عطاء بن مقدم المقدمي البصري أثنى عليه أحمد وابن معين وغيرهما وعابوه بكثرة التدليس ، وأما أبوحاتم فقال لا يحتج به ، وأورده ابن عدي في الكامل ولم أر له في الصحيح إلا ما توبع عليه واحتج به الباقر . عمر بن محمد بن الحسن بن الزبير الأسدي المعروف بابن التل قال النسائي وأبوحاتم صدوق ووثقه الدارقطني وغيره وقال ابن حبان في حديثه إذا حدث من حفظه بعض المناكير . قلت : وسيأتي ذكر ما أخرج له البخاري في ترجمة أبيه محمد بن الحسن وروى عنه النسائي أيضا . عمر بن نافع ، مولى ابن عمر قال أبوحاتم ليس به بأس وكذا قال عباس الدوري عن ابن معين وقال ابن عدي في ترجمته حدثني ابن حماد عن عباس الدوري عن ابن معين قال عمر بن نافع ليس حديثه بشيء فوهم ابن عدي في ذلك ، وإنما قال ابن معين ذلك في عمر بن نافع الثقفي . وقوله في هذا وفي هذا بين في تاريخ عباس ، وأما مولى ابن عمر فقال أحمد : هو من أوثق ولد نافع ووثقه النسائي أيضا وغيره ، وقال ابن سعد كان ثبتا قليل الحديث ولا يحتجون بحديثه كذا قال ، وهو كلام متهاافت كيف لا يحتجون به وهو ثبت . قلت : ليس له في البخاري سوى حديثين . أحدهما عن أبيه عن ابن عمر في زكاة الفطر بمتابعة مالك والآخر بهذا الإسناد في النهي عن الفزع وله طرق . روى له الباقر بن سفيان الترمذي . عمرو بن أبي سلمة التنيسي الدمشقي صاحب الأوزاعي وثقه ابن سعد ويونس وأثنى عليه أحمد وقال : إلا أنه روى عن زهير بن محمد أحاديث بواطيل وضعفه يحيى ابن

معين والساجي . وقال العقيلي : فى حديثه وهم ، وقال أبوحاتم يكتب حديثه ولا يحتج به ، قلت : ليس له فى صحيح البخارى سوى حديثين أحدهما : فى التوحيد حديثه عن الأوزاعى عن الزهرى عن عبيد الله عن ابن عباس عن أبى بن كعب فى قصة الخضر وموسى عليهما السلام ، وهو عنده فى العلم من حديث محمد بن حرب عن الأوزاعى ، والثانى : فى الجنائز حديثه عن الأوزاعى عن الزهرى عن ابن المسيب عن أبى هريرة حديث حق المسلم على المسلم خمس الحديث ، وقال بعده تابعه معمر عن الزهرى . قلت : وليس هو من أفراد عمرو بن أبى سلمة فقد رواه الوليد بن مسلم قال حدثنا الأوزاعى أخرجه ابن حبان فى صحيح من طريقه وحديث معمر أخرجه مسلم وأخرج لعمر وباقي الجماعة . عمرو بن سليم الزرقى الأنصارى من ثقات التابعين وأئمتهم وثقه النسائى والعجلى وابن سعد وابن حبان وآخرون وقال ابن خراش ثقة فى حديثه اختلاط . قلت : ابن خراش مذكور بالرفض والبدعة فلا يلتفت إليه . عمرو بن عاصم الكلابى البصرى وثقه ابن معين والنسائى وقال أبوداود : لا أنشط لحديثه وقدم عليه الحوضى . قلت : قد احتج به أبوداود فى السنن والباقون . عمرو بن عبد الله ابن أبى إسحاق السبعى أحد الأعلام الأثبات قبل اختلاطه ولم أر فى البخارى من الرواية عنه إلا عن القدماء من أصحابه كالثورى وشعبة لا عن المتأخرين كابن عيينة وغيره واحتج به الجماعة . عمرو ابن على الفلاس أحد الأعلام الحفاظ وروى عنه الأئمة الستة طعن على بن المدينى فى روايته عن يزيد بن زريع لأنه استصغره فيه ، فلم يخرج البخارى عنه من روايته عن يزيد ابن زريع شيئا . عمرو ابن أبى عمرو مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب أبو عثمان المدنى من صغار التابعين وثقه أحمد وأبوزرعة وأبوحاتم والعجلى وضعفه ابن معين والنسائى وعثمان الدارمى لروايته عن عكرمة حديث البهيمة وقال العجلى أنكروا حديث البهيمة يعنى حديثه عن عكرمة عن ابن عباس من أتى بهيمة فاقتلوه واقتلوا البهيمة ، وقال البخارى لا أدرى سمعه من عكرمة أم لا وقال أبوداود : ليس هو بذاك حدث بحديث البهيمة ، وقد روى عاصم عن أبى رزين عن ابن عباس ليس على من أتى بهيمة حد . وقال الساجى صدوق إلا أنه يهم . قلت : لم يخرج له البخارى من روايته عن عكرمة شيئا بل أخرج له من روايته عن أنس أربعة أحاديث ومن روايته عن سعيد بن جبير عن ابن عباس حديثا واحدا . ومن روايته عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة حديثا واحدا واحتج به الباقر . عمرو بن محمد بن بكير الناقد أبو عثمان البغدادى وثقه أحمد وأبوحاتم وأبوداود والحسين بن فهم وجماعة وقال عبد الخالق بن منصور عن يحيى بن معين وسأله عنه فقال صدوق فقيل له إن خلفا يقع فيه فقال ما هو من أهل الكذب وأنكر عليه على ابن المدينى حديثا أخطأ فيه عن ابن عيينة . قلت : روى عنه البخارى ثلاثة أحاديث من

روايته عن هشيم ويعقوب بن إبراهيم بن سعد حسب وما أخرج عنه عن ابن عيينة شيئاً، وروى عنه مسلم وأبو داود والنسائي. عمرو بن مرزوق الباهلي أبو عثمان البصري أثنى عليه سليمان بن حرب وأحمد بن حنبل وقال يحيى بن معين ثقة مأمون ووثقه ابن سعد، وأما علي بن المديني فكان يقول اتركوا حديثه، وقال القواريري كان يحيى ابن سعيد لا يرضى عمرو بن مرزوق، وقال الساجي كان أبو الوليد يتكلم فيه وقال ابن عمار والعجلي: ليس بشيء، وقال الدارقطني: كثير الوهم. قلت: لم يخرج عنه البخاري في الصحيح سوى حديثين أحدهما: حديثه عن شعبة عن عمرو بن مرة عن عروة عن أبي موسى في فضل عائشة وهو عنده بمتابعة آدم ابن أبي إياس. وغندر وغيرهما عن شعبة. والثاني: حديثه عن شعبة عن ابن أبي بكر عن أنس في ذكر الكبائر مقرونا عنده بعبد الصمد عن شعبة فوضح أنه لم يخرج له احتجاجاً والله أعلم. عمرو ابن أبي مرة الجملي الكوفي أحد الأثبات من صغار التابعين متفق على توثيقه إلا أن بعضهم تكلم فيه لأنه كان يرى الإرجاء وقال شعبة: كان لا يدلّس، وقد احتج به الجماعة. عمرو ابن يحيى ابن عمارة المازني الأنصاري المدني وثقه الجمهور، وقال عثمان الدارمي عن يحيى بن معين صويلح وليس بالقوى. قلت: قد بين معاوية بن صالح عن يحيى بن معين سبب تضعيفه له فإنه قال: قال ابن معين ثقة إلا أنه اختلف عليه في حديثين حديث الأرض كلها مسجد وحديث كان يسلم عن يمينه، قلت: لم يخرج البخاري له واحداً منهما، وقد قال أبو حاتم: الرازي فيه ثقة صالح واحتج به الجماعة. عمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو الأشدق بن سعيد بن العاص الأموي السعدي أبو أمية قال الدوري عن يحيى بن معين لا بأس به وثقه الدارقطني. وذكره ابن عدي في الكامل إلا أنه لم يقل فيه شيئاً يقتضي ضعفه بل أورد له حديثاً ذكر أنه تفرد به وهذا لا يوجب فيه قدحاً بعد أن ثبت توثيقه. عمران بن حطان السدوسي الشاعر المشهور كان يرى رأى الخوارج، قال أبو العباس المبرد: كان عمران رأس القعدية من الصفرية وخطيبهم وشاعرهم انتهى. والقعدية قوم من الخوارج كانوا يقولون بقولهم ولا يرون الخروج بل يزينونه وكان عمران داعية إلى مذهبه وهو الذي رثى عبدالرحمن بن ملجم قاتل على عليه السلام بتلك الأبيات السائرة وقد وثقه العجلي وقال قتادة كان لا يهتم في الحديث وقال أبو داود: ليس في أهل الأهواء أصح حديثاً من الخوارج ثم ذكر عمران هذا وغيره. وقال يعقوب بن شيبه: أدرك جماعة من الصحابة وصار في آخر أمره إلى أن رأى رأى الخوارج، وقال العقيلي حدث عن عائشة ولم يتبين سماعه منها. قلت: لم يخرج له البخاري سوى حديث واحد من رواية

يحيى بن أبى كثير عنه . قال : سألت عائشة عن الحرير . فقالت : أئت ابن عباس فسأله . فقال : أئت ابن عمر فسأله . فقال : حدثنى أبو حفص أن رسول الله ﷺ قال : إنما يلبس الحرير فى الدنيا من لا خلاق له فى الآخرة » انتهى . وهذا الحديث إنما أخرجه البخارى فى المتابعات فللحديث عنده طرق غير هذه من رواية عمر وغيره ، وقد رواه مسلم من طريق أخرى عن ابن عمرو وغيره . وقد رواه مسلم من طريق أخرى عن ابن عمر نحوه ورأيت بعض الأئمة يزعم أن البخارى إنما أخرج له ما حمل عنه قبل أن يرى رأى الخوارج ، وليس ذلك الاعتذار بقوى لأن يحيى ابن أبى كثير إنما سمع منه باليمامة فى حال هروبه من الحجاج ، وكان الحجاج يطلبه ليقتله لرأيه رأى الخوارج ، وقصته فى ذلك مشهورة مبسطة فى الكامل للمبرد ، وفى غيره على أن أبا زكريا الموصلى حكى فى تاريخ الموصل عن غيره أن عمران هذا رجع فى آخر عمره عن رأى الخوارج . فإن صح ذلك كان عذرا جيدا ، وإلا فلا يضر التخريج عن هذا سبيله فى المتابعات والله أعلم . عمران بن مسلم القصير البصرى من صغار التابعين وثقه أحمد وابن معين وغيرهما . وذكره العقيلي فى الضعفاء ، وحكى عن يحيى القطان أنه قال كان يرى القدر وهو مستقيم الحديث ، وأورد له ابن عدى فى الكامل أحاديث تفرد بها ، قلت : له فى البخارى حديثان أحدهما عن عطاء عن ابن عباس فى قصة المرأة السوداء وتابعه عليه عنده ابن جريج ، والثانى : عن أبى رجاء العطاردى عن عمران بن حصين فى التمتع بالحج إلى العمرة ، وهو عنده أيضا من طريق مطرف بن عبد الله بن الشخير عن عمران واحتج به الباقر سوى ابن ماجه . عمير ابن هانى العيسى أبو الوليد الدمشقى الداراني من كبار التابعين وثقه العجلي وغيره ، وقال أبو داود كان قدريا وقتله مروان الحمار لكونه كان قائما فى بيعة يزيد بن الوليد ، قلت : احتج به الجماعة وليس له فى البخارى سوى ثلاثة أحاديث . عنبة بن خالد الأيلي عظمه أبو داود وأحمد بن صالح المصرى ومحمد بن مسلم بن فزارة ، وأما يحيى ابن بكير فكان يقع فيه ، وقال الساجى انفرد بأحاديث عن يونس بن يزيد ، وكان أحمد ابن حنبل يقول : ما روى عنه غير أحمد بن صالح . قلت : بل روى عنه ابن وهب شيئا قليلا وهو من أقرانه ورجلان مقلان وهما محمد ابن مهدي الأخميمي وهاشم بن محمد الربعي ، وله عند البخارى أربعة أحاديث قرنه فيها بعبد الله بن وهب عن يونس . عوف ابن أبى جميلة الأعرابي البصرى أبوسهل الهجرى من صغار التابعين وثقه أحمد وابن معين . وقال النسائي ثقة ثبت ، وقال محمد بن عبد الله الأنصارى كان من أثبتهم جميعا ولكنه كان قدريا ، وقال ابن المبارك كان قدريا وكان شيعيا ، قلت : احتج به الجماعة ، وقال مسلم فى مقدمة صحيحه ، وإذا قارنت بين الأقران كابن عون وأيوب مع عوف ابن

أبى جميلة وأشعث الحمزانى وهما صاحبا الحسن وابن سيرين كما أن ابن عون وأيوب صاحباهما كان البون بينهما وبين هذين بعيداً فى كمال الفضل وصحة النقل وإن كان عوف وأشعث غير مدفوعين عن صدق وأمانة انتهى . العلاء بن المسيب بن رافع الأسدى الكوفى وثقه ابن معين فقال ثقة مأمون وابن عمار وأبو حاتم وغيرهم، وقال الحاكم له أوهام، وقال الأزدي فى حديثه بعض نظر، قلت : ليس له فى البخارى سوى حديثين عن أبيه عن البراء : أحدهما : فى القول عند النوم اللهم أسلمت نفسى إليك الحديث، وقد أخرجه من طريق أخرى، والآخر قلت للبراء : صحبت رسول الله ﷺ وبايعته تحت الشجرة، فقال يا ابن أخى إنك لا تدري ما أحدثنا بعده، وإنما أراد البخارى منه إثبات كون البراء بايع تحت الشجرة، وقد أخرج من حديث أبى إسحاق عن البراء أنهم كانوا مع رسول الله ﷺ يوم الحديبية ألفا وأربعمائة أو أكثر الحديث . وبيعة الشجرة كانت فى الحديبية فصيح أنه ما أخرج له إلا ما توبع عليه . عيسى بن طهمان الجشمى أبوبكر البصرى من صغار التابعين وثقه أحمد وابن معين والنسائى وأبو حاتم ويعقوب بن سفيان والدارقطنى وغيرهم . وقال العقيلى : لا يتابع، ولعله أتى من خالد بن عبد الرحمن يعنى الراوى عنه وهو كما ظن العقيلى، وأما ابن حبان فأفحش القول فيه فى كتاب الضعفاء فقال ينفرد بالمناكير عن أنس كأنه كان يدلس عن أبان ابن أبى عياش ويزيد الرقاشى عنه ولا يجوز الاحتجاج بخبره ثم لم يسق له إلا حديثاً واحداً والآفة فيه ممن دونه، قلت : وليس له فى البخارى سوى حديثين أحدهما : فى التوحيد عن خلاد بن يحيى عنه عن أنس فى تزويج زينب بنت جحش وله عنده طرف من حديث ثابت وغيره، والآخر أورده فى اللباس وفى الخمس من طريقين عنه عن أنس أنه زخرج لهم نعلين جرداوين، قال عيسى : فحدثنا ثابت بعد أنهما نعلا النبى ﷺ .

حرف الغين

غالب القطان أبوسليمان البصرى قال أحمد بن حنبل ثقة ثقة، ووثقة ابن معين والنسائى وأبو حاتم وابن سعد وغيرهم وأما ابن عدى فذكره فى الضعفاء، وأورد له أحاديث الحمل فيها على الراوى عنه عمر بن مختار البصرى وهو من عجيب ما وقع لابن عدي والكمال لله وقد احتج به الجماعة وليس له فى الصحيحين سوى حديثه عن بكير ابن عبد الله المزنى، عن أنس فى السجود على الثوب، وله عند البخارى موضع آخر معلق عن ابن سيرين .

حرف الفاء

فراس بن يحيى الهمدانى الكوفى صاحب الشعبى مشهور وثقة أحمد ويحيى ابن

معين والنسائي والعجلي وابن عمار وآخرون، وقال يعقوب بن شيبة: ثقة في حديثه لين، وقال علي بن المديني عن يحيى بن سعيد القطان ما أنكرت من حديثه إلا حديث الاستبراء. قلت: كفى بها شهادة من مثل ابن القطان وقد احتج به الجماعة، وحديثه في الاستبراء لم يخرج به الشيخان الفضل بن دكين أبو نعيم الكوفي أحد الأثبات قرنه أحمد ابن حنبل في التثبوت بعبد الرحمن بن مهدي، وقال: إنه كان أعلم بالشيوخ من وكيع، وقال مرة: كان أقل خطأ من وكيع والثناء عليه في الحفظ والتثبت يكثر إلا أن بعض الناس تكلم فيه بسبب التشيع ومع ذلك فصح أنه قال: ما كتبت على الحفظه أني سببت معاوية احتج به الجماعة الفضل بن موسى السيناني المروزي أحد الثقة وثقة وكيع وابن المبارك وابن معين وابن سعد وجماعة، وقال ابن المديني في حديثه مناكير وقدم أبا تميلة عليه، قلت: ليس في البخاري سوى ثلاثة أحاديث أحدها في كتاب الغسل بمتابعة أبي حمزة وغيره عن الأعمش عن سالم عن كريب عن ابن عباس عن ميمونة، والآخر في الرقاق عن معاذ بن أسد عنه عن فضيل بن غزوان عن أبي حازم عن أبي هريرة حديث ما بين منكبي الكافر مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع، وقد رواه مسلم من حديث محمد ابن فضيل عن أبيه، والثالث في صفة النبي ﷺ عن إسحاق بن إبراهيم عنه بمتابعة حاتم ابن إسماعيل كلاهما عن الجعيد بن عبد الرحمن عن السائب بن يزيد فضيل بن سليمان النميري أبو سليمان البصري قال الساجي: كان صدوقاً وعنده مناكير، وقال عباس الدوري عن ابن معين ليس بثقة، وقال أبو زرعة لين الحديث روى عنه علي بن المديني وكان من المتشددین، وقال أبو حاتم يكتب حديثه وليس بالقوي، وقال النسائي ليس بالقوي قلت: روى له الجماعة وليس له في البخاري سوى أحاديث توبع عليها منها في الخمس حديثه عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر في إجلاء اليهود تابعة عليه ابن جريح، ومنها في المناقب حديثه بهذا الإسناد في قصة زيد بن عمرو بن نفيل تابعة عليه عبدالعزيز بن المختار عند أبي يعلى، ومنها حديثه عن مسلم بن أبي مريم عن عبد الرحمن ابن جابر عن سمع النبي ﷺ وتابعه عليه عنده سليمان بن يسار عن عبد الرحمن ابن جابر وسمى المبهم المذكور أبا بردة بن نيار، ومنها في الطهارة حديثه عن منصور ابن عبد الرحمن عن صفية عن عائشة أن امرأة سألت النبي ﷺ عن غسلها من الحيض الحديث تابعه عليه ابن عيينة ووهب وغيرهما، ومنها في الرقاق عن أبي حازم عن سهل ابن سعد في حفر الخندق تابعه عليه عبدالعزيز ابن أبي حازم عن أبيه، ومنها بهذا الإسناد حديث ليدخلن الجنة من أمتي سبعون ألفاً الحديث تابعه عليه عبدالعزيز ابن أبي حازم عن أبيه أيضاً. فطر بن خليفة المخزومي مولا هم كوفي من صغار التابعين وثقه

أحمد والقطان والدارقطني وابن معين والعجلي والنسائي وآخرون، وقال ابن سعد كان ثقة إن شاء الله، ومن الناس من قد يستضعفه وقال الساجي كان ثقة وليس بمتقن فهذا قول الأئمة فيه وأما الجوزجاني فقال: كان غير ثقة وقال ابن أبي خيثمة عن قطبه ابن العلاء تركت حديثه لأنه روى أحاديث فيها إزاء على عثمان انتهى فهذا هو ذنبه عند الجوزجاني، وقد قال العجلي أنه كان فيه تشيع قليل، وقال أبو بكر بن عياش تركت الرواية عنه لسوء مذهبه، وقال أحمد بن يونس كنا نمر به وهو مطروح لا نكتب عنه روى له البخاري وأصحاب السنن لكن ليس له في البخاري سوى حديث واحد رواه عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو حديث ليس الواصل كالمكافئ الحديث أخرجه من طريق الثوري عن الأعمش والحسن بن عمرو وفطر ثلاثتهم عن مجاهد، قال البخاري: لم يرفعه الأعمش. فليح بن سليمان الخزاعي أو الأسلمي أبو يحيى المدني، ويقال كان اسمه عبد الملك وفليح لقب مشهور من طبقة مالك احتج به البخاري وأصحاب السنن، وروى له مسلم حديثاً واحداً الإلفك وضعفه يحيى بن معين والنسائي وأبو داود، وقال الساجي: هو من أهل الصدق وكان يهيم، وقال الدارقطني مختلف فيه ولا بأس به، وقال ابن عدي له أحاديث صالحة مستقيمة وغرائب وهو عندي لا بأس به قلت: لم يعتمد عليه البخاري اعتماده على مالك وابن عيينة وأضرابهما وإنما أخرج له أحاديث أكثرها في المناقب وبعضها في الرقاق.

حرف القاف

القاس بن مالك المزني أبو جعفر الكوفي وثقه بن معين والعجلي وأحمد وأبو داود وجماعة، وقال أبو حاتم صالح ليس بالمتين، وقال الساجي: ضعيف. وقد روى عنه على ابن المديني والناس، قلت: ليس له في البخاري سوى حديث واحد أخرجه مفرقاً في الحج والاعتصام والكفارات من روايته عن الجعيد بن عبد الرحمن عن السائب بن يزيد قال: كان صاع النبي ﷺ مدأً وثلاثاً بمدكم اليوم. قال: وكان السائب قد حج به في ثقل النبي ﷺ وأخرج ما يتابعه في الحج أيضاً من طريق أخرى عن السائب قبيصة بن عقبة ابن محمد بن سفيان السوائي الكوفي أبو عامر من كبار شيوخ البخاري أخرج عنه أحاديث عن سفيان الثوري وافقه عليها غيره، وقال أحمد بن حنبل كان كثير الغلط، وكان ثقة لا بأس به وهو أثبت من أبي حذيفة وأبو نعيم أثبت منه.. قلت: هذه الأمور نسبية وإلا فقد قال أبو حاتم لم أر من المحدثين من يحفظ ويأتي بالحديث على لفظ واحد لا يغيره سوى قبيصة وأبي نعيم في حديث الثوري وذكر القصة، وقال أبو داود كان

قبيصة لا يحفظ ثم حفظ بعد وقال الفضل بن سهل وكان قبيصة يحدث بحديث سفيان على الولاء درساً درساً حفظاً وقال محمد بن عبد الله بن نمير لما قيل له إن قبيصة كان صغيراً حين سمع من سفيان لو حدثنا قبيصة عن النخعي لقبلنا منه، وقال النسائي ليس به بأس، وروى له الباقر بن واسطة. قتادة بن دعامة البصري التابعي الخليلي أحد الأثبات المشهورين كان يضرب به المثل في الحفظ إلا أنه كان ربما دلس، وقال ابن معين رمى بالقدر وذكر ذلك عنه جماعة وأما أبو داود فقال: لم يثبت عندنا عن قتادة القول بالقدر والله أعلم احتج به الجماعة. قريش بن أنس البصري وثقة ابن المديني وقال أبو حاتم لا بأس به إلا أنه تغير. وقال البخاري اختلط ست سنين قلت: روى له الشيخان وأصحاب السنن الثلاثة لكن لن يخرج له البخاري سوى حديثه عن حبيب بن الشهيد عن الحسن عن سمرة في العقيقة أخرجه عن عبد الله ابن أبي الأسود عنه وعبد الله سمع منه قبل اختلاطه، وقد حدث به البخاري خارج الصحيح عن علي ابن المديني عن قريش ابن أنس، ورواه عنه الترمذي في جامعة. قيس ابن أبي حازم البجلي مخضرم أدرك الجاهلية وهاجر إلى النبي ﷺ فلم يلقيه فلقى أبا بكر ومن بعده واحتج به الجماعة ويقال إنه كبر إلى أن خرف، وقد بالغ ابن معين فقال: هو أوثق من الزهري، وقال يعقوب ابن شيبه تكلم أصحابنا فيه فمنهم من رفع قدره وعظمه وجعل الحديث عنه من أصح الأسانيد، ومنهم من حمل عليه وقال له أحاديث مناكير ومنهم من حمل عليه في مذهبه وأنه كان يحمل على علي والمعروف عنه أنه كان يقدم عثمان ولذلك كان يجتنب كثير من قدماء الكوفيين الرواية عنه، قلت: فهذا قول مبين مفصل والله أعلم.

حرف الكاف

كثير بن شظير أبو قرّة البصري قال النسائي: ليس بالقوى ووثقه ابن سعد وقال الساجي صدوق فيه بعض الضعف، وقال أبو زرعة لين، قلت: احتج به الجماعة سوى النسائي وجميع ما له عندهم ثلاثة أحاديث: أحدها: عن عطاء عن جابر في السلام على المصلي رواه الشيخان من حديث عبد الوارث عنه وتابعه الليث عن أبي الزبير عن جابر عند مسلم وثانيها: حديثه بهذا الإسناد في الأمر بتخمير الآنية وكف الصبيان عند المساء أخرجه البخاري وأبو داود والترمذي من حديث حماد بن زيد عنه وتابعه ابن جريج، وثالثها: إنفرد ابن ماجة بإخراجه والراوى عنه ضعيف. كليب بن وائل البكري صاحب ابن عمر وثقه ابن معين والدارقطني ويعقوب بن سفيان وقال أبو داود ليس به بأس وقال أبو زرعة ضعيف، روى له البخاري حديثه عن ربيعة النبي ﷺ في النهي عن

الدباء والحنتم فقط وله شواهد من حديث أنس وغيره كهمس بن الحسن التميمي البصري من صغار التابعين. قال أحمد ثقة وزيادة وقال أبو داود ثقة، وقال أبو حاتم لا بأس به، وقال ابن أبي خيثمة عن ابن معين ثقة وقال الساجي صدوق يهيم، ونقل أن ابن أبي معين ضعفه. قلت: أخرج له البخاري أحاديث يسيرة من روايته عن عبدالله ابن بريدة فقط واحتج به الباقر والله الموفق. كهمس بن المنهال السدوسي البصري متأخر عن الذي قبله أخرج له البخاري حديثاً مقروناً بمحمد بن سواء كلاهما عن سعيد ابن أبي عروبة في مناقب عمر وتكلم فيه مع ذلك فقال: كان يقال فيه القدر وقال أبو حاتم محله الصدق يكتب حديثه.

حرف الميم

محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي من صغار التابعين مدني مشهور وثقه ابن معين والجمهور وذكره العقيلي في الضعفاء، وروى عن عبدالله بن أحمد بن حنبل، قال: سمعت أبي يقول وذكره في حديثه شيء يروى أحاديث مناكير قلت: المنكر أطلقه أحمد بن حنبل وجماعة على الحديث الفرد الذي لا متابع له فيحمل هذا على ذلك وقد احتج به الجماعة. محمد بن إسماعيل بن أبي فديك المدني صدوق مشهور وثقه ابن معين، قال النسائي: ليس به بأس، وقال ابن سعد كان كثير الحديث وليس بحجة كذا قال ابن سعد ولم يوافقه على ذلك أئمة الجرح والتعديل وقد احتج به الجماعة وليس له في البخاري سوى أربعة أحاديث. محمد بن بشار البصري المعروف ببندار أحد الثقات المشهورين، روى عنه الأئمة الستة. وثقة العجلي والنسائي وابن خزيمة وسماه إمام أهل زمانه، والفرهاني والذهلي ومسلمة وأبو حاتم الرازي وآخرون، وضعفه عمرو بن علي الفلاس ولم يذكر سبب ذلك فما عرجوا على تجريحه وقال القواريري كان يحيى ابن معين يستضعفه وقال أبو داود لولا سلامة فيه لترك حديثه يعني أنه كانت فيه سلامة فكان إذا سها أو غلط يحمل ذلك على أنه لم يتعمد وقد احتج به الجماعة ولم يكثر البخاري من تخريج حديثه لأنه من صغار شيوخه، وكان بندار يفتخر بأخذ البخاري عنه كما حكينا ذلك في ترجمة البخاري: محمد بن بكر البرساني وثقه أبو داود والعجلي، وقال عثمان الدارمي كان يحيى بن معين ثقة، وقال أبو حاتم شيخ محله الصدق، وقال النسائي في كتاب المحاربة من سننه ليس بالقوي، قلت: ليس له في البخاري سوى حديث واحد في كتاب المغازي وهو حديثه عن ابن جريج عن عطاء عن جابر ذكره في موضعين، وقال في الصلاة قال بكر بن خلف حدثنا محمد بن بكر عن عثمان ابن أبي

رواد فذكر حديثاً تابعه عليه عنده أبو عبيدة الحداد عن عثمان وعلق له آخر في الحج قال فيه وقال محمد ابن بكر عن ابن جريج فذكر حديثاً كان أخرجه عن مكى بن إبراهيم عن ابن جريج وروى له الباقر . محمد بن جحادة الكوفى من صغار التابعين وثقه أحمد ابن حنبل وجماعة وتكلم فيه بعضهم من أجل قول أبى عوانة كان يتشيع قلت : روى له الجماعة وما له فى البخارى سوى حديثين لاتعلق لهما بالمذهب . محمد بن جعفر المعروف بغندر أحد الأثبات المتقنين من أصحاب شعبة اعتمده الأئمة كلهم حتى قال على بن المدينى هو أحب إلى من عبدالرحمن بن مهدي فى شعبة ، وقال ابن المبارك إذا اختلف الناس فى شعبة فكتاب غندر حكم بينهم لكن قال أبو حاتم يكتب حديثه عن غير شعبة ولا يحتج به قلت : أخرج له البخارى عن شعبة كثيراً وأخرج له حديثاً عن معمر وآخر عن عبدالله بن سعيد بن أبى هند توبع فيهما كما سيأتى وروى له الباقر محمد بن الحسن بن التل الأسدى الكوفى وثقه ابن نمير قال أبو حاتم شيخ ، وقال أبو داود يكتب حديثه ، وضعفه يعقوب الفسوى ، وقال العقيلي لا يتابع وقال ابن عدى لم أر بحديثه بأساً . قلت له فى البخارى عن ابنه عمر بن محمد بن الحسن عنه حديثان أحدهما : فى الزكاة عن إبراهيم بن طهمان عن محمد بن زياد عن أبى هريرة أن الحسن ابن على أخذ تمر من تمر الصدقة الحديث وهو عنده بمتابعة شعبة عن محمد بن زياد ، والآخر : فى المناقب عن حفص بن غياث عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت ما غرت على امرأة ما غرت على خديجة وهو عنده بمتابعة حميد بن عبدالرحمن والليث وغيرهما عن هشام ، وروى له أبو داود والنسائى محمد بن الحسن المزنى الواسطى القاضى وثقه ابن معين وغيره ، وذكره ابن حبان فى الضعفاء وأعاده فى الثقات قلت : ما له فى البخارى سوى أثر واحد ذكره فى كتاب العلم موقوفاً على الحسن البصرى . محمد ابن أبى حفصة البصرى أبو سلمة وثقه ابن معين وقال مرة ضعيف وقال مرة صالح الحديث وضعفه النسائى قال ابن المدينى ليس به بأس وقال أبو داود ثقة غير أن يحيى ابن سعيد كان يتكلم فيه قلت : هو من أصحاب الزهري المشهورين أخرج له البخارى حديثين من روايته عن الزهري توبع فيهما وعلق به غيرهما . محمد بن الحكم المروزي من شيوخ البخارى لم يعرفه أبو حاتم فقال إنه مجهول قلت : قد عرفه البخارى وروى عنه فى صحيحه فى موضعين وعرفه ابن حبان فذكره فى الطبقة الرابعة من الثقات . محمد بن حمير السليحي الحمصى وثقه ابن معين ودحيم ، وقال النسائى ليس به بأس ، وقال يعقوب بن سفيان ليس بالقوى وقال أبو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وبقيّة ومحمد بن حرب أحب إلى منه قلت : ليس له فى البخارى سوى حديثين أحدهما : عن

إبراهيم ابن أبي عبله عن عقبه بن وساج عن أنس في خضاب أبي بكر وذكر له متابعا
والآخر عن ثابت ابن عجلان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : مر النبي ﷺ بعنبر
ميتة فقال : ما على أهلها لو انتفعوا بإهابها أوردته في الذبائح وله أصل من حديث ابن
عباس عنده في الطهارة ، وروى له أبو داود في المراسيل والنسائي . محمد بن خازم أبو
معاوية الضرير مشهور بكنيته ، قال يحيى بن معين كان أثبت أصحاب الأعمش بعد
شعبة وسفيان ، وقال أبو حاتم أثبت الناس في الأعمش سفيان ثم أبو معاوية . وتكلم فيه
بعضهم من أجل الإرجاء وقال يعقوب بن شعبة وابن سعد كان ثقة ، ربما دلس وكان
يرمى بالإرجاء ، وقال أبو داود كان مرجئا وقال النسائي ثقة كذا قال ابن خراش ، وزاد في
حديثه عن غير الأعمش اضطراب ، وكذا قال أحمد بن حنبل وغيره زاد أحمد أحاديثه
عن هشام بن عروة فيها اضطراب ، قلت : لم يحتج به البخاري إلا في الأعمش وله عنده
عن هشام بن عروة عدة أحاديث توبع عليها ، وله عنده عن بريد بن أبي بردة حديث
واحد تابعه عليه أبو أسامة عند الترمذي واحتج به الباقر . محمد بن الزرقان أبو همام
البصري له في الرقاق حديث واحد توبع عليه ، وقد وثقه على ابن المديني والدارقطني ،
وقال ابن حبان في الثقات ربما أخطأ . محمد بن زياد بن عبيد الله بن زياد بن الربيع
الزيادي أو عبد الله البصري من صغار شيوخ البخاري روى عنه حديثا واحدا في الأدب
عن غندر عن عبد الله بن سعيد ابن أبي هند بمتابعة مكى بن إبراهيم عن عبد الله ابن
سعيد عن سالم أبي النضر عن بسر بن سعيد عن زيد بن ثابت قال احتجرت النبي ﷺ
حجرة الحديث وروى عنه ابن خزيمة في صحيحه وذكره ابن حبان في ثقاته ، وقال ربما
أخطأ وضعفه أبو عبد الله بن منده في مسنده . محمد بن سابق أبو جعفر البزار من
شيوخ البخاري وثقه العجلي وقواه أحمد بن حنبل ، وقال يعقوب بن شعبة كان ثقة
وليس ممن يوصف بالضبط ، وقال النسائي لا بأس به ، وقال ابن أبي خيثمة عن ابن معين
ضعيف ، قلت : ليس له في البخاري سوى حديث واحد في الوصايا قال فيه حدثنا
محمد بن سابق أو الفضل بن يعقوب عنه حدثنا شيبان عن فراس عن الشعبي عن جابر
أن أباه استشهد يوم أحد الحديث ، وقد تابعه عليه عنده عبيد الله بن موسى عن شيبان
وهو في المغازي وروى له الباقر . محمد بن سواء السدوسي البصري قواه يزيد بن زريع
 وغيره وذكره الأزد في الضعفاء فقال كان يغلو في القدر قلت : جميع ماله في البخاري
ثلاثة أحاديث أحدها قرنه فيه بيزيد بن زريع كلاهما عن سعيد ابن أبي عروبة ، والآخر :
أخرجه في الأدب عن عمرو بن عيسى عنه عن روح بن القاسم عن ابن المنكدر عن عروة
عن عائشة أن رجلا استأذن على النبي ﷺ فقال بئس أخو العشيرة وهو عنده في الأدب

أيضا من رواية ابن عيينة عن ابن المنكدر والثالث: ذكرناه في ترجمة كهمس بن المنهال وروى له الباقر، لكن أبو داود في كتاب النسخ والمنسوخ. محمد بن الصلت الأسدي أبو جعفر من قدماء شيوخ البخاري وثقه أبو زرعة وأبو حاتم وابن نمير لكن قال أبو غسان أحب إليّ منه، وذكر صاحب الميزان أن بعضهم قال فيه لين قلت: أخرج عنه البخاري حديثاً واحداً عن ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن حمزة عن أبيه أن النبي ﷺ قال: بينا أنا نائم شربت اللبن حتى أنظر إلى الري. الحديث في مناقب عمر، وقد تابعه عليه عنده عبدان عن ابن المبارك، وروى أصحاب السنن غير أبي داود. محمد بن الصلت أبو يعلى التوزي من شيوخ البخاري أيضاً، قال أبو حاتم وأبو زرعة صدوق، كان يعلى التفسير علينا من حفظه وربما وهم ووثقه الدارقطني. قلت: أخرج عنه البخاري حديثاً واحداً في كتاب الردة قال حدثنا الوليد عن الأوزاعي عن يحيى ابن أبي كثير عن أبي قلابة عن أنس فذكر حديث العرنين مختصراً وتابعه عليه عنده علي بن المديني عن الوليد بن مسلم وروى له النسائي. محمد بن طلحة ابن مصرف الكوفي قال العجلي ثقة إلا أنه سمع من أبيه وهو صغير، وقال ابن سعد كانت له أحاديث منكراً قال وقال عفان كان يروى عن أبيه وأبوه قديم الموت وكان الناس كأنهم يكذبونه وقال أبو داود كان يخطئ ووثقه أحمد بن حنبل قال إلا أنه لا يكاد يقول حدثنا في شيء من حديثه وقال أبو كامل مظفر بن مدرك كان يقال ثلاثة يتقى حديثهم محمد بن طلحة وفليح ابن سليمان وأيوب ابن عتبة وقال ابن معين صالح وقال مرة ضعيف، وقال النسائي ليس بالقوي قلت: له في البخاري ثلاثة أحاديث أحدها: في المغازي عنه عن حميد عن أنس قال غاب عمي عن قتال بدر الحديث، وهو عنده بمتابعة عبد الأعلى السامي وغير واحد عن حميد ثانيها: في العيدين عنه عن زبيد عن الشعبي عن البراء في الذبح قبل الصلاة وهو عنده بمتابعة شعبة عن زبيد، ثالثها: في الجهاد عنه عن أبيه عن مصعب بن سعد عن أبيه في الانتصار بالضعفاء وهو فرد إلا أنه في فضائل الأعمال وروى له الباقر. محمد بن عبد الله بن الزبير الزبيري نسبة إلى جده وهو مولى بني أسد يكنى أبا أحمد الكوفي أحد الأثبات الثقات المشهورين من شيوخ أحمد بن حنبل قال حنبل عن أحمد كان كثير الخطأ في حديث سفيان، وقال أبو حاتم كان حافظاً له أو هام ووثقه ابن نمير وابن معين والعجلي وزاد كان يتشيع وقال النسائي ليس به بأس وقال أبو زرعة وغير واحد صدوق وقال بندار ما رأيت أحفظ منه قلت: احتج به الجماعة وما أظن البخاري أخرج له شيئاً من أفراده عن سفيان والله أعلم محمد بن عبد الله بن المثني بن عبد الله ابن أنس بن مالك الأنصاري القاضي البصري أبو عبد الله من قدماء شيوخ البخاري ثقة، وثقه

ابن معين وغيره، وقال أحمد ابن حنبل ما يضعفه عند أهل الحديث إلا النظر فى رأى، أما السماع فقد سمع، وقال أبو حاتم لم أر من الأئمة إلا ثلاثة أحمد بن حنبل وسليمان ابن داود الهاشمى والأنصارى وقال زكريا الساجى كان عالماً ولم يكن من فرسان الحديث، قلت: أنكر عليه يحيى القطان وغيره حديثه عن حبيب بن الشهيد عن ميمون بن مهران عن ابن عباس أن النبى ﷺ احتجم وهو صائم قال ابن المدينى صوابه عن ميمون عن يزيد بن الأصم أن النبى ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم، وقال أبو داود كان قد تغير تغيراً شديداً، وقال أحمد ذهبت له كتب فكان يحدث من كتاب غلامه يعنى فكأنه دخل عليه حديث فى حديث، وروى له الباقر. محمد بن عبد الله بن مسلم ابن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب ابن أخى الزهرى ذكر محمد بن يحيى الذهلى فى الطبقة الثانية من أصحاب الزهرى مع محمد بن يحيى الذهلى فى الطبقة الثانية من أصحاب الزهرى مع محمد بن إسحاق وفليح وقال إنه وجد له ثلاثة أحاديث لا أصل لها. أحدها: حديثه عن عمه عن سالم عن أبى هريرة مرفوعاً كل أمتى معافى إلا المجاهرين ثانيها: بهذا الإسناد كان إذا خطب قال كل ما هو آت قريب موقوف ثالثها: عن امرأته أم الحجاج بنت الزهرى عن أبيها أن النبى ﷺ كان يأكل بكفه كلها مرسل، وقال الساجى تفرد عن عمه بأحاديث لم يتابع عليها كأنه يعنى هذه. ١. هـ. وقال أبو داود ثقة سمعت أحمد يشنى عليه وأخبرنى عباس عن يحيى بالثناء عليه، وقال يحيى بن معين هو أمثل من أبى أويس وقال مرة ليس بذلك القوي ومرة ضعيف، وقال أبو حاتم ليس بقوي يكتب حديثه قلت: الذهلى أعرف بحديث الزهرى وقد بين ما أنكر عليه فالظاهر أن تضعيف من ضعفه بسبب تلك الأحاديث التى أخطأ فيها ولم أجد له فى البخارى سوى أحاديث قليلة. أحدها: فى الأضاحى عن عمه عن سالم عن أبيه فى النهى عن أكل لحوم الأضاحى بعد ثلاث، وهذا قد تابعه عليه معمر عند مسلم وغيره، والثانى: فى وفود الأنصار عن عمه عن أبى إدريس عن عبادة ابن الصامت فى المتابعة وهو عنده بمتابعة شعيب وغيره عن الزهرى. الثالث: فى المغازى فى قصة الحديبية عن عمه عن عروة عن المسور ومروان بمتابعة سفيان بن عيينة ومعمر وغيرهما وله عنده غير هذه مما توبع عليه موصولاً ومعلقاً، وروى له الباقر محمد بن عبد الرحمن ابن أبى ذئب أحد الأئمة الأكابر العلماء الثقات لكن قال ابن المدينى كانوا يوهنونه فى الزهرى، وكذا وثقه أحمد ولم يرضه فى الزهرى ورمى بالقدر ولم يثبت عنه بل نفى ذلك عنه مصعب الزبيري وغيره، وكان أحمد يعظمه جداً حتى قدمه فى الورع على مالك وإنما تكلموا فى

سماعه من الزهري لأنه كان وقع بينه وبين الزهري شيء فخلف الزهري أن لا يحدثه ثم ندم فسأله ابن أبي ذئب أن يكتب له أحاديث أرادها فكتبها له فلأجل هذا لم يكن في الزهري بذاك بالنسبة إلى غيره، وقد قال عمرو بن علي الفلاس هو أحب إلي في الزهري من كل شامي انتهى احتج به الجماعة، وحديثه عن الزهري في البخاري في المتابعات محمد بن عبد الرحمن الطفاوى من شيوخ أحمد بن حنبل وثقه ابن المديني، وقال أبو حاتم صدوق إلا أنه يهيم أحيانا، وقال ابن معين لا بأس به، وقال أبو زرعة منكر الحديث، وأورد له ابن عدى عدة أحاديث وقال إنه لا بأس به، قلت: له في البخاري ثلاثة أحاديث ليس فيها شيء مما استنكره ابن عدى أحدها: في البيوع عن أبي الأشعث عنه عن هشام عن أبيه عن عائشة قالوا إن قوماً يأتوننا باللحم لا ندرى أذكروا اسم الله عليه أم لا؟ قال سموا الله عليه وكلوه وتابعه عنده أبو خالد الأحمر وأسامة بن حفص وغيرهما ثانيها: في البيوع أيضا عن علي بن المديني عنه عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة حديث أعطيت جوامع الكلم، ثالثها: في الرقاق عن علي عنه عن الأعمش عن مجاهد عن ابن عمر حديث كن في الدنيا كأنك غريب الحديث فهذا الحديث قد تفرد به الطفاوى وهو من غرائب الصحيح وكأن البخاري لم يشدد فيه لكونه من أحاديث الترغيب والترهيب والله أعلم. ثم وجدت له فيه متابعا في نواذر الأصول للحكيم الترمذى من طريق مالك بن سعيد عن الأعمش والله أعلم. وعلق له غير هذه وروى له أصحاب السنن الثلاثة محمد بن عبد العزيز الرملى الواسطى من شيوخ البخاري وثقه العجلي وقال يعقوب بن سفيان كان حافظا وقال أبو حاتم هو إلى الضعف ما هو وقال أبو زرعة ليس بقوى وقال ابن حبان في الثقات ربما خالف قلت: روى له البخاري حديثين أحدهما: في تفسير سورة النساء عنه عن حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم عن عطاء ابن يسار عن أبي سعيد حديث الشفاعة، وأخرجه في التوحيد من وجه آخر عن زيد بن أسلم وثانيهما في الاعتصام بهذا الإسناد لتبعن سنن من كان قبلكم الحديث وأخرجه في أحاديث الأنبياء من وجه آخر عن زيد بن أسلم وقد تقدمت الإشارة إليهما في ترجمة حفص بن ميسرة والله أعلم. وآخر مسلم الحديثين معا من حديث حفص ابن ميسرة أيضا. محمد بن عبيد الطنافسى من شيوخ أحمد بن حنبل قال إنه كان صدوقا ولكن يعلى أخوه أثبت منه وقال في رواية أخرى كان يخطئ ويصيب وهذا على ما يختار أحمد يكون ساقط الحديث لكن وثقه في رواية الأثرم وكذا وثقه ابن معين والعجلي والنسائي وابن سعد وابن عمار وزاد كان أبصر إخوته بالحديث وكان يعلى

أحفظهم قلت : احتج بمحمد الأئمة كلهم ولعل ما أشار إليه أحمد كان في حديث واحد . محمد ابن أبي عدى البصرى من شيوخ أحمد ، قال عمرو بن على أحسن عبد الرحمن بن مهدي الثناء عليه وقال أبو حاتم والنسائي وابن سعد ثقة ، وفي الميزان أن أبي حاتم قال لا يحتج به فينتظر في ذلك وأبو حاتم عنده عنت ، وقد احتج به الجماعة .

حمد بن عمرو بن علقمة بن وقاص الليثي المدني مشهور من شيوخ مالك صدوق تكلم فيه بعضهم من قبل حفظه وأخرج له الشيخان أما البخاري فمقروناً بغيره وتعليقه وأما مسلم فمتابعة وروى له الباقر . محمد بن الفضل السدوسي أبو النعمان ولقبه عارم من شيوخ البخاري كان سليمان بن حرب يقدمه على نفسه وقال أبو حاتم إذا حدثك عارم فاختم عليه ، عارم لا يتأخر عن عفان وقال أبو حاتم أيضاً والبخاري : اختلط عارم في آخر عمره زاد أبو حاتم من سمع منه قبل العشرين ومائتين فسماعه جيد ولقبه أبو زرعة سنة اثنتين وعشرين ومائتين ، وقال الدارقطني تغير بآخره وما ظهر له بعد اختلاطه حديث منكر وهو ثقة ، قلت : إنما سمع منه البخاري سنة ثلاث عشرة قبل اختلاطه بمدة وقد اعتمده في عدة أحاديث وروى أيضاً في جامعه عن عبد الله بن محمد المسندي عنه وروى له الباقر . محمد بن فضيل بن غزوان الكوفي أبو عبد الرحمن الضبي من شيوخ أحمد وله تصانيف وثقه العجلي وابن معين وقال أحمد كان شيعياً حسن الحديث ، وقال أبو زرعة صدوق من أهل العلم ، وقال النسائي لا بأس به وقال ابن سعد : كان ثقة صدوقاً كثير الحديث شيعياً وبعضهم لا يحتج به . قلت : إنما توقف فيه من توقف لتشيعه وقد قال أحمد بن على الأبار حدثنا أبو هاشم سمعت ابن فضيل يقول رحم الله عثمان ولا رحم الله من لا يترحم عليه قال ورأيت عليه آثار أهل السنة والجماعة رحمه الله احتج به الجماعة . محمد بن فيلح بن سليمان تقدم ذكر أبيه قال ابن أبي حاتم عن أبيه كان ابن معين يحمل على محمد قلت : فما قولك فيه قال ما به بأس ليس بذلك القوى وقال الدارقطني : ثقة . قلت : أخرج له البخاري نسخة من روايته عن أبيه عن هلال ابن على عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة وبعضها عن هلال عن أنس بن مالك توبع على أكثرها عنده وله نسخة أخرى عنده بهذا الإسناد لكن عن عبد الرحمن ابن أبي عمرة بدل عطاء بن يسار وقد توبع فيها أيضاً وهي ثمانية أحاديث والله أعلم . محمد ابن أبي القاسم الطويل الكوفي وثقه ابن معين وأبو حاتم وقال ابن المديني لا أعرفه . قلت : روى عنه ثلاثة وليس له في البخاري سوى حديث ابن عباس في قصة تميم الداري وعدى ابن بداء . محمد بن كثير العبدي البصرى من شيوخ البخاري قال ابن معين لم يكن بالثقة

وقال أبو حاتم صدوق ووثقه أحمد بن حنبل . قلت : روى عنه البخارى ثلاثة أحاديث فى العلم والبيوع والتفسير قد توبع عليها . محمد بن مسلم بن تدرس أبو الزبير المكى أحد التابعين مشهور وثقة الجمهور وضعفه بعضهم لكثرة التدليس وغيره ولم يرو له البخارى سوى حديث واحد فى البيوع قرنه بعطاء عن جابر ، وعلق له عدة أحاديث واحتج به مسلم والباقون . محمد بن مطرف أبو غسان الليثى المدنى من أقران مالك قال ابن المدينى كان شيخاً وسطاً ووثقه أحمد وأبو حاتم والجوزجاني ويعقوب بن شعبة وآخرون واحتج به الأئمة . محمد بن ميمون أبو حمزة السكرى المروزى أحد الأئمة كان مجاب الدعوة عظمه ابن المبارك ووثقه يحيى بن معين وأحمد بن حنبل والنسائى وآخرون ، وقال أبو حاتم لا يحتج به وقال النسائى أيضاً فى كتاب السنن له عقب حديث أورد له عن عاصم عن زر عن عبد الله كان رسول الله ﷺ يصوم ثلاثة أيام من غرة كل شهر وقلما يفطر يوم الجمعة لا بأس بأبى حمزة إلا أنه كان قد ذهب بصره فى آخر عمره فمن كتب عنه قبل ذلك فحديثه جيد وأغرب ابن عبد البر فقال فى ترجمة سمى من التمهيد أبو حمزة المروزى ليس بقوى . قلت : بل احتج به الأئمة كلهم والمعتمد فيه ما قال النسائى ، ولم يخرج له البخارى إلا أحاديث يسيرة من رواية عبدان عنه وهو من قدماء أصحابه والله أعلم . محمد بن يزيد الكوفى روى له البخارى فى فضائل أبى بكر عن الوليد بن مسلم عن الأوزاعى عن يحيى بن أبى كثير عن محمد بن إبراهيم عن عروة عن عبد الله بن عمرو أنه سأل عن أشد شىء صنعه المشركون برسول الله ﷺ الحديث فسئل عنه أبو حاتم فقال مجهول ، وقال ابن عدى هو الرفاعى ورجح الساجى أنه الرفاعى لأنه روى هذا الحديث بعينه عن الوليد بن مسلم لكن ضعفه البخارى وغيره وقواه آخرون فلا يبعد أن يخرج له فى صحيحه ما يتابع عليه فقد تابعه عليه عنده على ابن المدينى وغيره عن الوليد بن مسلم والله أعلم . محمد بن يوسف الفريابى نزيل قيسارية من سواحل الشام من كبار شيوخ البخارى وثقه الجمهور وذكره ابن عدى فى الكامل فقال له أفراد وقال العجلي ثقة ، وقد أخطأ فى مائة وخمسين حديثاً وذكر له ابن معين حديثاً أخطأ فيه فقال : هذا باطل . قلت : اعتمده البخارى لأنه انتقى أحاديثه وميزها ، وروى له الباقر بواسطة . مالك بن إسماعيل أبو غسان النهدى من كبار شيوخ البخارى مجمع على ثقته ذكره ابن عدى فى الكامل من أجل قول الجوزجاني إنه كان خشبياً يعنى شيعياً ، وقد احتج به الأئمة . مالك بن سعيد بن الخمس الكوفى قال أبو حاتم وغيره صدوق وضعفه أبو داود . قلت : روى له البخارى حديثين من روايته عن هشام عن أبيه

عن عائشة، أحدهما: فى تفسير سورة المائدة فى لغو اليمين، والآخر: فى الدعوات فى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا﴾ نزلت فى الدعاء وكلاهما قد توبع عليه عنده، وروى له أصحاب السنن . مبشر ابن إسماعيل الحلبي من طبقة وكيع قال ابن سعد كان ثقة مأموناً، وقال النسائي لا بأس به ذكره صاحب الميزان فقال: تكلم فيه بلا حجة كذا قال: ولم يذكر من تكلم فيه، ولم أر فيه كلاماً لأحد من أئمة الجرح والتعديل لكن قال ابن قانع فى الوفيات أنه ضعيف، وابن قانع ليس بمعتمد وليس له فى البخارى سوى حديث واحد عن الأوزاعى فى كتاب التهجد بمتابعة عبد الله بن المبارك وروى له الباقون . محارب بن دثار أحد الأئمة الأثبات تابعى جليل وثقه أحمد وابن معين وأبو حاتم والنسائي والعجلي وآخرون، وقال ابن سعد لا يحتجون به . قلت: بل احتج به الأئمة كلهم وقال أبو زرعة: مأمون ولكن ابن سعد يقلد الواقدي والواقدي على طريقة أهل المدينة فى الانحراف على أهل العراق فاعلم ذلك ترشد إن شاء الله . محاضر بن المورّع الكوفى من مشايخ أحمد قال النسائي: ليس به بأس وقال أحمد كان مغفلاً ولم يكن من أصحاب الحديث وقال أبو حاتم: ليس بالمتين فيكتب حديثه وقال أبو زرعة: صدوق . قلت: أخرج له البخارى حديثين بصورة التعليق الموصول عن بعض شيوخه عنه أحدهما: فى الحج والآخر: فى البيوع وعلق له غيرهما: وروى له مسلم حديثاً واحداً وأبو داود والنسائي . محبوب بن الحسن البصرى أبو جعفر يقال اسمه محمد وفى المحدثين ذكره المزى قال ابن معين ليس به بأس وضعفه النسائي وقال أبو حاتم ليس بقوى وقال أبو داود: كان يرى شيئاً من القدر . قلت: له فى البخارى حديث واحد فى كتاب الأحكام عن خالد الحذاء مقروناً بغيره، وروى له الترمذى . مخلد بن يزيد الحرانى من شيوخ أحمد وثقه ابن معين وغيره وقال أحمد: لا بأس به وكان يهيم وكذا قال الساجى: وزاد قدم أحمد عليه مسكين بن بكير وأنكر له أبو داود حديثاً وصله . قلت: أخرج له البخارى أحاديث قليلة من روايته عن ابن جريج توبع عليها وروى له مسلم والباقون سوى الترمذى . مروان بن الحكيـم بن أبى العاص ابن أمية ابن عم عثمان بن عفان يقال له رؤية فإن ثبتت فلا يعرج على من تكلم فيه، وقال عروة ابن الزبير: كان مروان لا يتهم فى الحديث، وقد روى عنه سهل بن سعد الساعدي الصحابى اعتماداً على صدقه . وإنما نقموا عليه أنه رمى طلحة يوم الجمل بسهم فقتله ثم شهر السيف فى طلب الخلافة حتى جرى ما جرى . فأما قتل طلحة فكان متأولاً فيه كما قرره الإسماعيلي وغيره، وأما ما بعد ذلك فإنما حمل عنه سهل بن سعد وعروة وعلى ابن

الحسين وأبو بكر بن عبدالرحمن بن الحارث وهؤلاء أخرج البخارى أحاديثهم عنه فى صحيحه لما كان أميراً عندهم بالمدينة قبل أن يبدؤ منه فى الخلاف على ابن الفزارى من شيوخ أحمد ثقة مشهور تكلم فيه بعضهم لكثرة روايته عن الضعفاء والمجهولين فقال على بن المدينى كان ثقة فيما يروى عن المعروفين، وقال أحمد كان ثقة حافظاً يحفظ حديثه كله نصب عينيه رحمه الله احتج به الأئمة وأخرج البخارى من حديثه عن خمسة من شيوخه المعروفين وهم حميد وعاصم الأحول وإسماعيل ابن أبى خالد وأبو يعقوب العبدى وهاشم بن هاشم. مسكين بن بكير الحرانى أبو عبد الرحمن من شيوخ أحمد وثقه ابن عمار، وقال أحمد وابن معين وأبو حاتم لا بأس به زاد أحمد فى حديثه خطأ وزاد أبو حاتم كان يحفظ الحديث وقال أبو أحمد الحاكم فى الكنى كان كثير الوهم والخطأ. قلت: ليس له فى البخارى سوى حديث واحد عن شعبة عن خالد الحذاء عن مروان الأصفر عن ابن عمر فى قوله تعالى: ﴿وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه﴾ وتابعه عليه عنده روح بن عبادة عن شعبة وروى له مسلم وأبو داود والنسائى. مطرف ابن عبد الله النيسابورى الأطروش صاحب مالك لقيه البخارى قال ابن أبى حاتم: عن أبيه صدوق ولكنه مضطرب الحديث وقدمه على إسماعيل ابن أبى أويس، وقال ابن سعد والدارقطنى: ثقة وذكره ابن عدى فى الكامل وساق له أحاديث منكرة والذب فيها من الراوى عنه أحمد بن داود الحرانى فقد كذبه الدارقطنى. قلت: ليس لمطرف فى البخارى سوى حديثين: أحدهما: حديث الاستخارة وتابعه عليه قتيبة وغيره عنده. والآخر: أخرجه فى الصلاة بمتابعة وروى له الترمذى وابن ماجه. معاذ بن هشام الدستوائى البصرى من أصحاب الحديث الحذاق وثقه يحيى بن معين فى رواية عثمان الدارمى واعتمده على بن المدينى وقال الدورى عن ابن معين صدوق وليس بحجة وقال ابن أبى خيثمة عن ابن معين ليس بذاك القوى وقال ابن عدى: ربما يغلط فى الشئ وأرجو أنه صدوق وتكلم فيه الحميدى من أجل القدر. قلت: لم يكثر له البخارى واحتج به الباقر. معاوية بن إسحاق بن طلحة بن عبيد الله التميمى وثقه أحمد والنسائى وقال أبو حاتم لا بأس به وقال أبو زرعة: شيخ واه. قلت: ما له فى البخارى سوى حديث واحد فى الجهاد عن عمته عائشة بنت طلحة عن عائشة حديث جهادكن الحج، وقد تابعه عليه عنده حبيب بن أبى عمرة، وروى له النسائى وابن ماجه. معبد بن سيرين الأنصارى مولاهم أخو محمد وأنس وحفصة كان أكبر الأخوة وثقه العجلي وابن سعد وقال يحيى ابن معين يعرف وينكر. قلت: احتج به الشيخان وأبو داود والنسائى وليس هو بالمكثّر

ماله فى البخارى غير حديثين . معتمر بن سليمان التيمى وثقه ابن معين وأبو حاتم وابن سعد والعجلي وقال يحيى القطان : كان سيئ الحفظ، وقال ابن خراش كان يخطئ إذا حدث من حفظه وإذا حدث من كتابه فهو ثقة . قلت : أكثر ما أخرجه له البخارى مما توبع عليه واحتج به الجماعة . معروف بن خربوذ المكي من صغار التابعين ضعفه يحيى ابن معين وقال أحمد : ما أدري كيف هو، وقال الساجى صدوق، وقال أبو حاتم يكتب حديثه . قلت : ما له فى البخارى سوى موضع فى العلم وهو حديثه عن أبى الطفيل عن على حدثوا الناس بما يعرفون الحديث، وروى له مسلم وأبو داود وابن ماجة حديثه عن أبى الطفيل أنه رأى النبى ﷺ فى الحج . معلى بن منصور الرازى نزيل بغداد لقبه البخارى قال أحمد : ما كتبت عنه وكان يحدث بما يوافق رأى وكان يخطئ حكاه أبو طالب عن أحمد، وقال أبو حاتم الرازى : قيل لأحمد لم لم تكتب عنه، فقال كان يكتب الشروط، ومن كتبها لم يخل من أن يكذب، ووثقه يحيى بن معين و العجلي ويعقوب ابن شعبة وابن سعد لكن قال : اختلف فيه أصحاب الحديث وقال ابن عدى أرجو أنه لا بأس به لأنى لم أجد له حديثاً منكراً . قلت : روى له البخارى حديثين أحدهما : فى تفسير سورة الأحزاب عن على بن الهيثم عنه عن حماد بن زيد عن ثابت عن أنس فى شأن زينب بنت جحش مختصراً بمتابعة سليمان بن حرب ومسدد كلاهما عن حماد ابن زيد أتم منه . والثانى : فى البيوع عن محمد بن عبد الرحيم عنه عن هشيم وروى له الباقون . معمر بن راشد صاحب الزهرى كان من أثبت الناس فيه، قال ابن معين وغيره ثقة إلا أنه حدث من حفظه بالبصرة بأحاديث غلط فيها قاله أبو حاتم وغيره وقال العلائى عن يحيى بن معين حديث معمر عن ثابت البنانى ضعيف، وقال ابن أبى خيثمة عن ابن معين إذا حدثك معمر عن الزهرى وابن طاوس فحديثه مستقيم، وما عمل فى حديث الأعمش شيئاً، وإذا حدث عن العراقيين خالفه أهل الكوفة وأهل البصرة وقال عمرو ابن على كان معمر من أصدق الناس وقال النسائى ثقة مأمون، قلت : أخرج له البخارى من روايته عن الزهرى وابن طاوس وهمام بن منبه ويحيى بن أبى كثير وهشام بن عروة وأيوب وثمامة بن أنس وعبدالكريم الحزرى وغيرهم ولم يخرج له من روايته عن قتادة ولا ثابت البنانى إلا تعليقاً ولا من روايته عن الأعمش شيئاً ولم يخرج له من رواية أهل البصرة عنه إلا ما توبعوا عليه عنه واحتج به الأئمة كلهم . مغيرة بن عبد الرحمن بن الحارث ابن عبد الله بن عياش بن أبى ربيعة المخزومى وثقه يعقوب بن شعبة، وقال عباس الدورى عن ابن معين ثقة، وقال الآجرى قلت لأبى داود إن عباساً حكى عن ابن معين أنه ضعف مغيرة بن عبد الرحمن الحزامى ووثق المخزومى فقال غلط عباس، قال أبو داود المخزومى ضعيف . قلت : وأخرج له مع ذلك فى سننه وليس له فى البخارى سوى حديث واحد

فى غزوة مؤتة من روايته عن عبد الله بن سعيد ابن أبى هند عن نافع عن ابن عمر، وتابعه عنده سعيد ابن أبى هلال عن نافع. مغيرة بن عبد الرحمن بن عبد الله بن خالد بن حزام ابن خويلد بن أسد الأسدى الحزامى قال أحمد داود لا بأس به وقال أبو زرعة هو أحب إلى من عبد الرحمن بن أبى الزناد وشعيب ابن أبى حمزة فى أبى الزناد، وقد تقدم فى ترجمة الذى قبله أن ابن معين ضعفه، وقال النسائى: ليس بالقوى وقال ابن عدى تفرد بأحاديث وعامتها مستقيمة، وقد اعتمده الجماعة مغيرة بن مقسم الضبى الكوفى أحد الأئمة متفق على توثيقه لكن ضعف أحمد بن حنبل روايته عن إبراهيم النخعى خاصة قال: كان يدلّسها وإنما سمعها من حماد. قلت: ما أخرج له البخارى عن إبراهيم إلا ما توبع عليه واحتج به الأئمة. المفضل بن فضالة القتبانى المصرى وثقة يحيى بن معين وأبو زرعة والنسائى وآخرون وقال أبو حاتم وابن خراش صدوق، وقال ابن سعد منكر الحديث. قلت: اتفق الأئمة على الاحتجاج به وجميع ما له فى البخارى حديثان: أحدهما فى فضائل القرآن عن عقيل عن الزهرى عن عروة عن عائشة فى التعوذ بالمعوذات وتابعه عليه عنده الليث، وثانيهما: فى الصلاة عن عقيل عن ابن شهاب عن أنس فى قصر الصلاة فى السفر وتابعه الليث عليه أيضاً وهو فى مسلم. مقدم بن محمد بن يحيى بن عطاء المقدمى الواسطى من شيوخ البخارى روى عنه عن عمه القاسم بن يحيى عن عبيد الله ابن عمر عن نافع عن ابن عمر حديثين: أحدهما: فى تفسير سورة النور فى اللعان والآخر: فى التوحيد أن الله يقبض السموات. وهذان الحديثان لهما عنده طرق، وقد وثقه أبو بكر البزار والدارقطنى وابن حبان لكن لما ذكره فى الثقات قال يغرب ويخالف فهذا إن كان كثر منه حكم على حديثه بالشذوذ، وقد بينا أن الحديثين للذين أخرجهما له البخارى مما وافق عليه لا بما خالف فيه والله أعلم. مقسم مولى ابن عباس اشتهر بذلك للزومه له وهو مولى عبد الله بن الحارث بن نوفل وثقه العجلى ويعقوب بن سفيان والدارقطنى وأحمد بن صالح المصرى فيما نقل ابن شاهين عنه، وقال مهنا قلت لأحمد ابن حنبل من أثبت أصحاب ابن عباس فقال: ستة فذكرهم. قلت له: فقسم قال دون هؤلاء، وقال ابن سعد كان ضعيفاً، وقال الساجى: تكلم الناس فى بعض روايته. قلت: لم يخرج له البخارى فى صحيحه إلا حديثاً واحداً ذكره فى المغازى من طريق هشام ابن يوسف، وفى التفسير من طريق عبد الرزاق كلاهما عن ابن جريج عن عبد الكريم الجزرى عنه عن ابن عباس لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر والخارجون إلى بدر، كذا أورده مختصراً وأخرجه الترمذى من طريق حجاج عن ابن جريج بتمامه وهو من غرائب

الصحيح . منصور بن عبد الرحمن بن طلحة بن الحارث بن طلحة ابن أبى طلحة ابن عبد العزى بن عثمان بن عبد الدار العبدرى الحجى المكى ، وأمه صفية بنت شيبه ، قال الأثرم أحسن أحمد الثناء عليه ، وقال النسائى وابن سعد ثقة وقال ابن حبان كان ثبتاً تقياً وشذ ابن حزم فقال ليس بالقوى . قلت : بل احتج به الجماعة كلهم لكن لم يخرج له الترمذى . المنهال بن عمرو الأسدى مولا هم الكوفى ، قال ابن معين والنسائى والعجلى وغيرهم ثقة وقال ابن أبى حاتم سمعت عبد الله بن أحمد يقول سمعت أبى يقول ترك شعبة المنهال بن عمرو على عمد قال ابن أبى حاتم لأنه سمع من داره صوت قراءة بالتطريب كذا قال ابن أبى حاتم ، والذي رواه وهب بن جرير عن شعبة أنه قال : أتيت منزل المنهال فسمعت منه صوت الطنبور فرجعت ولم أسأله . قلت : فهلا سألته عسى كان لا يعلم . قلت : وهذا اعتراض صحيح فإن هذا لا يوجب قدحاً فى المنهال وروى ابن أبى خيثمة بسند له عن المغيرة بن مقسم أنه كان ينهى الأعمش عن الرواية عن المنهال وأنه قال ليزيد ابن أبى زياد نشدتك بالله هل كانت تجوز شهادة المنهال على درهمين؟ قال اللهم لا . قلت : وهذه الحكاية لا تصح لأن رواها محمد بن عمر الحنفى لا يعرف ، ولو صحت فإنما كره منه مغيرة ما كره شعبة من القراءة بالتطريب لأن جريراً حكى عن مغيرة أنه قال : كان المنهال حسن الصوت وكان له لحن يقال له وزن سبعة ، وبهذا لا يجرح الثقة ، وذكر الحاكم أن يحيى القطان غمزه وحكى المفضل العلائى أن ابن معين كان يضع من شأنه ، وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل سمعت أبى يقول أبو بشر أحب إلى من المنهال بن عمرو وأبو بشر أوثق ، وقال الجوزجاني : كان سبيء المذهب ، وقد جرى حديثه . قلت : فأما حكاية العلائى فلعل ابن معين كان يضع منه بالنسبة إلى غيره كالحكاية عن أحمد ويدل على ذلك أن أبا حاتم حكى عن ابن معين أنه وثقه ، وأما الجوزجاني فقد قلنا غير مرة إن جرحه لا يقبل فى أهل الكوفة لشدة انحرافه ونصبه وحكاية الحاكم عن القطان غير مفسرة ومع ذلك فما له فى البخارى سوى حديث عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فى تعويد الحسن والحسين من رواية زيد ابن أبى أنيسة عنه ، وحديث آخر فى تفسير حم فصلت اختلف فيه الرواة هل هو موصول أو معلق . موسى بن اسماعيل التبوذكى أبو سلمة أحد الأثبات الثقات اعتمده البخارى فروى عنه كثيراً ووثقه الجمهور وشذ ابن خراش فقال تكلم الناس فيه وهو صدوق كذا قال ولم يفسر ذلك الكلام ، وقد قال ابن معين ثقة مأمون . موسى بن عقبة المدنى مشهور من صغار التابعين صنف المغازى وهو من أصح المصنفات فى ذلك . ووثقه الجمهور وقال ابن

معين كتاب موسى بن عقبة عن الزهري من أصح الكتب، وقال مرة في روايته عن نافع شيء ليس هو فيه كمالك وعبيد الله بن عمر. قلت: فظهر أن تلبين ابن معين له إنما هو بالنسبة إلى رواية مالك وغيره لا فيما تفرد به، وقد اعتمده الأئمة كلهم، وقد وثقه مطلقاً في رواية عباس الدوري وغير واحد عنه والله أعلم. موسى بن مسعود أبو حذيفة النهدي من شيوخ البخاري صدوق في حفظه شيء قاله أحمد. فقال ابن معين لم يكن من أهل الكذب وقال العجلي ثقة وقال أبو حاتم صدوق ولكنه كان يصحف، وروى عن الثوري بضعة عشر آلاف حديث وفي بعضها شيء وهو أقل خطأ من مؤمل ابن إسماعيل. وقال ابن خزيمة لا يحتج به، وقال الساجي كان يصحف وهو لين، وقال الترمذي يضعف في الحديث. قلت: روى عنه البخاري أحاديث أحدهما: في العتق بمتابعة الربيع بن يحيى كلاهما عن زائدة بمتابعة عثام بن علي كلاهما عن هشام بن عروة عن امرأته فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر في الأمر بالعتاقة في الكسوف، وثانيها: في الرقاق حديث ابن مسعود: الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك. وقد تابعه عليه وكيع وغيره عن سفيان، ثالثها: في القدر حديث حذيفة لقد خطبنا النبي ﷺ خطبة ما ترك فيها شيئاً إلى قيام الساعة إلا ذكره الحديث، وقد تابعه أبو معاوية ووکیع عند مسلم وهذا جميع ماله في البخاري وعلق عنه موضعاً آخر في آخر الجهاد وهو حديث أبي إسحاق عن البراء في صلح الحديبية وهو عنده من طرق أخرى عن أبي إسحاق وروى له أصحاب السنن إلا النسائي. موسى بن نافع أبو شهاب الحنات أثني عليه أبو نعيم وقال إسحاق ابن منصور عن ابن معين ثقة. وقال أحمد بن حنبل موسى بن نافع منكر الحديث، وقال علي بن المديني عن يحيى القطان أفسدوه علينا. قلت: ماله في الصحيحين سوى حديثه عن عطاء عن جابر في متعة الحج بمتابعة ابن جريج وغيره عن عطاء وروى له النسائي حديثاً آخر ويتعجب من قول صاحب الكمال مجمع على ثقته مع كون ابن عدي ذكره في الكامل وقال ليس بالمعروف. ميمون ابن سياه البصري تابعي ضعفه يحيى بن معين وقال أبو داود ليس بذاك وقال أبو حاتم ثقة. قلت: ما له في البخاري سوى حديثه عن أنس: من صلى صلاتنا الحديث بمتابعة حميد الطويل وروى له النسائي.

حرف النون

نافع بن عمر الجمحي المكي أحد الأثبات قال ابن مهدي كان من أثبت الناس وقال أحمد ثبت ثبت ووثقه يحيى بن معين وأبو حاتم وغير واحد، وقال ابن سعد كان ثقة

قليل الحديث فيه شيء. قلت: احتج به الأئمة وقد قدمنا أن تضعيف ابن سعد فيه نظر لاعتماده على الواقدي. نعيم بن حماد الخزازي المروزي نزيل مصر مشهور من الحفاظ الكبار لقيه البخاري ولكنه لم يخرج عنه في الصحيح سوى موضع أو موضعين وعلق له أشياء آخر. وروى له مسلم في المقدمة موضعاً واحداً وأصحاب السنن إلا النسائي وكان أحمد يوثقه وقال معين كان من أهل الصدق إلا أنه يتوهم الشيء فيخطئ فيه وقال العجلي ثقة وقال أبو حاتم صدوق وقال النسائي ضعيف، ونسبه أبو بشر الدولابي إلى الوضع وتعقب ذلك ابن عدي بأن الدولابي كان متعصباً عليه لأنه كان شديداً على أهل الرأي وهذا هو الصواب والله أعلم.

حرف الهاء

هارون بن موسى الأعمور النحوي البصري وثقه ابن معين وغيره وقال سليمان ابن حرب كان قدرياً. قلت: أخرج له الأئمة الخمسة وما له في البخاري سوى حديثين، أحدهما: في تفسير سورة النحل من روايته عن شعيب بن الحبحاب عن أنس في الاستعاذة من البخل والكسل وأرذل العمل، وثانيهما: في الدعوات من روايته عن الزبير ابن الخريث عن عكرمة عن ابن عباس: انظر السجع من الدعاء فاجتنبه الحديث. هذبة ابن خالد القيسي البصري ويقال له. هذاب لقيه الشيخان وأبو داود ورووا عنه ووثقه ابن الجنيدي، وقال النسائي ضعيف وذكره ابن عدي في الكامل، وحكى قول النسائي ثم قال لم أر له حديثاً منكراً وهو كثير الحديث صدوق. وقد وثقه الناس وقرأت بخط الذهبي قواه النسائي مرة وضعفه أخرى. قلت: لعله ضعفه في شيء خاص، وقد أكثر عنه مسلم ولم يخرج عنه البخاري سوى أحاديث يسيرة من روايته عن همام. هشام ابن حجير المكي وثقه العجلي وابن سعد وضعفه يحيى القطان ويحيى بن معين وقال أحمد: ليس بالقوي وذكره في الضعفاء أبو جعفر العقيلي، وحكى عن سفيان بن عيينة قال لم نأخذ عنه إلا ما لم نجد عند غيره، وقال أبو حاتم يكتب حديثه. قلت: ليس له في البخاري سوى حديثه عن طاوس عن أبي هريرة قال سليمان بن داود عليهما السلام، لأطوفن الليلة على تسعين امرأة الحديث أورده في كفارة الأيمان من طريقه، وفي النكاح بمتابعة عبد الله بن طاوس له عن أبيه. هشام بن حسان البصري أحد الثقات كان شعبة يتكلم في حفظه وقال ابن معين: كان يتقى حديثه عن عكرمة وعن عطاء وعن الحسن البصري وقال جرير بن حازم: قاعدت الحسن سبع سنين ما رأيت هشاماً عنده قط قال وأحاديثه عنده نرى أنه أخذها عن حوشب وقال أبو بكر ابن أبي شيبة عن ابن علي كنا

لا نعد هشاماً عن الحسن شيئاً، وقال يحيى القطان هشام فى الحسن دون محمد بن عمرو وهو ثقة فى محمد بن سيرين، وقال أيضاً هو فى ابن سيرين أحب إلى من عاصم الأحوال وخالد الخذاء وقال سعيد بن أبى عروبة: ما كان أحد أحفظ عن ابن سيرين من هشام، وقال ابن المدينى كان القطان يضعف حديثه عن عطاء وكان أصحابنا يثبتونه، وقال أيضاً أما حديثه عن محمد فصحيح وحديثه عن الحسن عامتها تدور على حوشب وهشام ثبت، وقال ابن عدى أحاديثه مستقيمة ولم أر فيها شيئاً منكراً قلت: احتج به الأئمة لكن ما أخرجوا له عن عطاء شيئاً وأما حديثه عن عكرمة فأخرج البخارى منه يسيراً توبع فى بعضه، وأما حديثه عن الحسن البصرى فى الكتب الستة، وقد قال عبدالله بن أحمد عن أبيه ما يكاد ينكر عليه أحد شيئاً إلا وجدت غيره قد حدث به إما أيوب وإما عوف. قلت: فهذا يؤيد ما قررناه فى علوم الحديث أن الصحيح على قسمين والله أعلم. هشام ابن أبى عبدالله الدستوائى أحد الأثبات مجمع على ثقته وإتقانه، وقدمه أحمد على الأوزاعى وأبو زرعة على أصحاب يحيى بن أبى كثير وعلى أصحاب قتادة وكان شعبة يقول هو أحفظ منى وكان القطان يقول إذا سمعت الحديث من هشام الدستوائى لا تبال أن لا تسمعه من غيره ومع هذه المناقب فقال محمد بن سعد كان ثقة حجة إلا أنه كان يرى القدر وقال العجلي ثقة ثبت فى الحديث إلا أنه كان يرى القدر ولا يدعو إليه. قلت: احتج به الأئمة. هشام بن عروة بن الزبير بن العوام القرشى الأسدى من صغار التابعين مجمع على تثبته إلا أنه فى كبره تغير حفظه فتغير حديث من سمع منه فى قدمته الثالثة إلى العراق قال يعقوب بن شعبة هشام ثبت ثقة لم ينكر عليه شئ إلا بعد ما صار إلى العراق فإنه انبسط فى الرواية عن أبيه فأنكر ذلك عليه أهل بلده والذى نراه أنه كان لا يحدث عن أبيه إلا بما سمع منه فكان تساهله أنه أرسل عن أبيه ما كان يسمعه من غير أبيه عن أبيه. قلت: هذا هو التدليس، وأما قول ابن خراش، كان مالك لا يرضاه فقد حكى عن مالك فيه شئ أشد من هذا وهو محمول على ما قال يعقوب، وقد احتج بهشام جميع الأئمة. هشام بن عمار الدمشقى من شيوخ البخارى وثقه يحيى ابن معين والعجلي وقال النسائى لا بأس به وعظمه أحمد ابن أبى الحوارى وقال أبو داود: سليمان بن عبدالرحمن خير منه قد حدث هشام بأرجح من أربعمائة حديث ليس لها أصل وقال أبو حاتم هشام صدوق ولما كبر تغير حفظه وكل ما دفع إليه قرأه وكل ما تلقن تلقن وكان قديماً أصبح كان يقرأ من كتابه وأنكر عليه ابن وارة وغيره أخذه الأجرة على التحديث وقال الفرهيانى قلت له: إن كنت تحفظ فحدث وإن كنت لا تحفظ فلا تلقن ما تلقن قال أنا أخرجت هذه الأحاديث صحاحاً، وقال الله تعالى: ﴿فمن بدله بعد ما سمعه فإنما إثمة على الذين يبدلونه﴾ [البقرة] قلت: لم يخرج عنه البخارى

فى صحبحه سوى حديثين أحدهما: فى البيوع عنه عن يحيى بن حمزة عن الزبيدى عن
 الزهرى عن عبيد الله عن أبى هريرة حديث كان تاجر يداين الناس الحديث وهو عنده من
 حديث إبراهيم ابن سعد عن الزهرى، والثانى فى مناقب أبى بكر عنه عن صدقة بن خالد
 عن زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله عن أبى إدريس عن أبى الدرداء بمتابعة عبد الله ابن
 العلاء بن زبر عن بسر بن عبيد الله بهذا الإسناد وعلق عنه فى الأشربة حديثاً فى تحريم
 المعازف وهذا جميع ما له فى كتابه مما تبين لى أنه احتج به والله أعلم. هشيم بن بشير
 الواسطى أحد الأئمة متفق على توثيقه إلا أنه كان مشهوراً بالتدليس وروايته عن الزهرى
 خاصة لينة عندهم، فأما التدليس فقد ذكر جماعة من الحفاظ أن البخارى كان لا يخرج
 عنه إلا ما صرح فيه بالتحديث واعتبرت أنا هذا فى حديثه فوجدته كذلك إما أن يكون
 قد صرح به فى نفس الإسناد أو صرح به من وجه آخر وأما روايته عن الزهرى فليس فى
 الصحيحين منها شىء واحتج به الأئمة كلهم والله أعلم. همام بن يحيى البصرى أحد
 الأثبات قال أحمد بن حنبل هو أثبت من أبان العطار فى يحيى بن أبى كثير وقال أيضاً
 همام ثبت فى كل المشايخ، وقال ابن معين هو أحب إلى من حماد بن سلمة فى قتادة
 ومن أبى عوانة، وقال عمرو بن على الأثبات من أصحاب قتادة ابن أبى عروبة وهشام
 وسعيد وهمام وقال على بن المدينى فى ذكر أصحاب قتادة كان هشام أرواهم عنه وكان
 سعيد أعلمهم به وكان شعبة أعلمهم بما سمع من قتادة مما لم يسمع قال ولم يكن همام
 عندى بدون القوم فى قتادة ولم يكن ليحيى القطان فيه رأى. وكان ابن مهدى حسن
 الرأى فيه، وقال ابن عمار كان يحيى القطان لا يعبأ بهمام، وقال عمر بن شبة حدثنا
 عفان قال كان يحيى بن سعيد يعترض على همام فى كثير من حديثه فلما قدم معاذ
 نظرنا فى كتبه فوجدناه يوافق هماماً فى كثير مما كان يحيى ينكره فكف يحيى بعد عنه
 وقال ابن سعد كان ثقة ربما غلط فى الحديث، وقال أبو حاتم: ثقة صدوق فى حفظه
 شىء وسئل عن أبان وهمام فقال همام أحب إلى ما حدث من كتابه وإذا حدث من
 حفظه فهما متقاربان، وقال ابن عدى لما أن ذكره فى الكامل همام أشهر وأصدق من أن
 يذكر له حديث وأحاديثه مستقيمة عن قتادة وهو مقدم فى يحيى بن أبى كثير، وقال
 الحسن بن على الحلوانى، سمعت عفان يقول: كان همام لا يكاد يرجع إلى كتابه ولا
 ينظر فيه وكان يخالف فلا يرجع إلى كتابه ثم رجع بعد فنظر فى كتبه فقال يا عفان كنا
 نخطئ كثيراً فنستغفر الله. قلت: وهذا يقتضى أن حديث همام بآخره أصح من سمع
 منه قديماً، وقد نص على ذلك أحمد بن حنبل، وقد اعتمده الأئمة الستة والله أعلم.

حرف الواو

ورقاء بن عمر اليشكري الكوفي نزيل المدائن قال أحمد ثقة صاحب سنة، قيل له : كان يرى الإرجاء قال لا أدري، قال وهو يصحف في غير حرف، وقال العقيلي تكلموا في حديثه عن منصور وكأنه عنى بذلك ما قال معاذ بن معاذ . قلت ليحيى القطان سمعت حديث منصور قال : ممن قلت من ورقاء قال : لا يساوى شيئاً، وقال ابن عدى له نسخ عن أبي الزناد ومنصور وابن أبي نجيح، وروى أحاديث غلط في أسانيدھا وباقي حديثه لا بأس به، ووثقه يحيى بن معين وغير واحد مطلقاً . قلت : لم يخرج له الشيخان من روايته عن منصور بن المعتمر شيئاً وهو محتج به عند الجميع . وضاح ابن عبدالله أبو عوانة الواسطي أحد المشاهير، وثقه الجماهير وقال أبو حاتم : كان يغلط كثيراً إذا حدث من حفظه وكذا قال أحمد : وقال ابن المديني في أحاديثه عن قتادة لين لأن كتابه كان قد ذهب . قلت : اعتمده الأئمة كلهم . الوليد بن كثير المخزومي أبو محمد المدني نزيل الكوفة وثقه إبراهيم بن سعد وابن معين وأبو داود وقال ابن سعد : ليس بذلك، وقال الساجي : قد كان ثقة ثبناً يحتج بحديثه لم يضعفه أحد إنما عابوا عليه الرأي وقال الآجري عن أبي داود ثقة : إلا أنه إباحي . قلت : الإباحية فرقة من الخوارج ليست مقاتلهم شديدة الفحش ولم يكن الوليد داعية والله أعلم . الوليد بن مسلم الدمشقي متفق على توثيقه في نفسه وإنما عابوا عليه كثرة التدليس والتسوية قال الدارقطني : كان الوليد يروى عن الأوزاعي أحاديث عنده عن شيوخ ضعفاء عن شيوخ ثقات قد أدركهم الأوزاعي فيسقط الوليد الضعفاء ويجعلها عن الأوزاعي عن الثقات، وقد قال أبو داود في صدقة بن خالد هو أثبت من الوليد وأن الوليد روى عن مالك عشرة أحاديث ليس لها أصل . قلت : ماله عن مالك في الكتب الستة شيء، وقد احتجوا به في حديثه عن الأوزاعي لم يرو له البخاري إلا من روايته عن الأوزاعي وعبد الرحمن بن نمر وثور ابن يزيد وعبدالله بن العلاء بن زبر وعبد الرحمن بن يزيد بن جابر ويزيد ابن أبي مريم أحاديث يسيرة واحتج به الباقر . وهب بن جرير بن حازم البصري أحد الثقات ذكره ابن عدى في الكامل، وأورد قول عفان فيه أنه لم يسمع من شعبة، وقال أحمد عن ابن مهدي ما كنا نراه عند شعبة، قال أحمد وكان وهب صاحب سنة ووثقه ابن معين والعجلي وابن سعد وقال أبو داود سمع أبوه من ابن لهيعة عن يزيد ابن أبي حبيب نسخة فاشتبهت عليه فحدث بها عن أبيه عن يحيى ابن أبي أيوب عن يزيد ابن أبي حبيب وأشار ابن يونس في ترجمة يحيى بن أيوب إلى نحو ذلك . قلت : ما أخرج له البخاري

من هذه النسخة شيئاً واحتج به الأئمة وأوردوا له من حديثه عن شعبة ما توبع عليه .
وهب بن منبه الصنعاني من التابعين وثقه الجمهور وشذ الفلاس فقال : كان ضعيفاً وكان
شبهته في ذلك أنه كان يهتم بالقول بالقدر وصنف فيه كتاباً ثم صح أنه رجع عنه قال
حماد بن سلمة عن أبي سنان : سمعت وهب بن منبه يقول : كنت أقول بالقدر حتى
قرأت بضعة وسبعين كتاباً من كتب الأنبياء من جعل إلى نفسه شيئاً من المشيئة فقد
كفر فتركت قولى وليس له في البخارى سوى حديث واحد عن أخيه همام عن أبي
هريرة في كتابة الحديث وتابعه عليه معمر عن همام .

حرف الياء

يحيى بن أبى إسحاق الحضرمى البصرى وثقه ابن معين والنسائى وابن سعد وقال
العقيلي فى الضعفاء لما ذكره قال عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه فى حديثه نكارة
وعبد العزيز بن صهيب أوثق منه . قلت : له فى البخارى حديثه عن أنس فى قصر الصلاة
فى السفر وحديثه عنه فى قصة صفية وحديثه عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه فى
لبس الإستبرق وحديثه عن عبد الرحمن ابن أبى بكرة عن أبيه فى الربا ، وقد توبع عليها
عنده سوى حديث أبى بكرة فله شواهد واحتج به الباقون . يحيى بن أيوب المصرى
الغافقى ، قال ابن معين صالح ، وقال مرة ثقة وكذا قال الترمذى عن البخارى ، وقال
يعقوب بن سفيان : كان ثقة حافظاً وقال أحمد بن صالح المصرى له أشياء يخالف فيها .
وقال النسائى : ليس بالقوى ، وقال مرة : ليس به بأس ، وقال أبو حاتم هو أحب إلى من ابن
أبى الموالى ، ومحل الصدق يكتب حديثه ولا يحتج به ، وقال أحمد كان سيئ الحفظ ،
وقال الساجى صدوق يهم وقال الحاكم أبو أحمد : كان إذا حدث من حفظه يخطئ ،
وما حدث من كتابه فلا بأس به . قلت : استشهد به البخارى فى عدة أحاديث من روايته
عن حميد الطويل ما له عنده غيرها سوى حديثه عن يزيد بن أبى حبيب فى صفة
الصلاة بمتابعة الليث وغيره واحتج به الباقون . يحيى بن حمزة الحضرمى وثقه أحمد
وابن معين وأبو داود ونسبوه إلى القول بالقدر ومع ذلك فكأنه لم يكن داعية واحتج به
الجماعة . يحيى بن زكريا ابن أبى زائدة الكوفى قال على بن المدينى لم يكن بالكوفة بعد
الثورى منه وقال النسائى : ثقة ثبت ، وقال يحيى بن معين لا أعلمه خطأ إلا فى حديث
واحد حديثه عن سفيان عن أبى إسحاق عن قبيصة بن برمة وإنما هو عن واصل عن
قبيصة . قلت : هذه منزلة عظيمة لهذا الرجل ، وقد احتج به الجماعة إلا أن عمر بن شبة

حكى عن أبى نعيم أنه قال : ما كان بأهل لأن أحدث عنه وهذا الجرح مردود بل ليس هذا بجرح ظاهر والله أعلم . يحيى ابن أبى زكريا الغسائى الواسطى أبو مروان ضعفه أبو داود، وقال ابن معين : لا أعرف حاله وقال أبو حاتم ليس بالمشهور وبالغ ابن حبان فقال لا تجوز الرواية عنه . قلت : أخرج له البخارى حديثاً واحداً عن هشام عن أبيه عن عائشة فى الهدية، وقد توبع عليه عنده . يحيى بن سعيد الأموى صاحب المغازى وثقه ابن سعد وأبو داود وابن معين وابن عمار وغيرهم وقال أحمد ليس به بأس وكان عنده عن الأعمش غرائب ولم يكن بصاحب حديث وأورده العقيلي فى الضعفاء واستنكر حديثه عن الأعمش عن أبى وائل عن عبد الله لا يزال المسروق يتظنى حتى يكون أعظم إثماً من السارق . قلت : له فى البخارى حديثه عن أبى بردة عن جده عن أبى موسى فى أى المؤمنين أفضل . وقد تابعه عليه أبو أسامة عند مسلم وحديثه عن الأعمش عن شقيق عن أبى مسعود كنا إذا أمرنا بالصدقة انطلق أحدنا إلى السوق فيحامل وهو عنده بمتابعة زائدة وشعبة عن الأعمش وحديثه عن ابن جريج عن الزهرى عن عيسى بن طلحة عن عبد الله بن عمرو فى التقديم والتأخير فى عمل الحج وهو عنده بمتابعة عثمان بن الهيثم عن ابن جريج وحديثه عن مسعر عن الحكم عن ابن أبى ليلى عن كعب بن عجرة فى كيفية الصلاة على النبى ﷺ، وقد تابعه وكيع عند مسلم، فهذا جميع ما له عنده واحتج به الباقر . يحيى بن سليمان الجعفى الكوفى نزيل مصر . أكثر عن ابن وهب لقيه البخارى وروى الترمذى عن رجل عنه، وكان النسائى سيئ الرأى فيه قال : إنه ليس بثقة، وأما الدارقطنى والعقيلي فوثقاه وذكر ابن حبان فى الثقباء، وقال : ربما أغرب . قلت : لم يكثر البخارى من تخريج حديثه وإنما أخرج له أحاديث معروفة من حديث ابن وهب خاصة . يحيى بن سليم الطائفى سكن مكة قال أحمد : سمعت منه حديثاً واحداً ووثقه ابن معين والعجلي وابن سعد وقال أبو حاتم : محله الصدق ولم يكن بالحافظ، وقال النسائى : ليس به بأس وهو منكر الحديث عن عبيد الله بن عمر . وقال الساجى : أخطأ فى أحاديث رواها عن عبيد الله بن عمر، وقال يعقوب بن سفيان : كان رجلاً صالحاً وكتابه لا بأس به فإذا حدث من كتابه فحديثه حسن وإذا حدث حفظاً فتعرف وتنكر . قلت : لم يخرج له الشيخان من روايته عن عبيد الله بن عمر شيئاً ليس له فى البخارى سوى حديث واحد عن إسماعيل بن أمية عن سعيد المقبرى عن أبى هريرة عن النبى ﷺ يقول الله تعالى : ثلاثة أنا خصيمهم الحديث وله أصل عنده من غير هذا

الوجه واحتج به الباقر. يحيى بن صالح الوحاظي الحمصي من شيوخ البخاري وثقه يحيى بن معين وأبو اليمان وابن عدي وذمه أحمد لأنه نسبته إلى شيء من رأى جهم، وقال إسحاق بن منصور كان مرجئاً، وقال الساجي هو من أهل الصدق والأمانة، وقال أبو حاتم صدوق، وقال أحمد بن صالح حدثنا بأحاديث عن مالك ما وجدناها عند غيره، وقال الخليلي روى عن مالك عن الزهري عن سالم عن أبيه في المشي أمام الجنائز ولم يتابع عليه وإنما هذا حديث سفيان، ويقال إن سفيان أخطأ فيه. قلت: قد توبع على حديث مالك أخرجه الدارقطني في غرائب مالك من حديث عبيد الله بن عوف الخزاز وغيره عن مالك وقال: وصله هؤلاء الثلاثة وهو في الموطأ مرسل انتهى. وإنما روى عنه البخاري حديثين أو ثلاثة، وروى عن رجل عنه من روايته عن معاوية بن سلام وفليح ابن سليم خاصة، وروى له الباقر سوى النسائي. يحيى بن عباد الضبعي أبو عباد البصري، وقال أبو حاتم وغيره: ليس به بأس، وقال ابن معين: كان صدوقاً لكن لم يكن بذلك، وقال الساجي ضعيف، وقال الخطيب: لا نعلم في روايته شيئاً منكراً. قلت: له في البخاري حديثان: أحدهما: عن شعبة عن يحيى بن أبي إسحاق عن أنس في قصة صفية في خيبر، والآخر: عن عبدالعزيز ابن أبي سلمة عنه وروى له مسلم والترمذي والنسائي. يحيى بن عبد الله بن بكير المصري، وقد ينسب إلى جده لقيه البخاري وحدث أيضاً عن رجل عنه وروى عن مالك في الموطأ وأكثر عن الليث قال ابن عدي هو أثبت الناس فيه، وقال أبو حاتم: كان يفهم هذا الشأن يكتب حديثه وقال مسلم: تكلم في سماعه عن مالك لأنه كان يعرض حديث وضعفه النسائي مطلقاً وقال البخاري في تاريخه الصغير ما روى يحيى بن بكير عن أهل الحجاز في التاريخ فإني أتقيه. قلت: فهذا يدل على أنه ينتقى حديث شيوخه ولهذا ما أخرج عنه عن مالك سوى خمسة أحاديث مشهورة متابعة ومعظم ما أخرج عنه عن الليث، وروى عنه بكر بن مضر ويعقوب بن عبد الرحمن والمغيرة بن عبد الرحمن أحاديث يسيرة، وروى له مسلم وابن ماجه. يحيى ابن عبد الملك بن أبي غنية الكوفي، وثقه أحمد وابن معين والعجلي وأبو داود والنسائي وذكره ابن عدي في الكامل وأورد له أحاديث وقال بعض حديثه لا يتابع عليه ويكتب حديثه. قلت: لم يضعفه أحد ولم يخرج له البخاري سوى حديث واحد أخرجه في الاعتصام عن إسحاق عن عيسى بن يونس وابن إدريس وابن أبي غنية ثلاثتهم عن أبي حيان عن الشعبي عن ابن عمر عن عمر في تحريم الخمر، وروى له الباقر وأبو داود في

المراسيل . يحيى بن أبى كثير اليمامى أحد الأئمة الأثبات الثقات المكثرين عظمه أبو أيوب السخيتاني ووثقه الأئمة وقال شعبة حديثه أحسن من حديث الزهرى . وقال يحيى القطان مراسلاته تشبه الريح لأنه كان كثير الإرسال والتدليس والتحديث من الصحف قال همام كان يسمع الحديث منا بالغداة فيحدث به بالعشى يعنى ولا يذكر من حدثه به وقال أبو حاتم : لم يسمع من أحد من الصحابة ورأى أنساً ولم يسمع منه واحتج به الأئمة . يحيى بن واضح أبو تميلة المروزي وثقه ابن معين وأحمد وأبو حاتم وعلى ابن المدينى وصالح جزرة وغيرهم ، وذكر ابن أبى حاتم أن البخارى أدخله فى الضعفاء وأن أباه قال يحول من يم ، وتعقبه صاحب الميزان بأنه ليس له ذكر فى ضعفاء البخارى . قلت : احتج به الجماعة . يزيد بن إبراهيم التستري البصرى وثقه ابن معين وأبو زرعة والنسائى ، وكان أبو الوليد الطيالسى يرفع أمره وقال وكيع : ثقة ثقة ، وقال على ابن المدينى ثبت فى الحسن وابن سيرين وقال القطان : ليس فى قتادة بذاك وقال ابن عدى : كان مستقيم الحديث وإنما أنكرت عليه أحاديث رواها عن قتادة عن أنس . قلت : أخرج له البخارى ثلاثة أحاديث فقط اثنان متابعة والآخرة احتجاجاً ، الأول : فى الصلاة من روايته عن قتادة عن أنس . وقد توبع عليه عنده من حديث شعبة عن قتادة ، الثانى : سجود السهو عن ابن سيرين عن أبى هريرة فى قصة ذى اليمين بمتابعة ابن عون وغيره عن ابن سيرين ، وأخرج له فى تفسير آل عمران عن ابن أبى مليكة عن القاسم عن عائشة فى قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ﴾ [آل عمران] قال الترمذى رواه غير واحد عن ابن أبى مليكة عن عائشة ليس فيه القاسم وإنما ذكر القاسم يزيد بن إبراهيم وحده . قلت : كذا رواه أيوب وأبو عامر الخزاز عن ابن أبى مليكة ، لكن رجح البخارى رواية يزيد بن إبراهيم لما تضمنته من زيادة القاسم وتبعه مسلم على ذلك ولم يخرج رواية أيوب والله أعلم . ووقع لأبى محمد بن حزم فى المحلى غلط فاحش واضح ففرق بين يزيد بن إبراهيم التستري فقال إنه ثقة ثبت وبين يزيد بن إبراهيم الراوى عن قتادة فقال إنه ضعيف وهو تفريق مردود والله أعلم . يزيد بن عبد الله بن خصيفة الكندى ، وقد ينسب إلى جده قال ابن معين : ثقة حجة ووثقه أحمد فى رواية الأثرم وكذا أبو حاتم والنسائى وابن سعد ، وروى أبو عبيد الآجرى عن أبى داود عن أحمد أنه قال منكر الحديث . قلت : هذه اللفظة يطلقها أحمد على من يغرب على أقرانه بالحديث عرف ذلك بالاستقراء من حاله ، وقد احتج بابن خصيفة مالك والأئمة كلهم . يزيد بن عبد الله

ابن قسيط الليثي أبو عبد الله المدني من شيوخ الذى قبله وثقة النسائي وابن معين وابن سعد، وقال أبو حاتم ليس بقوى، وذكره ابن عدى فى الكامل فما ساق له سوى حديث عبد الرزاق عن ابن جريج عن سفيان الثورى عن مالك عنه عن سعيد بن المسيب عن عمر فى الموطأ، قال عبد الرزاق : ثم لقيت سفيان فحدثنى به ثم لقيت مالكا فسألته عنه، فقال : صدق سفيان أنا حدثته به قلت له فحدثنى به فقال : ليس العمل عليه ورجله عندنا ليس هناك . قلت : فيحتمل أن يكون هذا مستند أبى حاتم فى تليينه وليس له فى الصحيح سوى حديثه عن عطاء بن يسار عن زيد بن ثابت فى ترك السجود فى سورة النجم أخرجه البخارى من حديث يزيد بن خصيفة وابن أبى ذئب جميعاً عنه، وقد رواه أبو داود من رواية أبى صخر عن ابن قسيط عن خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه فإن كان محفوظاً فيجوز أن يكون لابن قسيط فيه شيخان والله أعلم . يزيد ابن أبى مريم الدمشقى وثقة الأئمة وابن معين ودحيم وأبو زرعة وأبو حاتم قال الدراقطى : ليس بذاك . قلت : هذا جرح غير مفسر فهو مردود وليس له فى البخارى سوى حديث واحد أخرجه فى الجهاد والجمعة من رواية الوليد بن مسلم ويحيى بن حمزة، كلاهما عن يزيد ابن أبى مريم عن عبايه بن رفاعه عن أبى عيسى بن جبر فى فضل من اغبرت قدماه فى سبيل الله الحديث . يزيد بن هارون الواسطى أحد الثقات الأثبات المشاهير أدركه البخارى بالسنن لكن مات قبل أن يرحل فأخذ عن كبار أصحابه ذكر ابن أبى خيثمة عن أبيه أنه كان بعد أن كف بصره إذا سئل عن الحديث لا يعرفه أمر جاريته أن تحفظه له من كتابه وكان ذلك يعاب عليه . قلت : كان المتقدمون يتحرزون علن الشيء اليسير من التساهل لأن هذا يلزم منه اعتماده على جاريته وليس عندها من الإتيان ما يميز بعض الأجزاء من بعض فمن هنا عابوا عليه هذا الفعل وهذا فى الحقيقة لا يلزم منه الضعف ولا التليين، وقد احتج به الجماعة كلهم . يزيد ابن أبى يزيد الضبعى البصرى يعرف بيزيد الرشك مشهور من صغار التابعين وثقه أبو زرعة وأبو حاتم وابن سعد، واختلف قول ابن معين فيه فقال ابن أبى خيثمة عنه ليس به بأس، وقال الدورى عنه صالح وحكى ابن شاهين عن ابن معين أنه ضعفه وحكى غيره عنه أنه قال : كان ابن عليه يضعفه، وقال الحاكم أبو أحمد : ليس بالقوى عندهم وأنكر صاحب الميزان هذا على أحمد فقال : انفرد بهذا فأخطأ . قلت : موضع خطئه تعميم النقل وإلا فقد اختلف فيه كما ترى وليس له فى البخارى سوى حديث واحد عن مطرف عن عمران فى القدر . يعقوب ابن حميد بن كاسب المدني، وقد ينسب إلى جده مختلف فى الاحتجاج به، روى البخارى

فى كتاب الصلح وفى فضل من شهد بداراً حديثين عن يعقوب غير منسوب عن إبراهيم
 ابن سعد فقيلى هو ابن كاسب هذا وقيل ابن إبراهيم الدورقى، وقيل ابن محمد الزهرى،
 وقيل ابن إبراهيم ابن سعد، وهذا القول الأخير باطل فإن البخارى لم يلقه، وأما الزهرى
 فضعيف، وأما الدورقى وابن كاسب فمحتمل، والأشبه أنه ابن كاسب وبذلك جزم أبو
 أحمد الحاكم وأبو إسحاق الحبال، وأبو عبد الله بن مندة وغيره واحد، وقد روى البخارى
 فى خلق أفعال العباد عن يعقوب بن حميد بن كاسب حديثاً ونسبه، وروى فى الصحيح
 عن الدورقى نفسه. قلت: والحديث الذى أخرجه له فى الصلح تابعه عليه محمد ابن
 الصباح عند مسلم وأبى داود، والذى أخرجه له فى فضل من شهد بداراً وقع فى رواية
 أبى ذر حدثنى يعقوب بن إبراهيم قال: حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن جده عن
 عبد الرحمن بن عوف فى قصة قتل أبى جهل، وهو عنده من طريق صالح بن إبراهيم ابن
 عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن عبد الرحمن بن عوف ويعقوب هنا يغلب عن ظنى أنه
 الدورقى، وأما ابن كاسب فقد قال فيه البخارى هو فى الأصل صدوق، وقال ابن عدى:
 لا بأس به وبرايته، وقال ابن حبان كان ممن يحفظ ويصنف وربما أخطأ وضعفه النسائى
 وغيره، وقد أوضح ابن أبى خيثمة أمره فحكى عن يحيى بن معين ليس بثقة فقال:
 فقلت له من أين ذاك، قال لأنه محدود قال: فقلت له فأنا أعطيك رجلاً يزعم أنه ثقة،
 وقد وجب عليه الحد فذكر له رجلاً، قال ابن أبى خيثمة قلت لمصعب الزبيرى إن ابن
 معين يقول فى ابن كاسب إن حديثه لا يجوز لأنه محدود فقال: إنما حدّه الطالبيون
 تحاملاً عليه. قلت: فمن هذه الجهة ليس الجرح فيه بقادح لكن ذكر العقيلى عن زكريا
 ابن يحيى الحلوانى، قال: رأيت أبا داود جعل أحاديث ابن كاسب وقايات على ظهور
 كتبه فسألته عن ذلك فقال: رأيت فى مسنده أحاديث منكراً فطالبناه بالأصول فدفعنا
 ثم أخرجها بعد فإذا تلك الأحاديث مغيرة بخط طرى كانت مراسيل فأسندها وزاد فيها.
 قلت: فهذا الجرح قادح، ولهذا لم يخرج عنه أبو داود شيئاً، وأكثر عنه ابن ماجة والله
 الموفق. يعلى بن عبيد الطنافسى أحد الثقات قدمه أحمد على أخيه محمد بن عبيد فى
 الحفظ وقال ابن معين: ثقة زاد فى رواية عثمان الدارمى عنه ضعيف فى سفيان الثورى
 وقال أبو حاتم صدوق وهو أثبت أولاد أبيه ووثقه ابن سعد والدارقطنى وآخرون. قلت:
 ما له فى الصحيحين عن سفيان الثورى شىء واحتج به الجماعة. يوسف بن إسحاق ابن
 أبى إسحاق السبيعى، وقد ينسب إلى جده قال ابن عيينة لم يكن فى ولد أبى إسحاق
 أحفظ منه، وقال ابن حبان فى الثقات: مستقيم الحديث قليله ووثقه الدراقطنى، وقال

العقيلي لما ذكره في الضعفاء: يخالف في حديثه. قلت: وهذا جرح مردود، وقد احتج به الجماعة. يوسف بن يزيد البصري أبو معشر البراء كان يبرى النبل، قال علي بن الجنيد عن محمد ابن أبي بكر المقدمي حدثنا أبو معشر البراء وكان ثقة وقال أبو حاتم يكتب حديثه، وقال ابن معين ضعيف، وذكره ابن حبان في الثقات، قلت: له في البخاري ثلاثة أحاديث، أحدها: عن عبيد الله بن الأخنس عن ابن أبي مليكة عن ابن عباس في قصة الرقية بفاتحة الكتاب وله شاهد من حديث أبي سعيد الخدري والآخر: عن سعيد ابن عبيد الله بن جبير بن حية، وقد تقدم ذكره في ترجمته بشاهده، والثالث: عن عثمان عن عكرمة عن ابن عباس في الحج أورده بصيغة التعليق، فقال: قال أبو كامل حدثنا أبو معشر عن عثمان فذكره وهو موقوف وبعضه مرفوع ولاكثره شواهد وليس له عند مسلم سوى حديث واحد عن خالد بن ذكوان عن الربيع بنت معوذ في صوم يوم عاشوراء وهذا جميع ما له في الصحيحين وما له في السنن الأربعة شيء. يونس ابن أبي الفرات البصري وثقه أبو داود والنسائي، وقال ابن الجنيد عن ابن معين ليس به بأس وهذا توثيق من ابن معين، وقال عبد الله بن أحمد عن أبيه أرجو أن يكون ثقة، وأما ابن عدى فذكره في ترجمة سعيد بن أبي عروبة، وقال: ليس بالمشهور وما أدرى ما أدرى ما أراد بالمشهرة، وقد روى عنه هشام الدستوائي رفيقه ومحمد بن بكر البرساني ومحمد ابن مروان العقيلي ووثقه من ذكرنا، وقال ابن سعد كان معروفاً وشذ ابن حبان فقال لا يجوز أن يحتج به لغلبة المناكير في روايته. قلت: مما له في البخاري، وفي السنن سوى حديثه عن قتادة عن أنس قال: ما أكل النبي ﷺ على خوان، وقد قال الترمذي أن سعيد ابن أبي عروبة روى عن قتادة نحو هذا الحديث والله أعلم. يونس بن القاسم الحنفى أبو عمر اليمامي وثقه يحيى بن معين والدراقطنى، وقال البرديجي منكر الحديث. قلت: أوردت هذا لئلا يستدرك وإلا فمذهب البرديجي أن المنكر هو الفرد سواء تفرد به ثقة أو غير ثقة فلا يكون قوله منكر الحديث جرحاً بيناً، كيف وقد وثقه يحيى بن معين وماله في البخاري سوى حديثه عن إسحاق ابن أبي طلحة عن أنس في النهى عن المخابرة وهو عنده من طرق غير هذه عن أنس. يونس بن يزيد الأيلي صاحب الزهري قال ابن أبي حاتم عن عباس الدوري قال: قال ابن معين أثبت الناس في الزهري مالك ومعمرو ويونس وعقيل وشعيب، وقال عثمان الدرامي عن أحمد أحمد بن صالح نحن لا نقدم على يونس في الزهري أحداً قال. وسمعت أحمد بن حنبل يقول سمعت أحاديث يونس عن الزهري فوجدت الحديث الواحد ربما سمعه مراراً وكان الزهري إذا قدم أيلة نزل عليه وقال على ابن المدينى عن ابن مهدي كان ابن المبارك يقول كتابه عن الزهري صحيح قال ابن مهدي، وكذا أقول وقال أحمد بن حنبل: قال وكيع كان سيئ الحفظ، وقال الميموني

سئل أحمد من أثبت في الزهري قال معمر، قيل فيونس قال روى أحاديث منكورة وقال الأثرم عن أحمد كان يجيء بأشياء يعنى منكورة ورأيته يحمل عليه وقال أبو زرعة الدمشقي سمعت أحمد يقول في حديث يونس منكرات وقال ابن سعد كان كثير الحديث وليس بحجة وربما جاء بالشئ المنكر. قلت: وثقه الجمهور مطلقاً وإنما ضعفوا بعض روايته حيث يخالف أقرانه أو يحدث من حفظه فإذا حدث من كتابه فهو حجة. قال ابن البرقي سمعت ابن المديني يقول: أثبت الناس في الزهري مالك وابن عيينة ومعمر وزباد ابن سعد ويونس من كتابه وقد وثقه أحمد مطلقاً وابن معين والعجلي والنسائي ويعقوب ابن شيبه والجمهور واحتج به الجماعة. أبو بكر بن عياش الأسدي الكوفي القاري مختلف في اسمه والصحيح أنه لا اسم له إلا كنيته قال أحمد ثقة، وربما غلط وقال أبو نعيم لم يكن في شيوخنا أكثر غلطاً منه وسئل أبو حاتم عنه وعن شريك فقال: هما في الحفظ سواء غير أن أبا بكر أصبح كتاباً، وذكره ابن عدي في الكامل، وقال: لم أجد له حديثاً منكراً من رواية الثقات عنه وقال ابن حبان. كان يحيى القطان وعلى بن المديني يسيئان الرأي فيه وذلك أنه لما كبر ساء حفظه فكان يهمل، وقال ابن سعد: كان ثقة صدوقاً عالماً بالحديث إلا أنه كثير الغلط وقال العجلي. كان ثقة صاحب سنة وكان يخطئ بعض الخطأ، وقال يعقوب بن شيبه كان له فقه وعلم ورواية، وفي حديثه اضطراب. قلت: لم يرو له مسلم إلا شيئاً في مقدمة صحيحه وروى له البخاري أحاديث منها في الحج بمتابعة الثوري عن عبد العزيز عن أنس في صلاة الظهر والعصر بمنى يوم التروية ومنها في الصوم بمتابعة ابن عيينة وآخرين عن أبي إسحاق الشيباني عن ابن أبي أوفى في الفطر عند غروب الشمس ومنها في الفتن حديثه عن أبي حصين عن أبي مريم الأسدي عن عمار أنه قال في عائشة هي زوجة نبيكم في الدنيا والآخرة وفي الحديث قصة ومنها في التفسير بمتابعة جرير وغيره عن حصين عن عمرو بن ميمون عن عمر في قصة قتله وقصة الشورى. أبو بكر ابن أبي موسى الأشعري تابعي جليل قال أبو داود كان عندهم أرضى من أبي بردة وكذا قال أبو بكر بن عياش عن أبي إسحاق وقال العجلي كوفي تابعي ثقة وقال ابن سعد كان أكبر من أخيه أبي بردة وكان قليل الحديث يستضعف قلت: هذا جرح مردود، وقد أخرج له الشيخان من روايته عن أبيه أحاديث، وقد قال عبد الله ابن أحمد سألت أبي أسمع أبو بكر من أبيه فقال: لا، وقال الآجري عن أبي داود أراه قد سمع منه. قلت: صرح بسماعه منه في روايته.

من خصائص الصحيح للبخارى

من مزايا كتاب الصحيح للبخارى اختصار الحديث وتقطيعه وتكراره .

وإنما كانت مزايا لأنه كان فيما فعل يأتى فى كل مرة بأسانيد للمكرر أو المقطع أو المختصر مغايرة للحديث الذى سيق أول الأمر على الكمال . ومن المعروف لعلماء الحديث أن الحديث يزداد قوة بزيادة الأسانيد وقلما أورد البخارى الحديث مكرراً دون زيادة فى الأسانيد أو مغايرة فى المتن .

على أن للتكرار فوائد أخر نوجزها فيما يلى :

١- أنه حيث يخرج الحديث عن صحابى فى الموضع الأول للحديث فإنه يورده فى المرة الثانية عن صحابى آخر فى موضع آخر، وفى المرة الثالثة يأتى به عن صحابى ثالث، ومقصوده من ذلك إخراج الحديث عن حد الغرابة إلى الاستفاضة والشهرة أو إلى التواتر المعنوى (١) .

وكذلك يفعل فى الطبقة السابقة على الصحابى والطبقة الثالثة التى قبله حتى يصل إلى مشايخه .

٢- مع تصحيحه للأحاديث على هذه القاعدة فإن الحديث قد يأتى مشتملاً على معان متغايرة، فيورده فى كل باب من طريق غير الطريق الأولى .

٣- وهناك أحاديث يرويها بعض الرواة تامة ويرويها بعضهم مختصرة فيوردها كما جاءت ليزيل الشبهة عن ناقلها .

٤- ثم إن الرواة ربما اختلفت عباراتهم فحدث راو بحديث فيه كلمة تحتل معنى، وحدث به آخر فعبّر عن تلك الكلمة بعينها بعبارة أخرى تحتل معنى آخر، فيورده بطرقه إذا صحت العبارتان على شرطه، ويفرد لكل لفظة باباً مفرداً، مثال ذلك ما أخرجه فى كتاب الصوم باب إذا جامع فى رمضان ولم يكن له شىء فتصدق عليه

(١) المتواتر هو الذى رواه قوم عن قوم لا يحصى عددهم ولا يُتوهم توافقهم على الكذب، ويقابل المتواتر الآحاد، وهو الذى لم يبلغ حد التواتر وينقسم إلى ثلاثة أقسام المشهور وهو ما تكون له طرق محصورة بأكثر من اثنين أى ثلاثة أو أكثر، سُمي بذلك لوضوحه، وهو المستفيض عند جماعة من الأصوليين، وسمى بذلك لانتشاره، من فاض الماء يفيض فيضاً إذا سال، ثم العزير وهو أن يرويّه اثنان أو ثلاثة، أو هو ما يرويّه اثنان فى بعض الطرق، والغريب وهو ما يتفرد بروايته شخص واحد فى أى موضع وقع التفرد به فى مواضع السند، وهو قسمان غريب مطلق وهو الذى يقع التفرد فيه عن الصحابى والغريب النسبى ما وقع التفرد فيه دون الصحابى . ظفر الامانى ٦٧، ٢٥٩ .

فليكفر وما أخرجه فى باب المجمع فى رمضان هل يطعم أهله من الكفارة إذا كانوا محاويع ثم ما أخرجه فى كتاب الهبة باب إذا وهبت هبة فقبضها الآخر ولم يقل قبلت، وما أخرجه فى كتاب النفقات باب نفقة المعسر على أهله - فهذه كلها وغيرها دارت على حديث واحد، ولكن انظر إلى الطريق إلى ورد بها.

ففى الطريق الأول جاء الحديث هكذا:

حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال: أخبرني حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضى الله عنه قال: بينما نحن جلوس عند النبي ﷺ إذ جاءه رجل فقال: يا رسول الله هلكت، قال: مالك؟ قال: وقعت على امرأتى وأنا صائم، فقال رسول الله ﷺ هل تجد رقبة تعتقها، قال: لا، قال: فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟ قال: لا. قال: فهل تجد إطعام ستين مسكيناً؟ قال: لا، قال فمكث النبي ﷺ، فبينما نحن على ذلك أتى النبي ﷺ بعرق فيه تمر - والعرق المَكْتَل - قال: أين السائل؟ فقال: أنا. قال: خذ هذا فتصدق به. فقال الرجل: على أفقر منى يا رسول الله فوالله ما بين لا بتيها - يريد الحرّتين - أهل بيت أفقر من أهل بيتى. فضحك النبي ﷺ حتى بدت أنيابه، ثم قال: أطعمه أهلك.

والطريق الثانى: جاء هكذا: حدثنا عثمان بن أبى شيبة حدثنا جرير عن منصور عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبى هريرة رضى الله عنه «جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إن الأخير وقع على امرأته فى رمضان، فقال: أتجد ما تحرر رقبتك؟ قال: لا، قال: فتستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟ قال: لا، قال: أفتجد ما تطعم به ستين مسكيناً؟ قال: لا، قال: فأتى النبي ﷺ بعراق فيه تمر - وهو الزبيل - قال: أطعم هذا عنك. قال: على أحوج منا؟ ما بين لا بتيها أهل بيت أحوج منا. قال: فاطعمه أهلك، والطريق الثالث: جاء هكذا: حدثنا محمد بن محبوب حدثنا عبد الواحد حدثنا معمر عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: «جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: هلكت؟ فقال: وما ذاك؟ قال: وقعت بأهلى فى رمضان - قال: أتجد رقبة؟ قال: لا. قال: فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟ قال: لا. فتستطيع أن تطعم ستين مسكيناً؟ قال: لا، قال: فجاء رجل من الأنصار بعرق، والعرق المَكْتَل فيه تمر، فقال: اذهب بهذا فتصدق به. قال على أحوج منا يا رسول الله؟ والذى بعثك بالحق ما بين لا بتيها أهل بيت أحوج منا. ثم قال: اذهب فاطعمه أهلك.»

أما الطريق الرابع: فقد ورد هكذا: حدثنا أحمد بن يونس حدثنا إبراهيم بن سعد حدثنا ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «أتى النبي ﷺ رجلٌ فقال: هلكت. قال: ولم؟ قال: وقعت على أهلي في رمضان. قال: فاعتق رقبة. قال: ليس عندي. قال: فصم شهرين متتابعين. قال: لا أستطيع، قال: فاطعم ستين مسكيناً. قال: لا أجد. فأتى النبي ﷺ بعرق فيه تمر فقال: أين السائل؟ قال: ها أنذا. قال تصدق بهذا. قال: على أحوج منا يا رسول الله؟ فوالذي بعثك بالحق ما بين لا بتيها أهل بيت أحوج منا. فضحك النبي ﷺ حتى بدت أنيابه. قال: فأنتم إذاً».

ثم أخرجه بعد ذلك في كتاب الأدب باب التبسم والضحك، وبعده وفي آخر الصحيح في كتاب الحدود باب من أصاب ذنباً دون الحد فأخبر الإمام فلا عقوبة عليه بعد التوبة إذا جاء مستفتياً، أخرجه من طريقين الأول: عن أبي هريرة قال: حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رجلاً وقع بامراته في رمضان فاستفتى رسول الله ﷺ فقال: هل تجد رقبة؟ قال: لا. قال: هل تستطيع صيام شهرين؟ قال: لا، قال فاطعم ستين مسكيناً».

ثم من حديث عائشة قال: وقال الليث عن عمرو بن الحارث عن عبد الرحمن ابن القاسم عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عباد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة: أتى رجلٌ النبي ﷺ في المسجد قال احترقت، قال: ثم ذاك؟ قال وقعت بامرأتى في رمضان. قال له: تصدق، قال: ما عندي شيء، فجلس، وأتاه إنسان يسوق حمراً ومعه طعامٌ - قال عبد الرحمن - ما أدري ما هو - إلى النبي ﷺ فقال: أين المحترق؟ فقال: ها أنذا. قال: خذ هذا فتصدق به، قال: على أحوج مني؟ ما لأهلي طعام. قال: فكلوه.

٥- منها أحاديث تعارض فيها الوصل والإرسال ورجح عنده الوصل فاعتمده وأورده الإرسال منبهاً على أنه لا تأثير له عنده في الوصل.

٦- ومنها أحاديث تعارض فيها الوقف والرفع، والراجح فيها الرفع فيقصد هنا بذكر الطريقين ليبين أن طريق الوقف لا يضر في صحة الرفع بشيء ما.

٧- ومنها أحاديث زاد فيها بعض الرواة رجلاً في الإسناد ونقصه بعضهم، فيوردها على الوجهين حيث يصح عنده أن الراوى سمعه من شيخ حدثه به عن آخر، ثم لقي الآخر فحدثه به، فكان يرويه على الوجهين.

٨- ومنها أنه ربما أورد حديثاً عنعنه راويه، فيورده من طريق أخرى مصرحاً فيها بالسماع

على ما عرف من طريقته فى اشتراط ثبوت اللقاء فى المعنعن بإعادة المتن الواحد فى موضع آخر أو أكثر.

قال الحافظ فى الفتح : فهذا جميعه فيما يتعلق بإعادة المتن الواحد فى موضع آخر وأكثر^(١).

قال : وأما ما تقطيعه للحديث فى الأبواب تارة واقتصاره منه على بعضه أخرى فذلك لأنه إن كان المتن قصيراً أو مرتبطاً ببعضه بعض وقد اشتمل على حكمين فصاعداً، فإنه يعيده بحسب ذلك مراعيّاً مع ذلك عدم إخلائه من فائدة حديثه، وهى إيراد له عن شيخ سوى الشيخ الذى أخرجه عنه قبل ذلك، وربما ضاق عليه مخرج الحديث حيث لا يكون له إلا طريق واحدة فيتصرف حينئذ فيه، فيورده فى موضع موصولاً وفى موضع معلقاً، ويورده تارة تاماً وتارة مقتصراً على طرفه الذى يحتاج إليه فى ذلك الباب، فإن كان المتن مشتملاً على جمل متعددة لا تعلق لإحداها بالأخرى فإنه يخرج كل جملة منها فى باب مستقل فراراً من التطويل، وربما نشط فساقه بتمامه قال : فهذا كله فى التقطيع^(٢).

قال : وقد حكى بعض شراح البخارى أنه وقع فى أثناء الحج فى بعض النسخ بعد « باب قصر الخطبة بعرفة » « بابا تعجيل الوقوف » قال أبو عبد الله يزداد فى هذا الباب حديث مالك عن ابن شهاب، ولكنى لا أريد أن أدخل فيه معاداً.

قال ابن حجر : وهو يقتضى أنه لا يعتمد أن يخرج فى كتابه حديثاً معاداً بجميع إسناده ومتنه، وإن كان قد وقع له من ذلك شىء فعن غير قصد، وهو قليل جداً.

ثم قال : وأما اقتصاره على بعض المتن فى موضع، ثم لا يذكر الباقي فى موضع آخر، فإنه لا يقع له ذلك فى الغالب إلا حيث يكون المحذوف موقوفاً على الصحابى، وفيه شىء قد يحكم برفعه، فيقتصر على الجملة التى يحكم لها بالرفع، ويحذف الباقي لأنه لا تعلق له بموضوع كتابه، وعلى سبيل المثال ذكر رواية عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : « إن أهل الإسلام لا يسيبون وإن أهل الجاهلية كانوا يسيبون ».

قال : هكذا أورده البخارى، وهو مختصر من حديث موقوف، فذكر البخارى هذا الجزء لأنه كان مرفوعاً حكماً، وترك الجمل الباقية لأنها ليست مرفوعة، والحديث بكامله هكذا :

(١) فتح البارى المقدمة ١٧

(٢) السابق.

« جاء رجل إلى عبد الله بن مسعود فقال إني أعتقت عبداً لى سائبة، فمات، وترك مالا، ولم يدع وارثاً، فقال عبد الله: إن أهل الإسلام لا يسيبون، وإن أهل الجاهلية كانوا يسيبون، فأنت ولى نعمته، فلك ميراثه، فإن تأثمت وتخرجت فى شىء، فنحن نقبله منك، ونجعله فى بيت المال.

فاقتصر البخارى على ما يعطى حكم الرفع من هذا الحديث الموقوف، لأنه يستدعى بعمومه النقل من صاحب الشرع لذلك الحكم، واختصر الباقي، ولم يذكر بقية الحديث فى أى موضع من كتابه، لأنه من موضوع كتابه، وهذا الاختصار لا يخل بالمعنى أبداً (١).

قال: وهذا من أخفى المواضع التى وقعت له من هذا الجنس، وإذا تقرر ذلك اتضح أنه لا يعيد إلا لفائدة حتى لو لم تظهر لإعادته فائدة من جهة الإسناد ولا من جهة المتن لكان ذلك لإعادته لأجل مغايرة الحكم التى تشتمل عليه الترجمة الثانية موجبا لثلا يعد مكررا بلا فائدة.

رواة الجامع الصحيح:

أخرج الخطيب البغدادي بإسناده إلى الفربري أنه كان يقول: سمع كتاب الصحيح لمحمد بن إسماعيل تسعون ألف رجل فما بقى أحد يرويه عنه غيرى.

وقد جاء فى مفتاح السنة: أنه روى عن البخارى جامع الصحيح نحو من مائة ألف منهم كثير من أئمة الحديث كمسلم وأبى زرعة والترمذى وابن خزيمة ثم قال الحافظ فى الفتح معقباً على كلام الفربري:

« وأطلق ذلك بناء على ما فى علمه، وقد تأخر بعده سنين: أبو طلحة منصور ابن محمد بن على بن قريبة (أو قرينة) البزدوى (النسفى). وكانت وفاته: سنة تسع وعشرين وثلاثمائة. ذكر ذلك: من كونه روى الجامع الصحيح عن البخارى - أبو نصر ابن ماکولا، وغيره». وقد صرح فى التهذيب (٢) بأن البزدوى آخر رواة الجامع الصحيح. كما صرح به ابن كثير فى البداية، وابن السبكي فى الطبقات (٣) قائلاً عقبه: « وآخر من زعم أنه سمعه منه - موتاً -: أبو ظهير عبد الله بن فارس البلخى، المتوفى: سنة ست وأربعين وثلاثمائة».

وقال صاحب الكشف - عقب كلام الحافظ -: « وقد عاش بعده ممن سمع من البخارى، القاضى الحسين بن إسماعيل المحاملى، ببغداد فى آخر قدمه قدمها البخارى

(٣) ٤/٢.

(٢) ٤٨/٩.

(١) السابق ١٨.

(الذى قد تقدم أنه آخر رواية حديثه فيها). وقد غلط من روى صحيح البخارى من طريق المحاملى، غلطاً فاحشاً».

ثم قال الحافظ: «ومن رواية الجامع أيضاً – ممن اتصلت لنا روايته بالإجازة – إبراهيم ابن معقل النسفى (م ٢٤٠) وفاته من قطعة من آخره رواها بالإجازة، وكذلك حماد ابن شاكر النسوى (المتوفى فى حدود سنة ٢٩٠)».

«والرواية التى اتصلت بالسماع – فى هذه الأعصار وما قبلها – هى: رواية محمد بن يوسف بن مطر بن صالح بن بشر الفريرى». وقد ذكر فى الفتح^(١) أسانيده هو إلى الأصل بالسماع أو بالإجازة.

وقد قال صاح الكشف: «وفى روايته: طريق... السرخسى، وأبى على ابن السكن... وأبى على بن شوبه.. والكشانى. وهو آخر من حدث عن الفريرى». ١. هـ. قال الذهبى قلت: قد رواه بعد الفريرى أبو طلحة منصور بن محمد البزدوى النسفى، وبقي إلى سنة تسع وعشرين وثلاثاً مئة^(٢).

وقال النووى فى شرح البخارى: «اعلم أن صحيح البخارى – رحمه الله – متواتر عنه. واشتهر عنه من رواية الفريرى»؛ وذكر قول الفريرى السابق، ثم قال: «ورواه عن الفريرى خلائق؛ منهم: أبو محمد الحموى، وأبو زيد المروزى، وأبو إسحاق المستملى، وأبو سعيد أحمد بن محمد، وأبو الحسن على بن أحمد بن عبد العزيز الجرجانى، وأبو الهيثم محمد بن مكى الكشميهنى، وأبو بكر إسماعيل بن محمد بن أحمد بن حاطب الكشانى، ومحمد بن أحمد بن مت (يفتح الميم وتشديد التاء)، وآخرون».

«ثم رواه عن كل واحد من هؤلاء جماعات. واشتهر فى بلادنا (يعنى: بلاد الشام): عن أبى الوقت (م ٥٥٣)، عن الداودى (م ٤٦٧)، عن الحموى (م ٣٨١) عن الفريرى عن البخارى، ورويناه عن جماعة من أصحاب أبى الوقت – كأبى عبد الله الحسين ابن أبى بكر المبارك الزبيدى المتوفى فى الرابع والعشرين من صفر سنة ٦٣١، وهى السنة التى ولد فيها النووى رحمه الله، وقد سمع منه النووى الجامع الصحيح بواسطة بعض الشيوخ كأبى محمد عبد الرحمن ابن أبى عمر محمد بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسى الحنبلى المولود سنة ٥٩٧^(٣).

(١) ٢/١. (٢) سير ١٥/١٢.

(٣) راجع الإمام البخارى وصحيحه ١٨٣، ١٨٤.

التعريف بالفريرى :

هو كما ذكر الذهبي المحدث الثقة العالم، أبو عبد الله محمد بن يوسف بن مطر ابن صالح بن بشر الفريرى، راوى «الجامع الصحيح» عن أبى عبد الله البخارى، سمعه منه بفرير مرتين وسمع أيضاً من على بن خشرم لما قدم فرير مرابطاً. وقد أخطأ من زعم أنه سمع قتيبة بن سعيد، فما رآه. وقد ولد الفريرى فى سنة إحدى وثلاثين ومئتين، ومات قتيبة فى بلد آخر سنة أربعين (١).

أرخ مولده أبو بكر السمعانى فى «أماليه» (٢)، وقال: كان ثقة ورعاً. قلت: قال: سمعت «الجامع» فى سنة ثمان وأربعين ومئتين، ومرة أخرى سنة اثنتين وخمسين ومئتين (٣).

حدث عنه: الفقيه أبو زيد المروزى، والحافظ أبو على بن السكن، وأبو الهيثم الكشميهنى (٤)، وأبو محمد بن حمويه السرخسى، ومحمد بن عمر بن شوبه، وأبو حامد أحمد بن عبد الله النعيمى، وأبو إسحاق إبراهيم بن أحمد المستملى، وإسماعيل ابن حاجب الكشانى، ومحمد بن محمد بن يوسف الجرجانى وآخرون. والكشانى (٥) آخرهم موتاً.

قال الذهبي: مات الفريرى لعشر بقين من شوال سنة عشرين وثلاث مئة، وقد أشرف على التسعين (٦).

وفرير: بكسر الفاء وبفتحةا، وهى من قرى بخارى حكى الوجهين القاضى عياض، وابن قرقول (٧)، والحازمى. وقال: الفتح أشهر، وأما ابن ماكولا فما ذكر غير الفتح (٨).

-
- (١) راجع ص من هذا البحث. (٢) الأنساب ١٤٠/٧. (٣) السابق.
- (٤) بضم الكاف وسكون الشين المعجمة وكسر الميم وسكون الياء المنقوطة من تحتها بائنتين وفتح الهاء وفى آخرها النون. هذه النسبة إلى قرية من قرى مرو. «الأنساب» ٤٣٦/١٠.
- (٥) أبو على، إسماعيل بن محمد بن أحمد بن حاجب، الكشانى الحاجبى، توفى بالكشانية - وهى بلدة من بلاد السند، بناوى سمرقند، فى سنة إحدى وتسعين وثلاث مائة - ٣٩١ هـ. «الأنساب»: ١/٤ وأرخ الذهبي وفاته فى «العبر»: ٥٢/٣ سنة اثنتين وتسعين.
- (٦) سير ١٥/١٣.
- (٧) إبراهيم بن يوسف بن أدهم الوهرانى الحمزى - نسبة إلى بليدة بإفريقية، ما بين بجاية وقلعة بنى حماد - المعروف بابن قرقول - بضم القافين وسكون الراء المهملة بينهما، وبعد الواو لام - صاحب كتاب «مطالع الأنوار» الذى وضعه على مثال كتاب «مشارك الأنوار» للقاضى عياض.
- (٨) لإكمال ٨٤/٧.

شرح الصحيح

١- كان الإمام الخطابي هو أول شارح للبخارى وذلك فى كتابه القيم «أعلام السنن»، والخطابي هو أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم الخطاب ونسبة إلى زيد ابن الخطاب. المتوفى سنة ٣٨٦، وهو صاحب كتاب معالم السنن فى تفسير كتاب السنن لأبى داود وهو أشهر مؤلفاته (١) «وكتاب العزلة» الذى يعنى الخلوة إلى النفس ومحاسبتها.

وكتاب أعلام السنن قد طبع أخيراً فى جامعة أم القرى (٢)، قام فيه الخطابي بشرح المشكل من أحاديث الجامع الصحيح وبيان الغامض من معانيه.

٢- شرح المهلب:

للمهلب ابن أبى صفرة الأزدي المتوفى سنة (٤٣٥ هـ). وزيادة على الشرح جرد المهلب صحيح البخارى أيضاً.

٣- مختصر شرح المهلب:

لأبى عبد الله محمد بن خلف المرباط تلميذ المهلب المتوفى سنة ٤٨٥ هـ. وقد اختصر شرح المهلب المذكور، وزاد إليه فوائد أخرى.

٤- الأجوبة على المسائل المستغربة من البخارى:

لابن عبد البر (أبى عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر) المالكي المولود فى سنة ٣٢٨ هـ (والصحيح ٣٦٨ هـ) والمتوفى سنة ٤٦٣ هـ. وقد رتب أجوبة المهلب فى كتاب، وفيه أجوبة ابن حزم أيضاً.

٥- شرح ابن بطلال:

للإمام أبى الحسن على بن خلف (بن عبد الملك) بن بطلال المتوفى سنة (٤٤٤)، أو ٤٤٩ هـ. وقد حقق الكتاب فى رسائل علمية بجامعة الإمام ابن سعود بالمملكة العربية السعودية (٣).

(١) طبع فى حلب وفى القاهرة أكثر من مرة بتحقيق أحمد شاکر ومحمد حامد الفقى.

(٢) نال بها الأمير محمد بن سعيد بن عبد الرحمن آل سعود درجة العالمية «الدكتوراه».

(٣) وقد أخبرنا بذلك صاحب الفضيلة الأستاذ الدكتور سعد جاويش حيث كان مشرفاً على إحدى رسائله.

٦- شرح صحيح البخارى :

لأبى حفص عمر بن الحسن بن عمر العوزى الأشبيلى المتوفى (٤٦٠هـ). لم يذكر صاحب كشف الظنون ولا صاحب الحطة شيئاً من تفاصيل هذا الشرح .

٧- شرح صحيح البخارى :

لأبى القاسم أحمد بن محمد بن عمر بن ورد التميمى وهو شرح مطول، ولكن لا نعلم عنه شيئاً أكثر من ذلك .

٨- شرح ابن التين :

للإمام عبد الواحد بن التين السفاقسى المتوفى سنة (٦١١هـ). وقد استفاد منه الحافظ بن حجر كثيراً فى شرحه .

٩- شرح ابن المنير :

للإمام ناصر الدين على بن محمد بن المنير الإسكندرانى المتوفى سنة (٦٩٥هـ) وهو شرح طويل يقع فى عشرة مجلدات ضخمة، وقد كتب الإمام ناصر الدين حواشى على شرح ابن بطال أيضاً .

١٠- المتوارى على تراجم البخارى :

له أيضاً :

اختار فيه أربعمائة مسألة مما يعد من المشاكل فى الصحيح استعرضها ثم أجاب عنها .

١١- شرح صحيح البخارى للحلبى :

لقطب الدين عبد الكريم بن عبد النور بن منير الحلبى الحنفى المتوفى سنة ٧٣٥هـ .

وهو شرح قد بلغ إلى نصف الكتاب فى عشرة مجلدات، وكان يريد أن يؤلف شرحاً طويلاً، ولا نعرف عنه شيئاً أكثر من ذلك .

١٢- التلويح :

للإمام الحافظ علاء الدين المغلطائى بن قليج التركى المصرى الحنفى المتوفى سنة

٧٦٢هـ .

وهو شرح طويل، أوله: «الحمد لله الذى أيقظ من خلقه، وقال صاحب الكواكب فى وصف هذا الشرح: «وشرحه بتميم الأطراف أشبه، وبصحف تصحيح التعليقات أمثل، وكأنه من إخلائه من مقاصد الكتاب على ضمان، ومن شروح ألفاظه، وتوضيح معانيه على أمان (١)».

١٣- مختصر شرح المغلطائى:

لجلال الدين رسولاً بن أحمد (بن يوسف) التبانى (الحلبى) المتوفى سنة ٧٩٣هـ (٢) ولم يذكر صاحب كشف الظنون شيئاً من تفاصيله، وهو مختصر الشرح المقدم الذكر.

١٤- الكواكب الدرارى (٣):

للعلمة شمس الدين محمد بن يوسف بن على الكرمانى المتوفى سنة ٨٧٦هـ. وهو شرح مشهور متوسط جامع للفوائد والزوائد، ونافع لأهل العلم، وقد أثبت فى أول هذا الشرح أن علم الحديث أفضل العلوم، وصحيح البخارى أعلى وأفضل كتاب فى الحديث من حيث العدالة والضبط، ويفوق جميع كتب الحديث من هذه الناحية، وقد قدم فيه المؤلف البارع حلولاً للمشاكل النحوية فيه، والألفاظ المشككة الغريبة ثم ضبط أيضاً الروايات وأسماء الرجال وألقاب الرواة وجمع بين الأحاديث التى ظاهرها التعارض، وقد فرغ من تأليف هذا الكتاب فى مكة المكرمة سنة ٧٧٥هـ، ولكن الحافظ ابن حجر قال عنه فى الدرر الكامنة (٤): «بأنه قد وقعت فيه أوهاام كثيرة مع أن الشرح مفيد جداً، وتوجد نسخة فى عدة مكاتب من القسطنطينية (٥)». كما ذكر المباركفورى.

١٥- مجمع البحرين وجواهر الحبرين (٦):

للعلمة تقى الدين يحيى بن (محمد بن يوسف) الكرمانى (المتوفى ٨٣٣هـ). استفاد من شرح والده الكواكب الدرارى، وكذلك أضاف إليها من شروح ابن الملحق والزركشى والدمياطى وفتح البارى والبدر.

١٦- شواهد التوضيح:

لسراج الدين عمر بن على بن أحمد بن الملحق الشافعى المتوفى ٨٠٤هـ. وهو شرح

(١) مقدمة القسطلانى ٣٥/١، كشف الظنون ٣٦٦/١، الحطة ٢١٣.

(٢) البدر الطالع ١٨٦/١. (٣) تاريخ التراث ١٧٩/١، سيرة الإمام البخارى ١٥٣.

(٤) ١/٤. (٥) سيرة الإمام البخارى ١٥٣.

(٦) تاريخ التراث ١٨٢/١، الحطة ٢١٤، كشف الظنون ٣٦٦/١.

ضخيم يقع فى عشرين كمجلدا، وكتب المؤلف مقدمة ضرورية وبين فيه أن مقاصد كل حديث تنحصر فى عشرة أمور. قال العلامة السخاوى: جل اعتماد ابن الملتن فى هذا الشرح على شرح شيخه المغلطائى «التلويع»، وقال الحافظ ابن حجر: بأنه فى آخره أصبح قليل النفع جدا.

١٧- اللامع الصبيح:

للعامة شمس الدين أبى عبد الله محمد بن عبد الدائم بن موسى البرماوى المتوفى سنة ٨٣١ هـ.

قال المؤلف بنفسه: أن شرحه مأخوذ من التنقيح للزر كشى وشرح الكرمانى، نعم لقد أضاف إليه إيضاحات وتنبيهات وفوائد، وهو شرح طيب يقع فى أربع مجلدات، وتوجد نسخته فى مكتبة أيا صوفية بالقسطنطينية^(١).

٢٠- التلخيص لفهم القارئ الصحيح^(٢):

لبرهان الدين إبراهيم بن محمد بن خليل الحلبي المعروف بسبط بن العجمى المتوفى (٨٣٧ أو ٨٤١ هـ).

يقع فى مجلدين بخط المؤلف وهو شرح مفيد، ولقد اختصره إمام الكاملية محمد ابن محمد الشافعى المتوفى سنة ٨٧٤ هـ، واقتبس منه شيخ الإسلام الحافظ ابن حجر.

١٨- فتح البارى:

لشيخ الإسلام أبى الفضل أحمد بن على بن حجر العسقلانى المتوفى سنة ٨٥٢ هـ.

وهو الشرح الذى قيل فيه «لا هجرة بعد الفتح وبه وفى دين الأمة الذى قال فيه ابن خلدون «إن شرح البخارى دين على الأمة» بعد هذا الشرح قال العلامة السخاوى «لعل هذا الدين قد قضى من الأمة» وقال صاحب كشف الظنون: وشهرته وانفراده بما يشتمل عليه من الفوائد الحديثية والنكات الأدبية والفوائد الفقهية تغنى عن وصفه، ولقد جرت عادته فى شرح الأحاديث المكررة فى صحيح البخارى أن يشرح فى كل باب ما أورده فيه

(١) قال عبيد الله الرحمانى، كانت له نسخة خطية بخط الحافظ السيوطى بمكتبة المخطوطات فى دار العلوم بالمانيا إلى ما قبل الحرب العالمية الثانية.

(٢) توجد نسخة منه فى مكتبة أيا صوفية بالقسطنطينية، كما كانت له نسخة أيضاً بمكتبة دار العلوم بالمانيا إلى ما قبل الحرب العالمية الثانية على ما ذكره عبيد الله الرحمانى.

البخارى لأجله، ويبسط في ذلك، ويحول لبقية شرح الحديث إلى الموضع الآخر حيث أكمل شرحه، وهذا شرح لا مثيل له من حيث الدقائق الفنية، والتحقيقات العلمية، ومنزلته عند المحدثين تتبين من كلمة « لا هجرة بعد الفتح » وقد ابتداء تأليفه سنة ٨١٧ هـ فكتب قبل ذلك مقدمته، ولما تمت المقدمة بدأ في تأليف الشرح، وكان يكتب قليلا قليلا كل يوم، وكلما تم جزء نسخه جماعة من المحدثين، وكانت يحتوى مناقشات حوله في كل أسبوع مرة، وتجري فيه المعارضة والمقابلة، وكان يتولى القراءة البرهان ابن خضر^(١) وكان الناس يعرضون أسئلتهم واعتراضاتهم ومناقشاتهم، وكان الحافظ ابن حجر يتولى الرد عليها، وهكذا كلما تم تأليف جزء يحرر ويهذب بالمقابلة، وينتشر في أنحاء العالم، حتى تم تأليفه في سنة ٨٤٢ هـ، وبعد الفراغ زاد فيه المؤلف أشياء، ولكن الانتهاء الحقيقي للتأليف انتهى مع حياة المؤلف، وبعد الاختتام أقام مأدبة عامة، وأنفق فيها خمسمائة دينار، وعرض كتابه على كبار الأئمة والعلماء وتلقى الكتاب بقبول عديم النظير حتى أن الأمراء اشتروه بوزنه من الدينانير^(٢)، وبسرعة البرق انتشر في جميع أنحاء العالم، ولم يترك شيئا للشراح المتأخرين، وكل من جاء بعده فهو عيال عليه.

١٩ - غاية التوضيح للجامع الصحيح^(٣):

للعامة عثمان بن (عيسى بن) إبراهيم الصديقي الحنفي المتوفى سنة (في نهاية القرن العاشر).

توجد منه نسخة مخطوطة في المكتبة الأميرية برامبور، والمجلد الأول يبتدى من أول « كتاب بدء الوحي » إلى « باب القران في التمر عند الأكل » في (١١٧٦) صفحة، والمجلد الثاني من باب رقية النبي ﷺ إلى آخر الكتاب.

(١) هو إبراهيم بن خضر (بكسر الحاء وسكون الضاد المعجمتين ابن أحمد بن عثمان بن كريم الدين جامع ابن محمد بن جامع برهان الدين أبو إسحاق بن الزين العثماني القصورى الصعبدى يعرف بابن خضر ولد سنة ٧٩٤ هـ، وتوفى سنة ٨٥٢ هـ. الضوء اللامع ١/ ٤٥ - ٤٧، معجم المؤلفين ١/ ٢٨، ٢٩.

(٢) يذكر صاحب تاريخ قرة العيون في يمن الميمون في ذكر ضمن حوادث أخرى بأنه في هذه السنة اشترى كتاب فتح البارى بألف الدينانير، وأدخل في مكتبة ملك اليمن. أنظر للتفاصيل الضوء اللامع ٢/ ٣٦، ٤٠ شذرات الذهب ٧/ ٢٧٠ - ٢٧٣، البدر الطالع ١/ ٨٧ - ٩٢، ابن حجر ودراسه ٣٠٦ - ٣٢٣.

(٣) تاريخ التراث ١/ ١٨٩، تاريخ الأدب لبروكلمان ٣/ ١٧٣، وتوجد في مكتبات كما كتب صاحب تاريخ التراث وتاريخ الأدب. (المرجع).

٢٠- الكوكب السارى فى شرح الجامع الصحيح للبخارى^(١) :

للشيخ أبى الحسن على بن حسين بن عروة الموصلى (الحنبللى) المتوفى سنة (٨٣٧هـ) وتوجد منه نسخة مخطوطة ٤٧٠ صفحة فى المكتبة الأميرية برامبور^(٢) .

٢١- شرح صحيح البخارى :

للعامة عبد الرحمن البهرة .

وتوجد للمجلد الأول منه نسختان فى المكتبة الأميرية برامبور إحداهما : يقع فى ٤٩٢ صفحة ، وهو ناقص . يبتدى من « باب كيف كان بدء الوحى » إلى « باب القراءة » وتوجد نسخة أخرى أيضاً للمجلد الأول بخط النسخ ، من « بابا بدء الوحى » إلى « باب القراءة » .

٢٢- تعليق التعليق : للحافظ ابن حجر

وقد وصل فيه معلقات صحيح البخارى ، ويبحث بحثاً مفصلاً فى جميع الآثار والموقوفات وما صح منها وما ضعف وما له متابهات ، وذكر المحدثين الذين أوصلوا هذه الآثار الموقوفة والأحاديث المعلقة وفصله تفصيلاً كاملاً ، وما ذكر فى مقدمة الفتح فهو ملخص لهذا ، وفرغ من مسودة هذا الكتاب فى سنة ٨٠٤هـ^(٣) .

٢٣- عمدة القارى :

للعامة بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد (بن موسى) العيني الحنفى المتوفى سنة ٨٥٥ هـ .

وهو شرح مشهور يقع فى عشرة مجلدات^(٤) ، وقد قال فيه المؤلف نفسه :

« ثم إنى لما رحلت إلى البلاد الشمالية الندية ، قبل الثمان مائة من الهجرة الأحمدية ، مستصحباً فى أسفارى هذا الكتاب لنشر فضله عند ذوى الألباب ، ظفرت هناك من

(١) تاريخ التراث العربى ١ / ١٨٣ ، تاريخ الأدب العربى ٣ / ١٧٤ .

(٢) سيرة الإمام البخارى ١٥٧ .

(٣) نال سعيد القزقى بتحقيقه له درجة العالمية (الدكتوراه) من جامعة الأزهر وهو من منشورات المكتب الإسلامى ويقع فى خمس مجلدات .

(٤) طبع مراراً .

بعض مشايخنا بغرائب النوادر، وفوائد كالألى الزواهر مما يتعلق باستخراج ما فيه من الكنوز، واستكشاف ما فيه من الرموز، ثم لما عدت إلى الديار المصرية ديار خير وفضل وأمنية، أقمت (بحارة كتامة بالقرب من الجامع الأزهر) برهة من الخريف مشغلا بالعلم الشريف، ثم اخترعت شرحا لكتاب معانى الأسرار، المنقولة من كلام سيد الأبرار، ثم أنشأت شرحا على سنن أبي داود السجستاني ... ثم لما انجلى عنى ظلامها، وتجلّى علىّ قتامها فى هذه الدولة المؤيدة والأيام الزاهرة السنية ندبنتى إلى شرح هذا الكتاب أمور حصلت فى هذا الباب (١) .

وشرع فى تأليفه فى أواخر شهر رجب سنة ٨٢١ هـ وفرغ منه من نصف الثلث الأول من جمادى الأولى سنة ٨٤٧ هـ.

وقال صاحب كشف الظنون:

« واستمد فيه من فتح البارى بحيث ينقل منه الورقة بكمالها، وكان يستعيّره من البرهان بن خضر بإذن مصنفه له، وتعقبه فى مواضع (٢) » .

وقد أطال العلامة المذكور فى تلك الأمور التى كان الحافظ ابن حجر قد تركها. مثل:

١- كتابة المتن كاملاً.

٢- ترجمة كاملة لكل راوى.

٣- البحث فى أنساب الرواة.

٤- المعانى والبيان.

وقد جاء عن بعض المحققين: فتح البارى مفيد للكلمة والعينى مفيد للطلبة (٣).

٢٤- التنقيح لألفاظ الجامع الصحيح:

للشيخ بدر الدين محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشى الشافعى المتوفى سنة ٧٩٤ هـ.

وهو شرح موجز، وشرح فيه المؤلف الفاضل الألفاظ الغريبة والإعرابات الغامضة، وضبط كما كان يخاف فيه الاشتباه من أنساب الرواة أو سماءهم أو التصحيف، واختار

(١) عمدة القارى ١/ ٥.

(٢) كشف الظنون ١/ ٣٦٧، الحطة ٢/ ٧.

(٣) سيرة الإمام البخارى ١٦٣.

من الأقوال المختلفة ما كان أصح، ومن المعانى ما كان أوضح، وأورد من الفوائد ما يغنى البرء عن الشروح الطويلة المعضلة إذا أحاط بذلك. توجد نسخته فى المكتبة الشرقية العامة ببنته، وكذلك توجد له نسخة فى مكتبة أيا صوفية فى القسطنطينية^(١).

٢٥- مصابيح الجامع^(٢):

لعلامة بدر الدين محمد بن أبى بكر الدماميني^(٣) المتوفى سنة ٨٢٧هـ^(٤).

إنه أُلّف لأحد ملوك الهند أحمد شاه بن محمد بن مظفر شاه، ولكن صاحب كشف الظنون يقول: بأن المؤلف لم يذكر هذا فى المقدمة، وهذا يخالف ما تعدد عليه المؤلفون عامة، وقد تم تأليفه فى سنة ٨٢٨هـ يوم السبت عند الظهر فى زبيد باليمن، وتوجد نسخته فى مكتبة نور عثمانية فى الجامع الشريفى فى القسطنطينية.

٢٦- التوشيح على الجامع الصحيح^(٥).

لجلال الدين عبد الرحمن ابن أبى بكر السيوطى المتوفى ٩١١هـ.

وهو شرح موجز وجامع ولطيف، وحجمه يقارب شرح الزركشى.

وهناك شرح آخر اسمه الترشيح إلا أنه لم يتم تأليفه. يوجد فى مكتبة السلطان أحمد خان الثالث^(٦).

٢٧- فتح البارى^(٧):

للحافظ زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلى المتوفى سنة ٧٩٥هـ.

(١) والحمد لله توجد صورة منه لدينا.

(٢) كشف الظنون ١/٣٦٨، الحطة ٢١٨، مقدمة القسطلانى ١/٣٦ وقال: قد استوفيت مطالعتها كشرح العينى وابن حجر والبرماوى، تاريخ التراث ١/١٨٢، تاريخ الادب لبروكلمان ٣/١٦٩، شذرات الذهب ٧/١٨١، الضوء اللامع ٧/١٨٤ - ١٨٧، الاعلام ٦/٢٨٢ (المراجع).

(٣) نسبة إلى دمامين بفتح أوله وبعد الألف ميم أخرى مكسورة وياء تحتها نقطتان ونون، قرية كبيرة بالصعيد شرقى النيل على شاطئه.

(٤) وقيل فى وفاته ٨٢٨هـ كما فى كشف الظنون ١/٣٦٨، معجم المؤلفين ٩/١١٥.

(٥) كشف الظنون ١/٣٦٨، الحطة ٣١٨، مقدمة القسطلانى ١/٣٦، تاريخ التراث ١/١٨٦، تاريخ الادب لبروكلمان ٣/١٧٠.

(٦) كشف الظنون ١/٣٦٨، الحطة ٣١٨.

(٧) كشف الظنون ١/٣٦٨، الحطة ٢١٩، مقدمة القسطلانى ١/٣٦. شذرات الذهب ٦/٣٣٩ - ٣٤٠، البدر الطالع ١/٣٢٨.

وهو شرح جزء لصحيح البخارى، ولقد سماه مؤلفه فتح البارى أيضاً، ووصل إلى كتاب الجنائز فقط، وقد ذكره صاحب «الجواهر المنضد فى طبقات متأخرى أصحاب أحمد» (١).

٢٨- شرح صحيح البخارى (٢):

للعامة النواوى الشافعى المتوفى سنة ٦٧٦هـ.

وقد ذكره المؤلف نفسه فى مقدمة شرح صحيح الإمام مسلم رحمه الله، ولكن الأسف أن هذا الشرح لم يتم، ووصل إلى كتاب الإيمان فقط وقد عرفه المصنف بقوله: إنه جمع فيه جملاً مشتملة على نفائس من أنواع العلوم (٣).

٢٩- شرح صحيح البخارى (٤):

للمحافظ عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي المتوفى سنة ٧٧٤هـ.

وهذا أيضاً شرح جزء من صحيح البخارى ولم يتم تأليفه.

٣٠- الفيض الجارى (٥):

للعامة سراج الدين عمر بن رسلان البلقينى الشافعى التوفى سنة ٨٠٤هـ.

وهو أيضاً شرح جزء من صحيح البخارى ولم يتم، وصل إلى كتاب الإيمان فقط فى خمسين جزءاً (٦).

(١) قاله صاحب كشف الظنون ٣٦٨/١.

(٢) كشف الظنون ٣٦٨/١، الحطة ٢١٩، مقدمة القسطلانى ٣٦/١، وقال طائعتها وانتفعت ببركتها، تاريخ الأدب لبروكلمان ١٦٧/٣.

(٣) انظر مقدمة النووى لشرح مسلم ٤/١ وله أيضاً كتابان باسم:

١- تلخيص شرح الأحاديث النبوية وإيضاح حكمها. ٢- تلخيص شرح الألفاظ والمعاني مما تضمنه صحيح البخارى انظر تاريخ التراث ٩٣/١.

(٤) كشف الظنون ٣٦٨/١، الحطة ٢١٩، مقدمة القسطلانى ٣٦/١، شذرات الذهب ٢٣١/٦.

(٥) كشف الظنون ٣٦٨/١، الحطة ٢١٩، مقدمة القسطلانى ٣٦/١، وقال: رأيت منه مجلدة. شذرات الذهب ٣٢١/٦.

(٦) قال الشوكانى فى البدر الطالع ٥٠٧/١ فى ترجمة عمر بن رسلان: أنه كتب فى شرح البخارى على نحو عشرين حديثاً مجلدين (عبيد الله الرحمانى).

ذكره صاحب كشف الظنون والحطة بهذا الاسم، وذكر القسطلانى وصاحب الضوء اللامع ولم يسمه، وذكر صاحب الأعلام (٢٠٥/٥) شرحاً آخر باسم: مناسبات تراجم أبواب البخارى، وصاحب تاريخ التراث شرحاً آخر باسم: شرح زوائد مسلم على البخارى. انظر تاريخ التراث ٢٠٣/١، (المراجع).

٣١- منح البارى بالسيح الفسيح الجارى (١):

للعامة مجد الدين أبى طاهر محمد بن يعقوب الفيروز آبادى الشيرازى صاحب القاموس المتوفى سنة ٨١٧ هـ.

وصل إلى ربع العبادات فى عشرين جزءاً، وكان المصنف قد قدر انتهاءه فى أربعين مجلداً، وقال السخاوى فى الضوء اللامع: بأنه قد احتوى على أكثر محتويات الفتوحات المكية، ولذلك لم يعجب المحدثين، وقد وقع جزء من هذا الشرح فى يد شيخ الإسلام الحافظ ابن حجر، ولكنه كان مأروضا (٢).

٣٢- هداية البارى (٣):

لشيخ الإسلام زكريا الأنصارى تلميذ الحافظ ابن حجر العسقلانى المتوفى سنة ٩٢٨ هـ وقد طبع هذا الشرح فى مصر ويبدأ الشرح بـ «قوله» وقد ذكره بعض المؤرخين بهداية للقرارى بدل هداية البارى.

٣٣- إرشاد السارى:

لشهاب الدين أحمد بن محمد (ابن أبى بكر) الخطيب القسطلانى المصرى صاحب المواهب اللدنية المتوفى سنة ٩٢٣ هـ.

وهو شرح مزج فيه مؤلفه بين ألفاظ المتن وغيره من الأقوال الشارحة فى كثير من المواطن، قام فيه بحل المشكلات وتقييد المهملات وتفسير المبهمات، وقد أعاد فيه الشرح وكرره كلما تكررت القضية ومن كلام المؤلف فيه «ولم أتحاش من الإفادة عند الحاجة إلى البيان (٤)» وهذا الشرح تلخيص لعدة شروح كبيرة وكان فتح البارى مصدره الأساسى، وقد قدم الشرح بمقدمة تشتمل على عدة فصول:

(١) كشف الظنون ٣٦٩/١ الحطة ٢١٩، مقدمة القسطلانى ٣٦/١ - ٣٧ وورد هذا الاسم فى معجم

المؤلفين ١١٨/١٢ هكذا: فتح البارى بالسيل الفسيح الجارى فى شرح صحيح البخارى (المراجع).

(٢) كشف الظنون ٣٦٩/١.

(٣) مقدمة القسطلانى ٣٧/١ ولم يذكر اسمه، وذكر صاحب تاريخ التراث ١٨٨/١ وتاريخ الأدب

لبروكلمان ١٧٢/٣ شرحاً آخر باسم «تحفة البارى بشرح صحيح البخارى» وكتب صاحب الاعلام

٨٠/٣ ومعجم المؤلفين ١٨٢/٤ سنة وفاته ٩٢٦ هـ، وصاحب تاريخ التراث ٩١٦ هـ.

(٤) مقدمة القسطلانى ٣/١.

١- فصل علم الحديث .

٢- الجامعون للحديث من المتقدمين وللذين أتوا من بعدهم .

٣- أصول الحديث .

٤- شروط صحيح البخارى وترجيحه .

٥- سيرة الإمام البخارى وشروح البخارى .

وقد طبعت المقدمة وحدها أيضا مع شرح موجز .

٣٤- الخبر الجارى (١) :

للعلامة (محمد) يعقوب البناني المتوفى سنة ١٠٠٣ هـ .

وهذا الشرح مأخوذ من شروح القسطلانى والعينى وفتح البارى وغيرها، وطريقته التأليف بقوله « وقوله » وتوضيحاته جيدة، وقد أضاف إليها المؤلف الفاضل ما عدا الشروح المذكورة فوائد نافعة، وبوجد له مجلد كبير يضل إلي كتاب الزكاة في المكبة الشرقية ببتنه، وحسب تقدير المصنف يقع فى أربع مجلدان .

٣٥- تحفة السامع والقارى لختم صحيح البخارى (٢) :

للعلامة القسطلانى المتوفى سنة ٩٢٣ هـ .

وقد ذكره العلامة السخاوى في الضوء اللامع (٣) ولم يصلنا شئ عنه، ولعله فى بيان طريقة ختم البخارى كما ذكر المباركفورى (٤) .

٣٦- شواهد التوضيح والتصحيح لمشكلات الجامع الصحيح :

للشيخ جمال الدين محمد بن عبد الله بن مالك النحوى المتوفى سنة ٦٧٢ هـ .

(١) تاريخ التراث ١ / ١٩٠ ، تاريخ الأدب لبروكلمان ٣ / ١٧٤ وأضافا « محمد » قبل يعقوب ، وكذلك « البنبانى » بزيادة الباء بين النون والألف ، وقال : فى القرن الحادى عشر للهجرة . (المراجع) .

(٢) كشف الظنون ١ / ٣٧١ ، الحطة ٢٢٣ . وذكر صاحب تاريخ التراث كتابا آخر باسم « تحفة القارى عند ختم البارى ، لأبى حامد محمد المقدسى الشافعى المتوفى سنة ٨٨٨ هـ . انظر تاريخ التراث ١ / ١٩٩ . (المراجع) .

(٣) الضوء اللامع ٢ / ١٠٤

(٤) سيرة البخارى ١٧٢ .

وقد ذكر فيه شواهد للمسائل الاعرابية المشككة في صحيح البخارى التى تخالف القواعد النحوية في الظاهر، وقد طبع في اله آباد.

٣٧- فيض البارى:

للسيد العلامة عبد الاول (بن العلاء الحسينى) الجونفورى، المتوفى سنة ٩٦٨هـ. وقد طبع أخيرا^(١).

٣٨- شرح صحيح البخارى للقاضى أبى بكر محمد بن عبد الله العربى المالكى المتوفى سنة ٥٤٣ هـ^(٢).

إلى غير ذلك من الشروح التى وصل بها الإمام المباركفورى إلى ثمانية بعد المائة مما كتب باللغة العربية فقط^(٣)، وقد عدلها من الشروح التى جاءت بغير اللغة العربية أربعة وثلاثين شرحا.

(١) من منشورات دار المعرفة بيروت.

(٢) كشف الظنون ١/ ٣٧١.

(٣) سيرة الإمام البخارى ١٨٦.

المحتويات

الموضوع	الصفحة
مقدمة	٥
الباب الأول	
الإمام مالك وموطئه	١٥
الفصل الأول	
مالك الإمام الجهني	١٧
الإمام مالك المحدث الفقيه	٢٤
مولده رضى الله عنه ووفاته	٢٨
شرف المكان مع شرف المكانة	٣٠
فى ابتدائه الطلب	٣٢
ظهوره رضى الله عنه فى العلم وجلوسه للفتوى والتعليم	٤٠
شهادة الأئمة الأعلام له بالإمامة فى الرواية والدراسة	٤٧
بقية شهادتهم له بالصدق والثبات فى الأثر، والقول فى مراسيله وتوثيقه من روى عنه	٥٩
مالك القدوة اقتداء الأكابر به وحاجتهم إليه	٦٣
تحريره رضى الله عنه فى العلم والفتيا والحديث	٧١
خصائص مجلس مالك	٧٩
عبادته رضى الله عنه وورعه	٩١
من حكمه وآدابه رضى الله عنه	٩٤
الفصل الثانى	
كتاب الموطأ وتأليف الإمام مالك له	١٠٣
اعتناء الناس بكتاب الموطأ وتهمهم به	١٠٩
مكانة مالك عند شيوخه	١٢٢
روايات كتاب الموطأ	١٦٧
شرح الموطأ	١٧١
أشهر الأئمة الرواة للموطأ	١٧٣

١٧٣ الإمام محمد بن الحسن
١٧٥ منهج محمد فى الموطأ
١٧٦ شراح موطأ محمد
١٧٧ موطأ على بن زياد
١٨٤ يحيى بن يحيى

الباب الثانى

١٨٥ أحمد بن حنبل ومسنده
-----	---------------------------

الفصل الأول

١٨٨ أحمد بن حنبل الإمام
٢٠٥ حقيقة الفتنة
٢٠٧ ذكر ما جاء فى محنة أبى عبد الله أحمد بن حنبل
٢٠٩ ذكر أول المحنة والفتنة
٢١٥ ما كان من أمر الإمام أحمد بعد المحنة
٢٢٩ شيوخ الإمام وتلامذته ورواة مسنده
٢٣٣ انتقاء المروى
٢٣٤ أنواع الشيوخ
٢٣٧ الأئمة الذين أكثر أحمد من الرواية عنهم
٢٣٧ وكيع بن الجراح
٢٣٧ أبونعيم الفضل بن دكين
٢٤٢ عبد الرحمن بن مهدى
٢٤٥ الإمام الكبير يحيى القطان
٢٤٩ الحافظ الثبت غندر
٢٤٩ هشيم بن بشير شيخ الإسلام
٢٥١ مبشر الحلبى
٢٥٣ العلماء والأئمة الرواة عن أحمد
٢٥٨ رواة المسند

الفصل الثانى

٢٦٥ مسند الإمام أحمد بن حنبل وخصائصه
٢٦٦ خصائصه المتصلة بالتخريج

٢٦٨	درجة أحاديث المسند
٣٠٨	خصائص المسند للحافظ أبي موسى المديني
٣١٤	وفاة الإمام أحمد بن حنبل

الباب الثالث

٣١٧	صحيح الإمام البخاري ورواته وشارحوه
-----	------------------------------------

الفصل الأول

٣١٩	في صاحب الصحيح نسبه ونشأته وعلمه وعمله
٣٢٠	التعريف به
٣٢٠	مولده
٣٢٨	سجاياه وما جبل عليه من حميد الخصال
٣٣٧	امتحان العلماء له
٣٣٩	الإمام وفتنة الأقران
٣٤٣	الإمام البخاري وفتنة الأمراء
٣٤٥	وفاته رضي الله عنه
٣٤٦	مؤلفات الإمام البخاري وتراثه العلمي
٣٤٧	مؤلفات إمام المحدثين

الفصل الثاني

٣٥٩	منزلة الجامع الصحيح
٣٦١	الغرض الأساسي لتأليف الجامع الصحيح
٣٦٢	تراجم أبواب صحيح البخاري
٣٦٣	المصنفات على تراجم الأبواب
٣٦٦	مصنفات حول تراجم أبواب صحيح البخاري
٣٦٧	مقاصد التراجم على الإجمال والتفصيل
٣٧٣	إفراد التراجم بالتأليف
٣٧٣	موضوع الجامع الصحيح المسند
٣٧٤	شروط صحيح البخاري
٣٧٧	الرواة المنتقدون على الإمام البخاري
٣٧٩	حرف الألف

٣٨٨ حرف الباء
٣٩٠ حرف التاء المثناة
٣٩٠ حرف الثاء المثلثة
٣٩١ حرف الجيم
٣٩٢ حرف الحاء المهملة
٣٩٩ حرف الحاء المعجمة
٤٠٠ حرف الدال
٤٠١ حرف الذال المعجمة
٤٠١ حرف الراء
٤٠٤ حرف السين
٤١٠ حرف الشين المعجمة
٤١٢ حرف الصاد
٤١٢ حرف الطاء
٤١٣ حرف العين
٤٤٣ حرف الغين
٤٤٣ حرف الفاء
٤٤٥ حرف القاف
٤٤٦ حرف الكاف
٤٤٧ حرف الميم
٤٦١ حرف الهاء
٤٦٤ حرف الواو
٤٦٥ حرف الياء
٤٧٣ من خصائص الصحيح للبخارى
٤٧٧ رواة الجامع الصحيح
٤٧٩ التعريف بالفهرى
٤٨٠ شروح الصحيح